

189.3 Granti A

# الغزالي، أبوحــامد محمد بن محمد

ته\_افت الغلاسفة

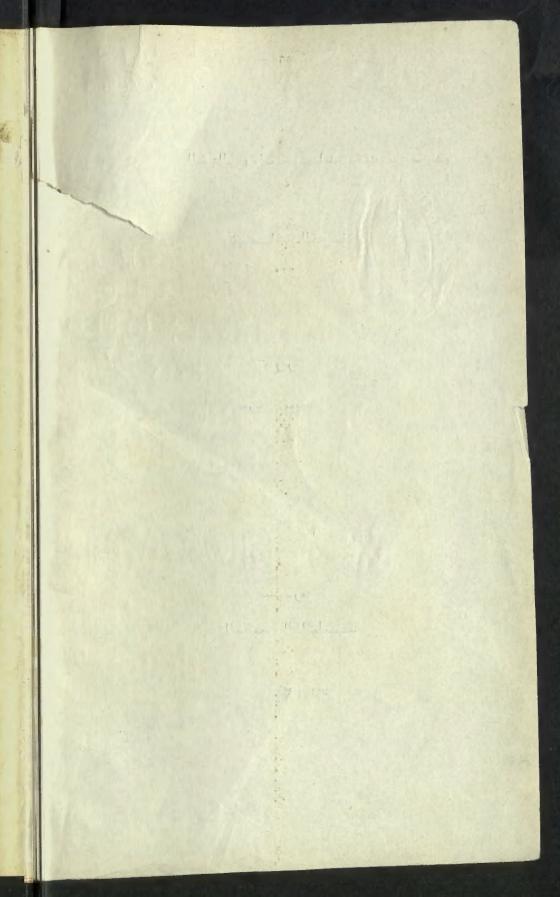
CAR 189.3 CHILTA 1927 C.

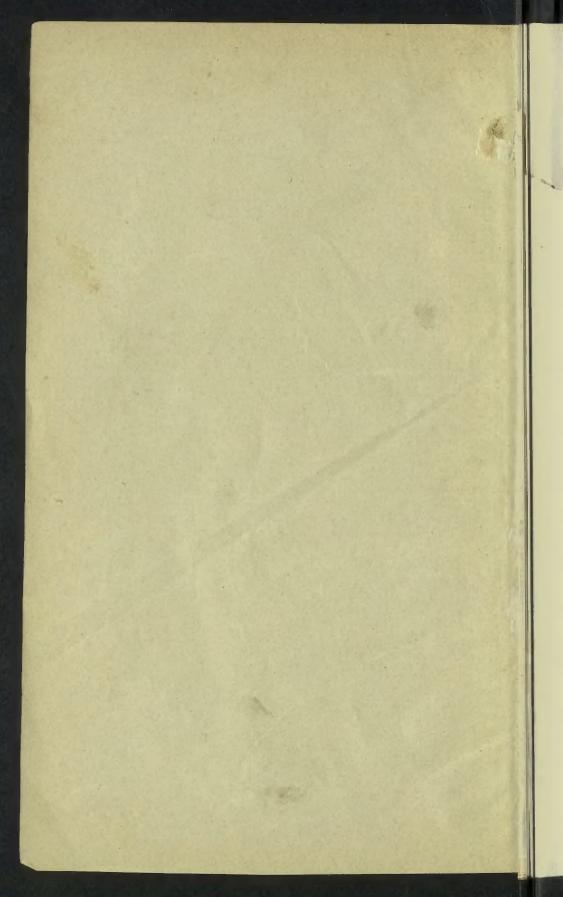
تحرير

موریس بویج

بيروت المطبعة الكاثوليكية

. 117Y





## CONTENU DU VOLUME

AVANT-PROPOS	Page
Notice	V-VII
Notice Sigles principales et Abréviations	IX-XXIX
TEXTE DU تافت الفلاسفة TEXTE	XXX
Introductio, 3-20. — I. Contra antiquitatem mundi, 21-78. — II. De perpetuitate mundi, 79-94. — III. De pseudartifice mundi, 95-132. — IV. Nequeunt probare artificem esse mundi, 133-142. — V. Nequeunt probare Dei unicitatem, 143-148. De unitate Dei, 148-162. — VI. De attributis, 163-184. — VII. Contra negationem generis-differentiæ in Deo, 185-194. — VIII. Contra negationem quidditatis in Primo, 195-199. — IX. Nequeunt probare Primum non esse corpus, 200-205. — X. Nequeunt probare esse mundi artificem et causam, 206-209. — XI. Nequeunt probare Eum Se scire, 219-222. — XIII. Contra thesim « Deus nescit particularia », 223-238. — XIV. Nequeunt probare cælum esse animal, 239-246. — XV. Contra « finem moventem cælum », 247-253. — XVI. Contra thesim « animæ cælestes cognoscunt omnia particularia quæ fiunt », 254-267. — Physicæ scientiæ, 268-276. — XVII. Nexus interea quæ causa et causatum credi solent, 277-296. — XVIII. Nequeunt probare animæ spiritualitatem, 297-332. — XIX. Contra impossibilitatem annihilationis animarum, 333-343. — XX. Contra negationem resurrectionis corporum, 344-375. — Conclusio, 376-377.	1-377
TABLE DES QUESTIONS	379-382
INDEX ALPHABETIQUES	383-446
C. Assertions principales, 387-415. — D. Termes techniques, 416-440. — E. Lexique grammatical, 441-443. — F. Index général, 444-446.	303-440
ERRATA	446
CONTENU DU VOLUME	447
	The second second

Revolutionum numerus 31.

Sciens, Scientia 177 sq.; 224 sq.; 230 sq.; 285 sq.; 304 sq.; 309 sq.; 345 sq. — Scientia sui 181 sq.; — Scientia agentis 292; 295 sq. Scientia divina: voir Deus.

Scientiae 14 sq.; 20. — Scientiae physicae 268-270. Sensatio, Sensus 227; 259

210.
Sensatio, Sensus 227; 259
sq.; 311 sq.; 314 sq.;
317 sq.; 322; 324 sq.;
330 sq.; 345 sq.
Simplex 339-343.

Simplicitas divina 185-194 (genus-differentia); 195-199 (quidditas); 200 sq. — Voir Unitas. Sol 82 sq. Spherae: voir Caelum. Subjectum 169 sq.; 282 sq. Substantia 187 sq.; cf.

Subjection 105 sq., 202 sq. Substantia 187 sq.; cf. Ind. C, nos 271-278. Supra 55 sq.

Tabula servata 258 sq. Tempus 36 sq.; 51 sq.; 60 sq.; 224-229. Theologiae scientiae 8 sq.; 21-267.

Transformatio 366 sq. Translatores 9.

Unicitas, Unitas Dei: voir Deus.

[INDEX F

Universale 74; 328-332. — Universalium scientia 173-176; 214-218.

Unum ab uno 110-132.

Vacuum 63 sq.
Videre 313; 316 sq.
Violentus 240 sq.
Volitio, voluntas, voluntarius 24 sq.; 37 sq.;
241 sq.; 256 sq.
Voluntas divina 24 sq.;
90 sq.; 244 sq.; 283 sq.;

372 sq.; 374 sq.

ERRATA.

			Maria Carlot		
Dans	le TEXTE,	p. 9, 1.7, au lieu de	واستنكفوه	lire	واستنكفوا
))	))	p. 13, 1.12, »	مثبث	))	مثبت
))	))	p. 91, 1.5, »	ليس بشيء أ	))	ليس ليس
))	»	p. 224, 1.2, »	الكسوس	))	الكسوف
Dans	les NOTES,	p. 8, § 9, n. 4, au lieu du 1er	(:)	))	(,)
))	* ))	p. 19, § 26, n. 28,	(;)	))	(:)
))	»	p. 30, § 13, n. 20, au lieu du	1er Y	>>	V
"	»	p. 51, § 55, n. 15, »	قولهم	))	من قولهم
))	))	p. 75, § 97, n. 7, avant	الله عز وجل	»	E
))	))	p. 88, § 15, n. 31, au lieu de	الهناية	))	النهاية
))	» -	p. 97, § 4, n. 12, au lieu du	2d K	))	R
))	»	p. 212, § 4, n. 22, »	2d Y	))	V
->>	>>	p. 222, § 8, n. 17, »	1er (;)	))	(:)
>>	))	p. 270, § 3, n. 23, »	1er Y	))	F
))	»	p. 372, note ", au lieu de	XXX	))	XXXIII
Dans	L'INDEX C,	p. 407, nº 628,	الكرة	3)	الكرة
» ·	>>	p. 412, nº 792, mettre l'asserti	on entre guille	mets.	

Essentia 194. Voir Quidditas.
Essentia Dei 164-184.
Existentia: voir Esse.
Extra 58; 63 sq.

Felicitas æterna 344 sq. Figuræ 354; 355. Finis movens cælum 247-253. Formæ 290 sq. Futuri cognitio 224 sq.; 258; 261; 286.

Galenus 21; 73; 82. Genus et differentia 151; 185-194.

Homo 326 sq.; 356-359; 370 sq.

Ignis 100 sq.; 278 sq. Ignorare 313 sq. Imaginata 327. Imaginativa 272; 299. Immaterialitas 329 sq. Immutabilis 25; 225. Impossibilia, impossibilitas 71 sq. ; 292 sq. Incausatum 144 sq.; 191 sq.; 199; 205; 206 sq. Incorporeus 305 sq. Voir Deus. Index Quæstionum 18-20; 379-382. Individua 227; 331 sq. Infernus 344-375. Infidelitas 376 sq. Infinitus numerus 31 sq.; 362 sq. - Voir Causa. -Infinitorum cognitio 265 sq. Intellectualitas 193 sq. Intellectus 222; 302; 304-332. - Intellectus primus, Int. secundus,... Int. agens 114 sq.

Judicium 70 sq.

Lex 12; 352 sq.; 363.

Intelligibilia 211 sq.

Interpretari 355 sq.

Intelligere 118 sq.; 315 sq.

Libera causa 97 sq. Locus 55 sq.; 245 sq.; 250 sq.

Magnes 370. Mahumetani 4 sq.; 102; 164; 204; 210 sq.; 219; 344; 376 sq. Manare 23 sq.; 237 sq. Materia 68-77; 114; 211-214. - Materia et forma 124; 149. Materialismus 206-209: 200-205. Media 110 sq. Medium moribus 352 sq. Mensura 61 sq.; 124 sq.; 203 sq. Mensurabile 61 sq. Metempsychosis 363 sq. Miracula 271-296. Morbus 323 sq. Mores 352 sq. Mors 433 sq.; 357 sq. Moses 272. Motus 240 sq.; 296. Motus cæli, motus circularis, 31 sq.; 45 sq.; 48 sq.; 240 sq.; 247-253; 256 sq.; 261 sq. Mundus 21-78 (antiquitas); 79-94 (perpetuitas); 95-132 (pseudartifex); 133-142 (artifex), cf. 206-209. - Mundus major minorve 64. Mutatio 48 sq.; 229 sq.; 236 sq.

Natura, naturalis 98; 241 sq. — Voir Physicae scientiae. Necessarius, Necessitas

Necessarius, Necessitas 117 sq.; 139; 143 sq.; 145 sq.; 152; 166 sq.; 190 sq.; 199; 207 sq. Negatio 153 sq.

Nexus inter causam et causatum 277-296.
Nomina Dei 153-162.
Non-esse 90 sq.; 104 sq.
Novum 23 sq.; 46 sq.; 68 sq.; 136; 172; 257.

Ordo causarum 137. Ordo emanationis 114 sq. Ordo universalis 41 sq.; 124 sq.; 203 sq.; 215. Ovis 306 sq.

Paradisus 3; 344-375, Particularium scientia 218; 223-238. - Particularium cognitio 254-267. Passiones 349. Per se, per aliud 143 sq. Perfectio, Perfectus 171; 238; 248 sq. Perpetuitas mundi 79-94. Philosophi 5-20; 182; 270; 376 sq. 4 etc. Voir p. 433, note. Physicae scientiae 268-375. Plato 5; 8; 21; 34; 335. Pluralitas 111 sq.; 117 sq.; 148 sq.; 162 sq.; 178 sq.; 209. Poli 42 sq.; 125. Possibile, Possibilitas 35; 66-77; 117 sq.; 138 sq; 208 sq.; 285 sq. - Possibilitas mundi 66 sq. Potentia divina 69; 334

sq.; 369 sq.; 374 sq.
Potentiae 272 sq.; 298303; 321 sq.
Praeparatio 282; 290 sq.
Primus 118 sq. — Voir
Deus.
Principium 121. — Principia 281 sq.; 288 sq.

Prioritas 51 sq.
Propheta, Prophetae 3 sq.; 6 sq.; 131 sq.; 180; 240; 252; 260 sq.; 272 sq.; 286 sq.; 288 sq.; 376.

Quidditas 151 sq.; 178 sq.; 186 sq.; 192; 195-199.

Relatio, Relativa 54 sq.; 153 sq.; 229 sq. Religio, religiones 4 sq.; 228 sq. Resurrectio ... corporum 344-375.

#### INDEX F. - INDEX GÉNÉRAL.

Abram 282; 287. Absolutum 233. Abstractio 329 sq. Accidentia 88; 113; 295. Actio Dei 372-375. Actus 85; 103-109. Acternitas mundi 343. -Voir Antiquitas, Perpetuitas. Agens 76; 96-103; 196 sq.; 292; 295 sq. Agere 201 sq.; 214-218. Alfarabi 9; 141. Algazel: v sq.; vn sq. Alio (ab) 23a sq. Angeli 248 sq.; 302; 347; 350 sq.- p. 438, n. 2766. Anima 89; 137 sq.; 201 sq.; 265 sq.; 297-332 (spiritualitas); 333-343 (annihilatio); 344 sq. -Animæ separatæ 33 sq.; 141; 362 sq. Animæ cælorum, animæ c:elestes 114 sq.; 254-267. Animalia : cf. Ind. D, nos 830 sq. Annihilatio 84-94. - Annihilatio animarum 333-343. Ante 55 sq. Antiquitas mundi 21-78; 79-81; 133 sq. Antiquus 23 sq.; 49; 139; 200 sq.; 206 sq.; 234. Apprehensio 212; 306 sq. Aristoteles 5; 8; 9; 34; 141. Artifex mundi 95-132; 133-142; 206-209. Atomus 305 sq.; 312. Attributa 150 sq. | 163-184 : 220.

Avicenna 9; 34; 72; 119;

141; 173-176; 181; 211 sq.; 223 sq.; 335.

Beati 353 sq. Bonum 250-253. — Bonum purum 161.

Cæcus 280.

Cælum 43 sq.; 123 sq.; 128; 239-246 (animal); 247-253 (finis movens). Voir: Animæ cælestes; Revolutiones.

Causa 26 sq.; 169 sq.; 186 sq.; 277-296 (nexus); 369 sq. — Causa annihilans 84 sq. — Causa libera 97 sq. — Causa receptiva 167 sq. — Catena causarum, series infinita 134 sq.; 167 sq. | 207 sq.

Causatum 109; 198 sq.; 221 sq.; 277-296 (nexus). — Causatum primum 123 sq.; 193 sq.; 216 sq. — Causatum secundum 128.

Cognitio 254 sq. - Voir: Scientia; Infinitus; Futurum.

Compositum, compositio 111 sq.; 147 sq.; 188 sq. Conjunctio 258 sq.

Cor 317 sq.

Corpus 135; 171 sq.; 200-205; 206 sq.; 243 sq.; 274 sq.; 303; 320 sq.; 326 sq.; 334 sq.; 344-375 (resurrectio); 345 sq.; 359; 367 sq.

Creare, creatio 35; 52; 60 sq.; 131; 202; 232; 285 sq. Voir Artifex mundi. Dator formarum 281.
Delectationes spirituales,
corporales 346 sq.
Desiderium 337 sq.
Determinatio, determinare 42 sq.; 124 sq.; 203

sq.; 244. Deus: 3 (invocatur); 21 sq. (innovatio mundi); 51 sq. (prioritas); 75 sq. (unicus); 90 sq. (annihilans); 95-132 (artifex mundi); 143-148 (unicitas); 148-162 (unitas, nomina); 162-184 (attributa) 3 185-194 (genus et differentia); 195-199 (quidditas); 133-142, 206-209 (existentia Artificis); 200-205 (incorporeus); 210-218 (scientia universalium); 219-222 (scientia Sui); 223-238 (scientia particularium); 247 sq. (finis movens). -Deus agens 278 sq.; 66. - Scientia divina 30; 70; 120; 155 sq.; 169-172; 173-184; 210-218 (aliorum); 219-222 (Sui); 223-238 (particularium). Voir Potentia divina; Voluntas divina, etc., et ef. Index A, a et Ind. C, nos 30-156.

Differentia: voir Genus. Difficultates 77.

Eclipsis 11; 224 sq. Emanationis ordo 114 sq. Ens 105 sq. — Divisio entium 113 sq. Esse, existentia 122; 151 sq.; 178 sq.; 186; 191 sq.; 195 sq.

- ان Les paroles sont souvent au style direct et sans نا.
- عند signifiant l'identité plutôt qu'une similitude : 79,6; 206,5; 207, 4. ندى temporel 286,3.
- تخ -- Sans idée de nombre : ختر 63,11...
- J Avec duel indéterminé : 277,3; 292,7; 332, 6. Cf. 43,1.
- Avait disparu des éditions 55,6; 60,7. Expliqué en marge de V, où les gloses sont rares. Plusieurs lexiques orientaux modernes l'omettent.

- est fréquente en V. دين L'orthographe يكن
- اله Pronom le employé là où on attendrait وه : 221,4... Construit avec le féminin : 113,3; 322,10... Dans une phrase concessive où le second verbe est à l'impératif : 29,3 Orthographe فغله souvent adoptée المعان الم
- Remarquer مطر قطراتها 371,8, qu'on hésitera à condamner.
- o --- Souvent devenu عن et vice versa, après من راس etc. --- فضلاً , صدر , خوبه و souvent devenu عن etc. --- و قضلاً , صدر , خوبه و o explicatif 118,10.
- Traité plus souvent comme féminin, conformément à l'usage général; mais parfois aussi comme masculin, et sans que la modification de sens soit aussi considérable ou aussi rigoureuse que le disent les grammairiens: cf. 34; 137,2; 269; 274,4; 275.2; 304,8. في نفسه parfois à منفسه بنفسه (cf. 275,7; 319,10).
- 6— Le pronom masculin fait souvent fonction de neutre: 107,9; 107,10; 258,121287,8; 347,1...; cf. 252,6; 71,4; 25,9. Cet accord ad synesin est assez naturel. On expliquera par lui beaucoup d'irrégularités apparentes.
- Employé adverbialement : 346,1.
- Le nom هرس a disparu de E, où chaque fois il a été remplacé par 55 des leçons quelconques: 264,11; 264,1; 313,3...
- Orthographe indécise : 124; 135,5; 149,11...
- Peut-être que le ; qui termine les mots de cette forme exige moins impérieusement le féminin : cf. 44,13; 57; 262,10.
- intercalés comme une parenthèse : 214,6 ; 265,13. De même عندهر (99,9) بالمضرورة (99,9) بالمضرورة (123,10).
- 4 Avec adjectifs au masculin 331,12 : ce qui est anormal.
- Suffixe ajouté avec grande liberté aux noms, adjectifs, particules, pour désigner les notions abstraites. Cependant باوقة: (313,14) et نفرسيّة (34,11) et (193,3) n'ont pas le droit de figurer dans l'ouvrage.

Kiláb al-Ibar, éd. du Caire 1284 H. (1867), II, 59,16.

- Ni lui ni aucun composé analogue ne figure dans l'ouvrage.

اخيل , خيال – خل sont difficiles à distinguer de اخيل , خيال بخيال , auxquels nous les avons plusieurs fois préférés : 16,4; 25,7; 229,2; 229,4.

لا يخارا . Sic (cf. n° 1): 125,9; 200,6; 310,1; 333,5...

20 Traité tantôt comme féminin (39,10; 163,4; 164,7; 217,9), et tantôt comme masculin (30,12; 153,5; 215,10). La dualité de genre, parfois méconnue (cf. 71,13), est notée par le Dictionnaire arabe de G. Farhat, revu, corrigé et ... augmenté par R. de Dahdah (Marseille, 1849), p. 585.

— Traité comme musculin 336,7, ce qui est permis par quelques lexicographes : cf. I.ANE, s. v.; G. Farhat-Dahdah, op. l., 505,14.

زعر Verbe زعوز placé en incise : 86,5 ; 258,14 ; cf. 130,5, n. 26. Exemples analogues : Annal. At-Tahari Glossar. (Leyde, 1901), p. ccclxxiii, d. l.; Aghàni (Le Caire, 1285 H.) II, 29,13. — Après وعد passage au style direct

. voir برعمير , p. 443, nº 58.

Traité comme masculin plus facilement qu'on ne s'y attendrait en lisant les anciens lexicographes : cf. 11,2; 44,2; 123,10; 135,4; 246,8; 247,4. — Orthographe

٧ - Fréquent : 40,2; 102,8; 114.7; 196.4; 365,7... (cf. 109.9).

Les mots en accord de genre avec lui ne sont pas toujours mis au féminin. L'usage contraire est général. Cependant E. FAGNAN, Additions aux Dictionnaires arabes (Alger, 1923), note s. v., p. 90: « quelquefois masc.; on dit Beyd., comm. du Koran, éd. Fleischer, 1, 214,17.»

.: 40,6 ; 40,12 ; 251,7 ; 348,5... تشرق Souvent devenu تشرق

- Ce nom verbal peut être maintenu 131.1-3; (117.7). Cf. 215,6.

طرا, طرى - Grande variété dans les mss : 71,4; 92; 183; 333,6; 340...

Talhe" - Après adjectif ou participe indéterminé: 23,2; 38,7; 162,3 ...

et vice versu. اللدر et vice versu. المدر — عدر (64,8; 75,11; 76,12) confondu avec

ساعة — Masculin (accord ad synesin) 122,10-11.

... دليل Pro », après برهان (15,5 ; 164,6 ; 220,12), comme après على ...

عند — Opposé à ب q.v. — عند آخرهر 234,8 ; 252,8.

ناي الثار - على , incorrect, semble écrit par l'auteur 89,10.

— Son omission après ... الله n'est pas rare: 15,2; 47,9; 58,2; 99,7; 122,10; 168,5 | 174,13; 268,1 sq.; etc. — Souvent distingue l'attribut, le sujet étant ... الله ن : cf. les n°s 473-475, 489; 699; etc. de l'Index C. الرضم العلائق — فلات 258, 6.

قدر الذى... Fréquente est l'expression هذا اتدر الذى... (66,5; 214,6; 285,5) ou عدر (284,8; cf. 267,2). — Voir

مان - Après négation (246,8; 266,3), ou sans négation (42, 5).

### INDEX E. - LEXIQUE GRAMMATICAL.

1 — « Alif de protection » au singulier (ينجوا , ينجوا , ينجوا , ينجوا , ينجوا ): si sou- 1 vent constaté dans les mss qu'il a été maintenu malgré l'usage contraire. بالأول au lieu de أحدها , أحدها , أحدها , أحدها – أحد

des deux » 39,2; cf. 40,12.

Pareil désaccord n'est pas rare dans les manuscrits d'ouvrages analogues, tels que : Kalilah et Dimnah, éd. Cheikho (Beyrouth, 1905); Opus astronomicum d'Al-Battânî, éd. C. A. Nallino, III (Milan, 1899), 5; 15; 76; 93.

الله — Les eulogies تعالى , سبحانه , etc. reviennent souvent dans les miss, mais 5 avec une variété qui trahit l'intervention d'habitudes diverses.

- Le nom dépendant de et n'est pas toujours mis à l'accusatif.

ار الر الر — C'est و qui est habituellement employé (pas toujours : cf. 125, 1; 309, 10...) dans les interrogations disjonctives و mais certains mss lui substituent و (34, 8; 71, 11; 123, 4; 136, 5...). و est parfois si éloigné de son corrélatif (وا الر الو الر الو الر الو الو الر الو المنافقة في المنافق

. 332, 8 من أين أن ; 4 , 267 فمن أين -- 7 , 181 أين من يدعى -- أين

— Opposé à عند, marque la relation causale, distinguée de la simple simultanéité ou rencontre : 279, 5; 280, 2. — نان : voir نا — interrogatif souvent maltraité par les copistes : 26, 2; 39, 13; 195, 6; 305, 10...

Reste... »: 104,5 ; 115,13 ; 166,5 ; 10 » فيبتى , فبقى , فبقى , Reste... »: 104,5 ; 115,13 ; 166,5 ; 10 بقى

- ت Les lectures ... الماوم المثلث (193,6) et ... الماوم المثلث (267,6, n.) ne sont peutêtre pas à condamner (cf. aussi 302,3), quelle que soit l'explication grammaticale que l'on en donne.
- Suivi d'un participe féminin dans de bons mss : 287,8. Je ne connais pas d'exemple qui légitime cette irrégularité.
- Sens locatif plus ou moins atténué : 111,6 ; 111, 8 ; 262,2 ; 280,12. — Copistes et editeurs lui substituent حدث — 13,5 ; 21,9 ; 30,3 ; 78,3...
- Les mots en accord de genre avec lui sont parfois au masculin (neutre, ou accord ad synesin): cf. 93,9; 108-109; 216; 244; 268.
- , chez Ibn Khaldoun, باطل 164,7. Exemple analogue, avec الكثرة معال معال

	440	TE	RMES T	echniques, 300	)1-3.	140.	[INDEX D
							التوفيق
	49,4	موجب	240,5	وحي , إلهام	0000	7,8;78	الموتيق موافقة × ميخالفة
	374,10	الموجبة الشرطية	369,3	فی أوحی ها	ສູບລຸບ	299,8	كيف اتّفق
	28,7	ا الايجابات الذاتية		<ul> <li>ورث )إلا يورث يقيناً</li> </ul>		202	
	C.85I	# وجد ﴾ الوجود	319,4	أورث ظناً × يورٿ «		20,8	3100 لا يثنق فيه خلاف
3006	86;105	وجود , إيجاد	56,12	# وزن ) موازنة		135,7	بالضرورة والاتفاق
	26;36	الوجود × العدم	264,3	<ul> <li>وزی ) موازاة</li> </ul>		16,12	• وفى ﴾ الوفاء ب
	$192 \ sq.$	» 🗴 الحقيقة	136,5	<ul> <li>وسط ) [عرف] بو سط</li> </ul>		168,8	وفاء بقضيّة البرهان
	193,3	» والجوهريَّة والمبدئيَّة	273,4	الحد الأرسط		262,4	استيفاء الايون
	197,14	وجود سرسل	257,4	فی وسط سیا. آوم		249,9	الماتية الماتية الماد الاوضاء
3010	51,7	الوجود الزمانى	257	واسطة ۽ وسائط		C,877	<ul> <li>وقت ) الأوقات</li> </ul>
	93,12	استفتاح وجود	127	اكترنا الوسانط		146,12	فى وقتنان
	76,10	فى الوجود × فى العقل	216,6	بالوساطة والتولّد	3080	27-28	<ul> <li>وقر) وقر</li> </ul>
	146,5	» 🗙 فى الوهير	110 sq.	التنوشط		67;81	الواقع
	6.742	الموجود و الموجودات	352,7	التوسُّط [في الأخلاق]		94,5	المالان وقوع حادثر
3015	134,7	المالير وموجوداته	D.1824	+ وسع ) اتَّسع		274.7	الوقاء
	291,12	الموجودات العالبية	97,4	توتدم في التجوز		22,1	• وقف ﴾ الشوقف
	C,189	الإيجاد	C,415	<ul> <li>وصف الصنات</li> </ul>	3005	292,4	يقف العقل 🗙 يقضى
	29,1	عدد الإيجاد	377,1	الصنات الإلهية		13,13	الواقفية
	172,2	من يحتاج الى موجد ﴿	C,67	( (	İ	351,6	التقوى 🔳 وقى 🕻 التقوى
30±0	262-3	🛎 وجه ) توجه , وجه	131,1	اتصاف المهدأ بصفات		270,2	<ul> <li>ولد ) المواليد</li> </ul>
	229,2	وجه بطلانه	48;69	وصف إضافي		290,9	توالدِ × تولّد
	6;332	وجهه وعلى وجهه	230	وصف ذاتى × إضافة	3070	372,5	الشولّد × الشوالد
	317,3	فی وجه	145	صفات الاثبات		216,6	بالوساطة والتوأد
		واحد من كل وجه	155,5	صفات الغمل		281,3	3120 = وهب ) واهب الصور
3025	308,14	رجوه نسبة	93,10	» من قبيل الاستكمال		363,3	المبادئ الواهبة للنقوس
	302,10	وجوه = كلبّات		الصفات المنافية للحاجات		274,4	= وهمر ) اذا توهم
	C.269	الجهات	308,14	نسبة الأوصاف الى محابها	3075	173,9	استحال ان يتوهم
	1)2035	تعان جهة ٠٠٠	303,6	الصفات البدئية		183	الوهير , التنوهير
	45,4	تساوى الجهات	211,12	الصنات الرذيلة		C,879	ا 125 الوهير
3030	107,12	من جهننه	C.3	• وصل ) الاقصال		60	الوهم × صريح العقل
	24;116	لا من جهة	1),2176	الإصال , مقصل		66,6	يضيف الوهير بتلبيسه
	326,4	جهات الاحتمال	Voir	﴾ ﴾ [واحدُّ, قبياس	3080	140-1	في الوهير , في الأذهان
	C.842	٠ وحد) واحد	346,11	الوصال		146,5	فى الوهير × فى الوجود
	C, 152	[ائته ا واحد	12,10	# وضح) الوضوم	1	262,3	3130 بالوهير ٪ ٿير
3085	149 -	وحدة , وحدانية,توحيد	145,8	* وضر )وضع هذا		245	بالوهير × بالتمل
	153,1	أحمني واحد لاكثرة فيه	27-28	وضع , واضع ، وضعى		149 sq.	وهمآ 🗙 فعالا
	262,3	واحد بالاتصال	43-45	وضع ۽ موضع	3085	D2473	القوة الوصهية
	149	» » × مطنقا	D,168	الوضع والأين			
	126,6	واحد × كثير	D,813	وضع و هکان و حیز			ی
3040	110	واحد × مرکّب	137.6	[تراثيب] بالوضع			
	179,6	واحد × متمدّد	213,12	هذه الأوضاء والألناظ		279,8	• يبس ) اليبوسة
	316,7	الواحد يرتا	129,7	هذه الاوضاء الباردة	3000		3135 يېوسته 🗙 رطوبته
	139-40	كلّ واحد×كلّ, مجموع	73,3	موضوء يشار اليه			• يقظ ) البقظة [ نوم
	34,6	اتحدت × تنقسر	10;187	لا ٿي موضوءِ	,		• يقن ) يقين [ ورث
3045	177 sq.	يئمد × يكرر, يتمدّد	3,5;344			309,3	[معلومًا] يقينا
	31;233	الاثيجاد	355,4	الموعود			• يمن ﴾ كونك يميناً
	76,1	توحد	171,1	وعظ ) كالام وعظى	3095	6,11	3140 • يوه. ) اليبوم الآخر
	260,5	• وحي ) الوحي	67,1	• وفق ) على وفق			

				• .,	, , , ,	1,70
28	60 372-7	طهر إنظام التظام 5	38,4	متناقض × معتول	] 258 sq.	ه نومر ) النائير
	85;19	-	4,	2010 تناقض مذهبهير		النوم × اليقظّة
	E,s,v	ا تمير) تعير .	6,6	تناقض كلمتهر	260	2900 المام X البقظة
	358,4	إتعاءر	229,1			
	159,5		9,5	أقومهم بالنقل		۵
280	65 10,5	<ul> <li>تفس ) القيام بالنفس</li> </ul>	251,6			5
	204	نفس الشيء 🗙 العلة		3010 • نکر <b>) ب</b> ر تنکرون	15,11	<ul> <li>هجر ) هجر</li> </ul>
	342,2	2 2 2 2		and the second s		<ul> <li>هدى ) طريق الهدى</li> </ul>
	76,9	لا نفس له ولا ذات	370,3		227,12	<ul> <li>هذا وهذا</li> </ul>
	C,765	النفس و النفوس ا	239,8			<ul> <li>هرب ) مهروب عنه</li> </ul>
287	0 142	ننسآدميّ او چٽيّ او	130,9		paq. x	2065 <b>+ هنت ) تهافت</b>
	136,12	النفوس البشريَّة 2	88,5		358,5	• هلك ) الهالك
	136,12	» » المفارقة للابدان ، 2	272,4		1 1	<ul> <li>هندس ) الهندسة</li> </ul>
	207,1	» الإنسانية والنباتية	295,6	مستنگر × مستحیل	312,3	أمور هندسيَّة
	333,9				11,8	براهين هندسيّة
287	≈ 345,11			ے نمس ) نوامیس ا نمس ) نوامیس		
	371,10		215,4	2025 • نبط ﴾ نبط	C,826	970 ♦ هو ﴾ هويَّة
	250,8		372,6		183,8	هو هو × غي <i>ر</i>
	C,811		373,9	المنهاج البعثي	E,s.v.	• هوس ) هوس
	330,4				7;170	<ul> <li>هول) تهويل</li> </ul>
2886	0 201,12				5,2	أسامي هائلة
	114	نفس فلك ٠٠٠		رەزٍراقە مىھەدەت. 80 - ئەض )يئەض	5,1;8,6	2075 = هرى ) أهراء
	267,5		291,1		į.	هوى الحجر أن أسفل
	-	» » والانسانية	179,6	يسهص • نهي ) ينتهي الى. ،	97,11	الهوئ والتمقل
	74,2	نفس ناطقة	134,9		294,13	انقلب الماء هواء
2885	308,6			» به يت بيس الحاد. مثناهي الاول	90;334	صورة الهوائية
	51,2	حركة نفسيَّة	68,4		202,11	2980 + مياً ) تهاِ
	241,3	عرر کہ جسیہ اِرادی ونفسانی		U	37	هيئة , هيئات
	358,12		59,6 58,2		73,9	هيئة في جسير
	D,367	النفی × الاثبات النفی ×	138,1		299,5	شكله وهيئته
2890		الصفات المنافية للحاجات	C,816	خارج عن النهاية	281,6	مهيئات
	63,10	انتفى و المنتفى	35,12	النهاية 2940 لا نهاية لأعدادها	307,6	2985 🖷 هيكل 🕽 هيكله
	369,4	<ul> <li>نقش ) مناقشة</li> </ul>	142,3		C,419	<ul> <li>هيل) الهيولى</li> </ul>
	254,5	التتقاش	79,5	مُوجِودات لا تهاية لها	200,10	
	171,5	• نقص ) ناقص	, ,	لا نهاية لآخره التناهي × عدم التناهي	90,1	المادة وهي الهيونى
2895	345,4	[ تفوس] ناقصة × كاملة	59,15	المناهى / عدم المناهى تناهى الجسير		
	182,4	ا نقصان × شرف	56,4	بهاهي الجسير 1945 تناهي أقطار الجسير		9
		نقصان القوى وزيادتها	56,5	تناهى الحركة	040 =	7 0
	248,5	النقصان درجات	365,3	لناهى الحراثة [النفوس] متناهية		<ul> <li>وثق ٳ يقين موثوق</li> </ul>
	374,8	• نقض ) يناقض		المقوس المساهية		2000 حكير غير موثوق به لا ثقة بالدليل
2900	99	نقض و تناقض ٠٠٠	$277 \ sq.$ $215$		339,1	
	308	تُنقض و مناقضة		الثور	203,11	<ul> <li>وچب) وچب</li> </ul>
	327,5	ا ينتقض		2000 تسبة النور الى الشمس	C,828	الواجب × المكن
	D,2417			<ul> <li>أوط ) غير منوط ب</li> <li>أوط ) غير منوط ب</li> </ul>	47,1	واچب وجود
	C,760	نقيض العامدة		<ul> <li>فوع ) النوع و الانواء</li> <li>بالنوع × بالعدد</li> </ul>		و و فرضنا واجبَى الوج المالية
2905	356,2	القيض الحق		بالسوع لم بالعدد	A.CI50	واجب الوجود
	41,6	القييض التحق القائض	188,3			» » بُدَاته ا ال حالية
	52;195	ر تفاتض روهو متنداقض				واجب الوجود المطلق
	133		283,11			وجوب الوجود
	700	إ يوضعه متحص	210,3	يعلم الانواءپنوء كتم	ب . 26 sq	ایجاب و موجب ومو

****	· ·	` ·
ممكن × ممتنم , محال .66 م	D1283' عيل ) الميل = 2785	نسبة القدرة الى الضدَّين 37,12
ممكن × « واچب .65 sq	الميل × النفرة 315,5	» النور الى الشمس 155,8
ممکن $ imes$ مستحیل $ imes$ 70,1 $ imes$		» الموجد إلى الموجد 105,8
ممكن × واجب	ن	» الأوصاف الى مجلِّها 308,14
المكن الحدوث 68,5 و2750	0	و 2825 ١٠ مشار كة بين النمل و 2825
ممكن الوجود , العدم 36,11	<ul> <li>دبأ) الاثبياء</li> </ul>	النسبة الى الناعل 77.6
» × واجب الوجود. 117 sq	» المؤيّدون بالمجرات 6:131	ibid. الح المنفعل «
342,13 " × "	خاصية النبوة 272.11	363-5 خسخ) التناسخ •
الواتع من المكتين 295,111	369,3 • نبت ) إنبات 1903 • و200	<ul> <li>نسل ) التناسل</li> </ul>
2755 C,159 טול אין פון פון פון פון פון פון פון פון פון פו	و أحكام النبات (*) 269,8	289,2 • نشأ ) النشو، × اليلي 269,2
61;239 استحالة 61;239	نبات × عناصر ، ، ، ، 288.5	منتهى النشو 323,2
إمكان صرف 32	المعادن والنبات والحيوان 115,1	منشأ التابيس 191,1
أَلِامِكَانَ المُقَدَّرِ المُكَمَّمِ 62,7	[النفوس] النباتية 207.1	b,208° النطنة • النطنة •
مهکن × مقدور D,2282	303,10 القوى النباتية 303,10	ان يُخلَق من «
امكان العدم 3.10 2760	273	189.42 • نطق ) النطق • 2835
امكان الوجود C,863	ر تلج) الذتيجة   • (ج.7.58	ناطق 148-51
امكانات[لا نهاية لها] 35,12	82:273 (حدّان) «	النفس الناطقة 302,3
الامكانات الزمانية 64	• نجر ) علم النجوم 'D1931 •	النطق , المنطقيات 1931 D1931
ישני ועמלוטי 66,3	128 * نحس ) الشعوس * 2800	١6,7 المنطقيين
• ملأ) الملا: والخلا 55 sq. الملا: والخلا	370,1 تارنجات • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	2860 + نظر ) ثناظرهر 16.8
• ملك ) الملائحة (*) C,717	علم النير نجات - D1931	الماظرة 11.7
تقابل الملكة والدرم 93,8	• تره ) ينتره المقل   74.13	الناظر 205,2
± منر ا منعهر 275.13	تروء وشوق الى 275	النظّار 6:22
منم المحدوث 80,1	337,8 تراء ( تروء ) طبعة 337,8	الذظر الالهي 15,6
المانع من درك الاشيام]. 212 sq. المانع من درك الاشيام	النزاء النزاء	2845 نظر المقل 181.1
متمانعان الثماثم 323-4	منازعة 10:268	بالنظر × بالضرورة 131,5
C.727 pinal	انتزاء ع	بنظر ، بنظر ثان 135
الامتناء C.157	• تره) يترهون   198,10	ف أول النظر 177,3
■ منى ) النيّ " D,208.	320.11 • نسب ) يناسب • 2810	لا نظر في 305.2
■ موت ) مدنى الموت (2775 C,739 =	انكشاف واحدًا متناسبًا 226,9	2850 بحث نظری 2850
271.4 «	على التناسب والدوام 236.2	الطريق النظرى 30,1
هوت البدن 335.1	مناسبة , مناسبات	النظريَّات 322,5
•وت الجهل	مناسبات الكواكب = 45,7	النظير 76,2
المبيت × الحيّ × 220 sq.	و 2815 نسب الكواكب 48,15	• نظم ) النظام • . C.762
= موه 214 «الما ( موه =	لا نسبة الى 161,4	المَيِّن جهة النظام 125,1
صورة المائين 332,5	نسبة الى المراد 27,1	تظام الشرء , الخير 289
صورة المائية 90:294	» للعلم الى العالم 309,10	نظام الكلّ 203,8
<ul> <li>مين ) مين , تمين , تمين .</li> </ul>	" القمل الى القاعل (109	النظاء الكالي 215,7
التمان 0,227	نسبة المعلول الى العلة 109	الافعال المنظومة 292,12

(2766) Algazel parle souvent des «anges» : cf. 110,9 : 114,7 : 181 sq. ; 193,6 : 225 sq. ; 248 sq. ; 255 ; 279,11 ; 281,4 ; 287,4 ; 289,4 ; 290,12 ; 297,7 ; 302,12 ; 347,7 ; 349 sq. (2791) Noms relatifs aux végétaux : بلور 259,7 ; 284,12 ; 290,7 — المصل المباد على 259,7 ; 284,12 ; 290,7 جذوء على 274,8 جذوء 274,8 جذوء 274,8 جذوء 274,8 جذوء 362,15 حيل 290,7 جنوب 367,14 حيل 290,7 حيل 367,14 حيل 290,7 حيل المباد 290,7 حيل 284,10 جنوب 367,14 حيل المباد 290,7 حيل 284,10 جنوب 284,10 جيل المباد 290,7 حيل 284,10 جيل المباد 290,7 حيل 285,3 خواكد 285,3 خواكد 285,3 خواكد 286,12 نظيتان : 282,9 ; 287,6 sq. ; 366,12 sq. ; 282,9 ; 287,1 حيل 290,7.

					. 101
95	• لبس ) تلبيس	82,9	تتيجة غير لازمة	30;39	التمثيل
208,5	تلبيسات	283,10	الزوم المستبات عن٠٠٠ (	215,7	اسمبين ته <sup>أ</sup> ُل
102,13	9 10 2 7	216,6	بالوساطة واللزوه	146 sq.	
2610 308	التباس, تلبيس	174,8	بطريق النضةُن «	278.6	2705 مثال مثلا
167,7	التلبَّس	281,13		7	(في الشرع] أمثلة ضربت
12;370	<ul> <li>لحد ) المنحدة</li> </ul>	171,4	ملازمة	259,5	منال الخيال
6,9	هولا اللحدة	338,13	ווגאנית	311,3	(المحسوسات)أمثلة٠٠٠
208,1	الدهر والإلحاد	369,8	على طريق التلازم	1	« محص » وجود محص
2625 80,12	ہ اجتی ا متلاحق	377,2	تازز مرالأسباب الطبيعية	358,12	
	لاحق , ملحوق [ سبق .	345	조소보 ( 호텔 # 2670	349,5	9710 النفي المحض العلوم العقلية المحضة
227,8	الواحقه وصفاته ولوازمه	347,3	= لمب ) اللمب	61:66	العلوم المقلية المعطمة -
346	النذ) التدّ، ٠٠٠	D1931		61,2	*
161,5	اللذة والسرور والطبيبة	101,12	لفةً وعرفًا وعقالا	52:82	امد وأطول
2630 C,643	اللذات	179,10		C,653	مدة مديدة
152,13	الديد وملتذ	16	타네 , 노리 (노리 + 267)		تاريخ اللارة الله الله الله الله الله الله الله الل
301,7	طلبا للذة	10,1	الفظ مجرّد	144,3	الادة الحاملة
20,3	التالذ	208,5	لفظ × مفهوه	357,11	المادة 🗙 النفس
32,11	٥ ازم ) فياز مطر	199,1	لنظ 🗙 • 🎍 "ی	299,2	هادّة أي جسير
2835 111,11	فيازم من أن	102,11	انقط × مهنی انقط × مهنی	362,2	مادّ : يشار اليها
121-2	الزم , لزمه , لازم في	272.3	روي • لقال ) تلقُّاب المصا	341,3	2720 كالمادة × كالصورة
73,12	لاً ياز م	278 sq		_	مادّة القياس × صور
170,7	الازم	C.725	الملاقاة , الالتقاء	307,7	الموادّ والاشخاص
142,7	ا لازم على كلّ مذهب	29,11	الالتقاء بين الحدايد	56,3	امتداد العركة
2640 181,9	الإشكال لزم على	317.4	• لس ) اللمس		• مرر ) يستنمر العده
37,7	سوال لازم ملازم		1885 الآلة اللامية , الملموس	285,11	2725 استمرار العادة
56,11	رهدا لازم	240,4	= lyn ) إلهام , وحي	358,13	مستمرة الثبات
328,9	ا رَهَذَا عَلَى أَصَلَهُمُ أَلْزَهُرُ	252.7	الهام × استدلال	324,11	+ مرض ) المرض
220,3	ا الومنا		إنهار به المستدري * لوم) النوم المحذوظ	346,8	عارض مرض
2845 172,7	أ أازمهٔ عليكم	272.9	" (وج) از وج المحاو		• مری ) لا يُشماری ا
45	וועל ות	146		D,208*	9730 • مزج) الزاج
13;31	ا إِلَّوْ آمَاتَ	191 sq.	~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~ ~	48;206	امتزاج و امتزاجات
115,2	بر الایلزمران بلزمرهن	280 sq.		290,14	امتزاجات الكيواكب
219,10	يازم من [النار]	74.8	الاونيَّة	319,3	٠ مسس المهاشة
2650 217,3	بالروس والمالية المن المناعة الازمة من	308	اللون , المثنلون		• مسك ) ما تمسُّك
54,10	و تسبة الإزمة	1)(11)	اللوق و الملوق	261,5	2735 التهشك
169,4	الازم لماهية			66,8	تمشعنوا بان قالوا
152,2	ا لازم × عارض			C.663	• مضى ) الماضى
185-6	. لازم عام × جنس	195 1	ا 28/5 و ما ) مآیة		الماضى والمستقبل والآ
2655 C.639	اللازم	125,1n. $132,2$	الكيفية والماهية	33,6	الماضى × المستقبل
174,9		152,2 C,665	الماهية	275,5	9740 • مطر ) مطر
257 sq.		C.40	المعيية المعاشة [الله]	289,1	الأمطار
	48 8 W	219,5	यासी (जिल्		[ فى وقت البعث ] مع
197.2	11.1.1.	410,a C,671	٠٠٠ ( مثل ) عرب المالية		ه معن ا تمكّن من
	Sail had a	354,3	مخل	C.731	همکين
		004,0	ا سین	170,6	2715 همكين وجائز

(2692) Noms de couleurs : البتة 313,14 - البياض cf. infra - المرة 191 sq. -; 73 ; 17 ; 36 ; 18 إلسواد والبياض 46 : 38; 14 السواد ; 38; 14 السواد , السواد ألسواد ألسواد ألسواد ألسواد ألسواد ألسواد .  $76;88;92\;sq.;293\;sq.;313,14;(cf.\;111,1\;;282,4).$ 

4,,00	The Thermit Copy of the second	L
ال <i>قوى البدنيَّة</i> 303,4	كرة المالي	63,7 كر طميّة 63,7 ·
قوة البشر 180,8	الكُرة 263,4	الكم المتصل 15.1
ليس فُ القوة البشريَّة 258,12	الكُرة الاولى 43,14	الكر المنفصل 14,12
لريكن في "	15:56 كرى 2525	الكميَّة × الكيفيَّة (273,10
ليس ف » » » 2480 338.7	كون السماء كرئ الشكل 44.2	147-9 تنقس بالحمية 2570
يتَّسَعُ لَهُ القوى البشريَّة 132.3	اً کری , کروی 15,3n.	حميّة مقدارية 34:311
	44.211. أكرى	والكميّات المقدّرة 62,8
	11,000	ر كمية 62,12 فر كمية
- 1		مقدر مکئی
ا تقصان القوى وزيادتها 325		C,122 کمل کامل , کمال = 2580
تأليف للقوى السماوية 270,5 2485	انکساف • کشف ) محشوف له 211,10	علب الاستكمال 250 sq.
قوة الابصار 342		
قوة الوجود	الطرف المحشوف 59,3	صفات،،، من قبيل (( 93,10
قرة النساد C,599	■ كفر ) الكفر 4-7;14	[نفوس] كاهلة × ناقصة 45,4 291.8 • كنه ) كُنه
• قيس ) لا يقاس., ب 31,3	376 sq. التكفير 2535	* 11 1/ 200
مقایسة عباری 2490 علاقه	<ul> <li>کلف) تکلُف</li> <li>84.9</li> </ul>	00.30
القياس 16;212	أن يتكلُّفوا تقدير 307,1	■ كوكب ) الكواكب   115.1
قياس شرطي 305,1	الكان الكان <b>ا</b>	أشكال الكواكب 270,1
» » متصل 82,9	215 «	عدد الكواكب 41,11
شكل الثياس الشرطى 213,2	203,8 نظام الكل 2540	فلك الكواكب 101283
قياس المقل 2495 240,5	الكل × كلّ وأحد 139,2	48,15 نسب الكواكب 2590
على قياس أصلهم 281,1	عقلًا كَلْمَا لا جزائياً 120,1	مناسبات الكواكب 45.7
ا بالقياس الى 302,12	[يعرف] بنوء كأبى 176,5	42,15 محبوكب
	[يعلم] بنوء كلِّي 173,2	54,1 کون ) کان× یکون 1,4,5
ا ف	C,629 الكلِّي 2545	کائن × سیکون 229,7
	كلِّى مرسل 318,6	2595 الكائن وماكان ومايكون 223,3
<ul> <li>خبر ) مكابرة العقل (64,9)</li> </ul>	انواء , عوارض كلية 233.6	الكانات 260,6
تكابرون المقول 130,7	القضايا الكِلِيَّة [قضىVoir	الكون والنساد D2149
مكابرة امور قطعية (12,9 2500	كلِّي و كلِّياً و بالخلِيَّة. 227 sq	C,714 OISH
يكابرون العقول 30,4	30;176 الكَلِيرُات عُنْهُ عُنْهُ عُنْهُ الْعُلِيرُاتِ الْعُلِيرُاتِ	مكان , أماكن 251
مكابر لضرورة العقل 30,10	الكلِّبيات المجرِّدة 302,11	2000 مكان , رضم 2000
• كتر ) العبرة	الكليَّات العامَّة 328,13	طلب المكان 245 عطب
لزوم الكثرة 121,7	الكَلِياتِ العقلية 218,10	مكانه وحيزه ووضعه ﴿43,10
معنى واحد لا كاثرة فيه 153,1 2505	321,11 JX5	احياز, اوضاء, اماكن 46,5
اقسام العاثرة 162,10	10,6 ف كلير ) الكلام في 10,6	الإمكانات المكانية 64
كثرة في العبارة 118,13	لا خلام في 108,8	372,8 نان أن 2605
تكَثَّرت الإنسانيَّة 144,4	حاصل الكلام 29,5	مكوّن 21,8
النفوستشخفر 336.1	فن الكلام 16.1	<ul> <li>کیس) تکایٰس</li> </ul>
ماهية متكثِّرة 197.7 و2510	تناقض كلمتهر 6,6	متكايس متكايس
• كدر ) تكدير 78,1	2560 من الكلمات المشهورة 99,2	48:69 الكيفيات 48:69
أكثر عليهم ما 13,12	المتكأم فيه 343,13	273,10 الكيفية × الكوية 273,10
ه کذب ) کذب ( 93,3	المتكلِّمون 328,14	" والكميَّة والماهية 132,2
التكذيب × التصديق 289,13	المتكلِّمون 🗙 الفقها 🔻 10,9	كيفية صدور الفعل 131,9
لم يكن قوله كاذبًا 97,11 2545	16;302 × الفارسفة × «	كينية وجود الأشياء 349,5
+ کرر ) تکرار 98 sq.	86,5 » : معاترلة , كرامية 86,5	
الشطور والدور 372 89.	الفاظ المتكِلِّمين 16,6	
كرَّة [= مرَّة] 328,7	» المتكلمين والاصولين .ibid.	
كرَّات 373,5	بعض المتكلَّمين 294.5	<ul> <li>الثير) الكمال الملائير 160,9</li> </ul>
<ul> <li>♦ كرمر ﴾ الكرامات 370,1 2520</li> </ul>	357,1 " " "	242 المكان الملائي 242
<ul> <li>کرو) کرة</li> <li>243,8</li> </ul>	مذهب المتكلمين 305,11	ملايمة 299,7

		700
■ قصد ) قصد × عزم 28,11 🖿	طم الوجود 86,2	جواهر قائمة بانفسها 71,14 انتع
التصد × المقصود × 28,8	طاء علاقة علاقة ا	
انبعاث قصدی 29,1	قطاء × الحدوث 80.1	
القصد الأول × الثاني . 174 sq	رطء الـطح»	
مقصود بالقصد الأول ِ 250,3	عد ) قاعدة ( 228,1	
مملوم » » الثانى 156,11 2885	ن القاعدة 194,7	أسامي، ، قيامها ب 57,10 نقط
القصود (*) pass.	يت القاعدة 173,5	
<ul> <li>قصر ) قصور فيه 22,2</li> </ul>	ول ) قَلَمْنا ) وَلَمْنا	
قصور الافهام 354,3	الب عليكر 35;315	m. 0400
التقصير من القوابل 282,7	293 sq. الاجناس	
<ul> <li>• قضى ▮ قضى , قضا ﴿ ، 93 70 8q.</li> </ul>	271 sq. العصا ثعباناً	
قضيَّة , قضايا كلِّية 70;74	295,1 " " "	mil and a second
وفاء بقضيَّة البرهان 168,8	D,208*	200910
القضيَّة 33,12	، بشر 3,10	
قضيَّة العقل 180,11	نلد) يقلِّد الشرءَ 353,3	
التضايا الكَلِيَّة 2995 302,10	البد 4-7	
انتخى 35;60	 يد الرسل 121,4	20170
[الالم] المنقضى 345,5	تَل ) علَّة مستقلة 124,3	
الدورة منقضية 🗼 142,4	قار ) عام بالقام ( 255,9	اقامة الدليل 18,10 • 2430
المتنفى 246,5	كة التار 158,5	
■ قطب ▮ القطب • 1283° قطب	260,7 القلي	5 000,1 0 mg 01
القطبية 43,3	وح والقلم 261,4	
<ul> <li>قطر) أقطار الجسير . \$5 \$9</li> </ul>	قبر ) القمر D1283'	
الميل عن بعض الاقطار 48,9	كسوف القمرى 10,16	
• قطم ) قطم السلمة. D1269	قود ) مقاد الفلسفة   217,3	السؤال قائير 23,7
أفتقطمون القول ب 376,2 2405	ئات انتياديَّة 303,7	
مها يقطم به 279,12	قول ) القول ١٠٠٠ قول )	
قطم × ظنّ 240,7	ء متول على 144,2	
برهان قطعی 134,6	لسام بالقول D,2378	
امور قطعية 12,9	قوم ) قوام , قيام 📗 184	* C,600 (*)
قاطِم 128,3	طبيعة قائمة 242,11	
انقطم الملاء 55,11	ئىر بموضوء 73,5	

( 2386) Algazel désigne par مقصود ou simplement القصود le but de son ouvrage : 13,2 ; 13,9 ; 16,13 ; 35,3 ; 75,10 ; 78,2 ; 180,5 ; 181,7 ; 377,8.

القرة البصريّة - 2473) Noms de «potentiæ» : الباصرة : (2473) القرة البصريّة - 345,9 - القرى البصريّة - 345,9 - القرى البصريّة - 298 القرى البصريّة - 298 القرى البصريّة : (158,3; 279,6; 298,1; 300,6; 301 sq. - (المصرور المعروّة : 254,5; 306,14; 333,9; cf. 306,14; 307,3 - 254,5; 300,13; 307,3 - 254,5; 300,13; 307,3 - 254,5; 301,4; 322,6 - 301,3; 307,3 - 267 القرة المخيلة - 297 sq. - القرى المحيوانية - 269,10 القرى المحيوانية - 269,10 القرى المحرور المعروّة المخيلة - 26,10 القرى المحرور المعروّة المخيلة - 26,10 القرى المحرور المعروّة المخيلة - 26,10 القرى المحرور المحرورة ال

434	MED IECHNIQUES	
1	( مقدور × مهڪن (4.5	مقدَّمة ضروريَّة 210,6
مقهوم × غير مقهوم 55,11	مقدور × ممكن ,محال. 292 sq	مقدّمة حبيّة 240.8
هفهوم × متناقض × 133	. rel 8	240,9
منهوم × لفظ 208,6	HI 4 0095	36.5
منهوم = معنى 53;54		A 1 11 6.00 9335
و تنهیر مذهبهر الماله و و و و و و و و و و و و و و و و و و و	271,1 ن لامكان × «	bitti is viil a
تفهير معتقدهي 344.8	مقدورات الله 286,9	51,8
99,12	القدرة ووجود المقدور 87,10	» بالذات والرتبة 21,7
mic (1) 1.551	القدرة, قوة غريزيّة 230	متقديم بالذات وبالزمان 51,6
1 1511	23:65 تدرة × عجز 23:65	21,4 مالتقدّمين
n itell f e A	37,12 القدرة × الإرادة	291,13 أستقرأ (2340 عررة)
	1 1/1 1 4 4 4 4 111	الاستقراء 318 عو
	1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	مجرّد الاستقراء أ 319.6
• فرق ) فوق , فوق ، 56 sq.	" wil	<ul> <li>عرب)القرب</li> <li>ورب)القرب</li> </ul>
فوق بالذات 138,3	21	المقرّب , التقرّب المقرّب
• فيد ) أفاد 317,4	22 100	1.m . t 21 0345
مفید , مستفید 255,8	هذا القدر E,s.v.	de la Ameril
ا مستفید 157,7	قدر, مقدار, مقادير 203 و203	G -1 1 10 pm 15 17 1
• فيض ) فاض من 114	ibid. قدر ; منقدر	المركة القريبين 226,8
C,587 الغيضان	قدر , تقدير , تقديرات ، 61 sq	المحرّك القريب 241,12
إفاضة الخير [ خير Voir	2300 امر مقدر 311.7	[برهان] على قرب 134,7
101111111111111111111111111111111111111	الكميَّاتُ المقدّرة 62,8	2350 بالتقريب 2350
2255 282,6	נדגיר ועישונום 66,3	أسرء الأوةات وأقربها 273,9
	مقدار عظر 335,7	• قرح ) اقتراح النبي 288,12
ق		<ul> <li>قرر) تقرير الإلزام \$ 50,8</li> </ul>
		صفات متقرّرة في ذاته 167,6
• قبح ) قبايم 229,2	24	243,2 الاستقرار 2355
تقبيح العبارة 170	تقدير الله 278,1	lucal sa 1 Mm s
• قبل ) القَبْل	العقل يتسم التقدير 197.6	1 3 1 5 mm 1
القبل والبعد 58,8	تقديرًا وفرضًا \$9,14	
القيل الحقيقيّ الزمانيّ 138,4 و2260	لو قدرنا 54,11	14 51 691
القبل الذاتيّ الطبعيّ ibid.	273,11 ♦ قدس ) نفس مقدّسة 273,11	القرائن المحسوسة 329.13 105.7 مقارن 105.7
مَن قَبَل 354,9	يتقدس [الله]عنالسخط 247,8	
افترقت المحال فى القبول 282	" عنه منصب النبوة 356,2	القارنة × المتابلة 101283
اتَّسم العقل لقبول 168,11	• فدم ) يقدم , قدوم ( 286,2	القارنة 163 sq.
	يُقدم على 176,3	الطريان والمقارنة 183,7
5562 TANA	2815 إقدام على 159,7	الاقتران المشاهد 270,13
	رة.593 مرة. الأوراد ال	C,707 C,707 2365
مقابلة ممارضة بمثله 43,8	- r - 17	• قسر ) قسر ، قسرى". 240 sq
القابلة × القارنة - D1283	d fee.	• قسير ) قسير ، أقسام 165
ق مقابلته 45,13	A,30	هذه الأقسام كلها مُحال 111.5
متقابلان متضادًان 46,1	قدير متنوّر 234,12	Hell
تقابُل الوجود والمدم 93:314	23,2 × حادث يو 23,2	d - we 2370
تقائِل الملكة والعدم 93,8	قديم × محدث × 22,1	
المستقبل 0,684	القدير × الباق 154,2	w/ + 11 or M11
» × الماضي 33,6	جملة قديمة 209,1	القسمة المنوية 200,10
» الماضي , الآن 223,7 و <sub>2275</sub>	أقدم 325.11	الانقسام C,183
مستقبلة × حاضرة 265,6	221.1 أقد مر وأشرف 2325	انقسام جنسي وفصليّ 197,5
( bear 11 a		2375 ينقسر بالكمية   147,12
ى المسلمين فى الاستقبال × فى الحال		منقسير في المعنى 310,12
		منقسير بالمعنى 150.5
	7 6	تركبيب وانقسام بالقول 147,11
• قدر أ قدر في 15;190 و2280	0====	ينقسم بالقول الشارم 9-147
• قدر ) [الله] قادر A.C115	1 212,1 9 9000 0 00 00	

				, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,		OOF
	93,12	استنتاج وجود	13,7	2150 فساد مذهبهر	1 245,7	بالغمل × بالوهير
	60,3	وجود مفتلتح	64,12	تجحگم بارد فاسد	342-3	بالفعل 🗙 بالقوة
	22,10	<ul> <li>فحل) فحول النظار</li> </ul>	129,8	التبدكمهات الفاسدة	256,6	2195 موجود بالقعل
2110	D,1693	٠ فحو) [فحوى]	86	فاسد	295,7	دلالة إحكام الفعل
	111,12	» فرد ) أفراد	10,2	• فسر) تفسير	155,5	صفات الفمل
	73,10	نفس مفردة	9,4	دة21 تفسير وتأويل	292,12	
	330,9	مفرد عن القرائن	353,8	• فسق ) العالير الفاسق	C.540	الفاعل
	367,11	مفردات [ أعضاء ]	32-35	= فصل ) انفصل	C,106	2200 الله فاعل
2115	75,14	انفراد الله	30,11	ما القصل ?	283,6	الفاعل يخلق.٠٠
	53,3	انفراده بالوجود	220,7	لا فصل	96;107	
	3,9	<ul> <li>فردس) الفردوس</li> </ul>	185 sq		196,13	
	23,2	• فرض ) اذا فرضنا	151	الجنس والفصل	105,7	كون الفاعل موجدًا
	146,9	لو فرضنا	117,13		134,2	2205 فاعل مختار
2120	59,14	تقديرًا وفرضًا	188,3	فصل نوعیٌ	1 '	فاعل بالطبع × بالاختيار
	310,7	مفروض	185,5	معنى فصلي	77,6	الناعل 🗙 المنقعل
	79,4	• فرع) فرع	197,5	2165 انقبار جنسي وفصلي	278 sq.	_
	268,5	قروء × اصول	190 sq		166,12	ءآلة فاعليَّة
	185,9	<ul> <li>فرق ) فرق بین</li> </ul>	330,9	مفصّل × مجموع	104,4	2210 أَفْعَل
2125	244,10	فارَق غيره	264 sq	جز زُبَات منصَّلة .	98,2	مقعول
	155,3	يفارق٠٠٠	14,1	التفصيل × أصول	196,11	معلول ومفعول
	43,10	لا يفارق مكانة	75,3	2170 اللونيَّة من غير تفصيل	114,14	العقل الفغّال
		يفارق × كان دائماً له	302,2	التفصيل × الإجمال	324,3	، فجر ) فكّر
	186,3	ینارق × لازم	6,11sq		371,5	و <sub>2215</sub> يتفكّر
2130	317,3	يفترق حكير	245,6	أماكن متفاصلة	300,1	القوة المفكّرة
	282,1	إفترقت المعال	36;190		217,3	<ul> <li>فاسف ) الفلسفة</li> </ul>
	278,2	ا فَرْق	317	2175 انفصال × اتصال	9,5	التفلسفة
	204,7	لا فرق	39;297	منفصل 🗙 متَّصل	8,5	الفيلسوف المطلق
	280,12	تنرقة	14,12	الكر المنفصل× التَّصل	C,569	2920 الفلاسفة (*)
2135	190,3	مفارقة في المعني	86,5	<ul> <li>فحى ) التفصِّي</li> </ul>	C,578	= فلك ) الفلك
	C,803	الدنوس المفارقة	181-2	<ul> <li>فضح) افتضاح</li> </ul>	D1283°	1 4
	279,1	التفرُق		2180 = فضل) جمم الفضياتين	41,11	عدد الأفلاك
	89,2	افتراق × اجتماء	325,12	• فطر ﴾ فطرة	[]	<ul> <li>فنطازیة )</li> </ul>
	48,12	افتراق 🗙 امتزایر	4,4;5,5		283,11	9225 • فَأَنْ ﴾ تَفَأَنْ
2140	295,11	الفارق	6,2	فطانة × بلاهة	11;50	فنّ , فنون
	180	فرقة , فرق	303,5	• فعل ﴾ تنفعل عن	16,1	فن الكلام
	30,3	الفِرقة المعتقدة	274,9	185 الفعل الجسم	4,7	فنون من
	9,12	غيرهم من الفرق		فَعَلِ مباشرةً, بالاختيار	374,11	[مشيئته ليست] متفيّنة
	86,6	اربع فرق٠٠٠	C,548	القِمَل	20	2230 ♦ فني ﴾ الفشاء
		فريق من فرق الإسلا.	101,5	الفعل الجقيقي	333;89	فناؤها والعدم
	D2220	فریق منهبر		الفعل الارادي والطبيعي	86,8	الفشاء المغلوق
	83 240 0	<ul> <li>فسد ) الفساد</li> </ul>	41,3	1900 الفعل الاختياري	81,3	افناء 🗙 إِيقاء
	340,2	قوة الفساد		المرجود الذي يسمَّى فعلًا	58,3	إفناء العالم
	114,14	الكون والقساد	149,6	فعلاً × وهما	293	ع 2235 م فهر ) نفهر رمفهوم

('2220) Algazel nomme souvent les «Philosophes» : cf. 6 sq. ; 13,9 ; 16,4 ; 21,3 ; 74,10 ; 89,6 ; 95,6 n.; 133,8 ; 141,3-5 ; 163,2 ; [170,6]; 174,3 ; 176,7 ; 177,2 ; 178,6 ; 181,10 ; $207, 13 \ ; \ 212, 9 \ ; \ 212, 11 \ ; \ [215, 10] \ ; \ (\ 217, 3 \ n. \ ) \ ; \ 217, 4 \cdot 6 \ ; \ 218, 3 \ ; \ 232, 12 \ ; \ 252, 7 \ ; \ 272, 6 \ ; \ 278, 12 \ ; \ 272, 12 \ ; \ 27$ 4 ; 279,12 ; 302,11 ; 308,5. — Mais plus souvent encore il parle d'eux sans les nommer : فريق منهر (73,13; 177,3; 236,1); etc.

432	TERM	ES TEC	HNIQUES, 1000 210		
	(41) Lal	285,11	2015 استمرار العادة	272,9	<ul><li>غرق ) استغرق</li></ul>
344,5	9-4-7	316,12	العادة جارية	334,1	* غضب ) الغضب
5,15	7.7		أجرى الله العادة بها	324,2	الشهوات والغضب
286,3	9	303,12	العادات	301,8	القوة الغضبية
293,6	الأعمر × الأخص	28,7			2085 <b>= غفل) غفلة</b> × إثبا،
1970 D,259	+ عمى )	272,6	٠٠٠ الخارقة للمادات	179,7	يغقل عن × يملير
30,4	• عند ) عنادًا	355,11	2020 = عور ) الاستعارة		غفل عن × يشعر ب
60,8n.	الماندة	161,6	الابعاد في الاستعارة	320,8	
323,14	متعاندان	97	المستعار عنه و له		غافل عن × ملتفت الح
E,s.v.	عنده 🗙 په	319,6	<ul> <li>عول ) نمو ل</li> </ul>		■ غلب ) يغلب [الظنَّ]
40.000	• عنصر ) المناصر	339,10	تعويلهير أن	325,5	2070 الغائب
4975 48;206	" × السموات	159,8	2025 ■ عيض ) مستعيض	266,3	إلغالب على الظنّ
	ا ت السموات X السموات	D,208	<ul> <li>عين ) المين</li> </ul>	246,7	أغلب من احتمال آخر
362,12	تمازج المناصر	117	عين × غير	116,12	غلبات الظنون
368,1	المناصر الأربعة		هذا ذاك بعينه	301,9	طلباً للغلبة
84,3	مركب من العناصر	327,6	وجود في الأعيان	53,7	2075 = غلط ) أغاليط الأوها.
1980 366,10	تُحدَّل. ، ، الى «	151,12	رجور کا احتیان × أذهان × أذهان	33,5	محل" الغاط
90,4	الموادّ مشتركة بين «	141,2	الاهان 🗴 الاهان		عاير لا يجوز الغلط في
140,6	صور العناصر الأربمة	197,13	حقيقة مينة		• غمر ) غمار الاغييا
343,10	حدوث المادة والمناصر	241,5 +	اذا بطل قسمان تعيَّن.		غمار الفضلا
288,4	التتراب وسائر العناص	320,9	لا يتميّن له اسر	5,9	2080 غنى ) الفنيّ المطلق
1985 154 sq.	* عني ) ممناه , عني	203,11	تعترن بعض المقادير	170,13	الاستفناء
40,4	معنى × لفظ	125,1	2035 تميُّن جهة النظار	124-9	
	عن هذا المعنى [انكروا	204 sq.	» = حركة السما	60,6	<ul> <li>غيب) الغانب</li> </ul>
318,3	[تفترق] في هذا المني	45.3	» » الأفلال	260 sq.	الغيب
88,2	لهذا المنى	42:244	» موضع القطب	265,3	» × الموجود في المحال
	المعنى الذي لاجله	204 sq.	A CAN A MAR OF	41,2	ا 2085 غائباً × شاهدا
		68,6	المتمين المتمين	236 sq.	<ul> <li>غير , الغير</li> </ul>
298,11	فیه ممنی یُحکر		[اللإرادة] منهج متمين	34,8	غير × عين
279,9	الممانى التي هي فيه	200,11	[مشيئة] متعينة الجهة	183,8	» × هو هو
123,10 .	[ لزم ] مِن مَمْنَى واحد	372,9	Maria Ludian 1	165	النير
185,4	معنی فصلی × جنسی			183,7	2090 النبريَّة
1905 153,1	معنی واحد لا کثرة فیا		۶	236 sq.	74.00
330,6	الممنى المحلي			175	تنابر غير
241,1	يتحرُّك بمعنى في ذاته	78,1	<ul> <li>غبر ) تغبیر</li> </ul>	38,10	e . C.5
246,1	مقتضى الممني	7;100	• غبي اغبيا		
126,2	متشابه فی المهنی	15,11	2045 + غثث ) مستنت		و 2005 الشهير
2000 190,3	مباينة ومفارقة في المعني	367 sq.		C,218	
198,1	متميز بالممني	291,2	<ul> <li>غوب) غوائب</li> </ul>	234,12	قديه متنهير
310,12	منقسير في المعنى	369,11	عجالب وغراثب	140,7	المتفقرات
150.5	منقسهر بالمعنى	259,3	<ul> <li>غوز )غريزة</li> </ul>		» الداخلة في الزمان
149,9	[القسام] الى معنيين	230,5	20% غريزي عريزي	175,10	منتفايران
2005 299 sq.	15	39,1	• غرض ) غرض	3,2	2100 ♦ غيى ) غاية: نهاية
907 2	» × المدركات بالجواس	58,10	لا غرض في	372,4	الى غير غاية
	ممان تنطبع في الجسير		لا غرض من	37,2	
315,4	القسمة المعنويّة			181,12	فی غایة الرکاکة
200,10			305 الفرض × الجود	50,8	غاية تقرير الإلزام
	<ul> <li>عوج ) موازنة مموجة</li> <li>عود ) القود</li> </ul>	40,4	The second second second	138,2	2105 العلة غايتها أن
2010 C,534					
C,692	الماد		1 14 11 1 11		
357	ىمنى المعاد				9
277,2	ف المادة			901.1	+ فتح ) انفتح
318,2	هوالة على العادة	262,6	غرض کلی	291,1	

	286,4	المقولات	280,9	عال وأسباب	353,6	1930 علميَّة × عمليَّة
		» المجرّدة عن المواد		1893 العلل والمعلولات		العلوم (*)
1880	302,9	حقائق المقولات	Voir.	· [سلطة	303,1	العاوم الحقيقية
	345 sq			علَّة فاعلة (	304,8	العاوم العثلثية
	338,2	طلب المعقولات		علَّة فاعلية ١٠	جهلVoir	
	$323 \ sq$		166 sq	» × قابلية ،	353,8	1935 العالم الغاسق
	190,2	العقول 🗙 الأجسام	124,10	1900 علَّة بسيطة	313,1	المالِمَيَّة
1865	113	» × أجسام , تقوس	112,8	the same of the sa	31;72	العلير والمعلوم
	114,7	عقل , ملك	101,12	147	230,11	المعلوم الخاص
	D,408	-23:00	124,3		232,9	المعلوم المعيَّن
	114 sq	العقل الاوِلُّ , الشَّانَى	134,10	-3	309,6	1940 المعلوم العقلي
(neo	194	العقل الأول	172,6	1905 العلة الاولى	160,10	المعلومات
1870		المثل الفعال = الاخور	126,13	الاستنفناء بالعلة الاولى	178,2	معلومات الله
	[]	المقل المنفعل	199	نفي الملة	335,9	معلومات زيد
	137,9	ه عکس ) عطسه	C,700	المملول	325,1	استئناف تعلُّم
	213	- I W	170,2	تابع ۽ عارض ۽ مماول	C,432	1945 = الناكر
	57,11	عُكس والعطس	195,9	1910 التنايم معلول	E,s.v.	حدث العالم
	45,11	بالعكس	152,9	7 . 7 07	211,3	إحداث العالير
	251,11 6,13	اختلفت بالمكس	115 sq.	437 43	21	قدم العالير
	27,11	الآزاء المعكوسة	185-94	» × الأول ت	.تقبل .53 sq	عدم العالم في الم
	74,3	= علق ) يعلّق		» × الجرم الأقصى	63,5	1950 يُعد وراءَ العالم
	337,8	علاقة مر	216	1915 » ثامل الله	63,9	كوة العالم
	351,11	» بين النفس والبدن	219	المعاول الاول , الثناني	134,7	العالم وموجوداته
	113,12	تضعيف تلك العلاقة	129,5	المعاول الثنانى		العالم الأرضيّ
	34,12	الملاقة الفمليّة	198,7	المعلولات		العالير السفلي
	106	التملَّق بالابدان التملُّق بالفاعل	190,1 181,14	سلسلة المعاولات	270,4	1955 عالم الغيب
		التعلق بالعاش   ارادةمتعلّلة باحداث	C,500	1920 مملولاته		♦ عمد ٳعماد ال
	34,3	إرادهمعينة باعداد أتمأني الإرادة٠٠٠٠«	163,1	= علير ) العلير الله التي تعالم التي		المبدة في فهير مدّ
	233,10	العلم المتعلق ب	230,10	الملم والقدرة والارادة		= عمل) من عمل
	244,11	العار المعلق ب • علل ) فان علِّل	305 sq.	حقيقة ذات الملير		العمل والعبادة
	191,7	لا يُعدّل	234,13	ميحل العلير		1960 عمليَّة 🗙 عاميَّة
	145,11	مملّل	70,5	ا 1925 العلي الحادث ما التيا		+ عمر) عامرٌ ×
	0,492	الملة	C,78	علم القديم علم الله		لازم عام X ال
	44		75,9	باقية في علم الله		الكِلِيَّات العامَّة
	.25,3		295,7	عابر الفاعل		فى العموم × فى ا
		0		ا ماير اباناس	333,8	1965 عامّة الناس

(1931) Noms de sciences : علم الإخلاق 352,13 - العلوم الالهية 14,6(cf. 5,4; 9,1; 16; الملوم الرياضية - 20; 14; 20; 14; 20 الملوم الحسابية - 259,8; 270,3 علم التعبيد - 81; 20; 181 علم ا العلوم الدقلية المحضة - 291,7 : 270,5 علم الطلب ال - 268 : 20 : 5,4 علومهم الطبيعية - 20 : 14 علم خواص الجواهر - 270,8 علم الكيمياء - 270,2 علم الفراسة - 349,4 sq. ( العلم بالله بالله بالله بالله [ علم في ] أحكام النبات - 291,2 n.;20 العاوم المنطقية - 84,1 علم المناظر - 291,2 المعدنية 269,8 - على الذيرنجات - 269,15 [علم في الحكام النجوم - 291,3 ; cf. 277,9 على النجوم علم النجوم علم النجوم المباحث الفقهية - 361,7 الصناعة الطبية ، 300,7 ; 277,9 ; 309,7 الطب - 349,7 الشعر -- 14,14 ; 349,7 النحو - 14,14 ; 349,7 النعة - 217,3 الفلسفة - 116,11 الفقهيَّات ; 10,8-10 الفقه المطقيات اللطقيات اللطقيات ( 14 sq.; 20 إلى اللطقيات ( 15; 16 إ 17; 29,10; 185 sq.; 213,8; 304,11; 318,6; 374,8 15,1; 181,8. الهندسيّات ; 20,7 الهندسة

400	2.21				- <u>5</u> L
291	مبادئ الاستعدادات	184,11	ا الأعراض والصفات	59 sq.	1815 اعتقد 🗙 تقديد
4730 281,6	معدات	309,7	انطباء الأعراض	133,7	معتنقد هير منهوم
	+ عدم ) المدم	22,6	ممرض الأدلّة	6,6	عتيدتهر
C,458	يستمر العدم	14,6	1775 معرض الحجاج	5,3;5,6.	• عقل ] عقلهم وعقولهم
26,4	غدَم ، مُعلوم و العد	42,8	ممارضتك	119 sq.	عقل و عقل و المقل
	إمكان العدّم	77,10	المعارضة والمطالبة	C,473	1820 المقل
162,2	أمكان العدم × الانعدا،	60,8	المقاومة , الممارضة	C.102	الله عقل
	ممكن المدمر	379 sq.	الاعتراض	120,1	عقلًا كلِّيًّا لا جزئيًّا
36,11	المدمر المطلق	77,7	1780 الاعتراضات	101,12	لغةً وعرفًا وعللًا
358,12	التعدير المطلق	174,3	+ عرف ) اعترف ب	197,6	العقل يتسم لتقدير
197,13		255,2	لتعريف لتعريف	168,11	1825 أتُّسع العقل لقبول
93,8	تقابل الملكة والمدمر	200,4	فى تعزيفه الإضافة الى.	261,8	العقل × الشرء
1740 ibid.	» الوجود والعدم	, ,	تعريف الشيء بنف	60,2	صريح المتل
$53 \ sq.$	عدم العالم	70,3	1785 تعريف الله [النبي]	304,2	براهين المقل
87 sq.	الإعدام	261,1	العارف العابد	39,12	دليل العقل × توتمم
90,8	الايجاد والاعدام	353,6	لفةً وعرفًا رعقلًا	240,5	1830 قياس العقل
C,175	الاتمدام	101,12	العرقى والوضمي	181.1	بظر المتل
1745 173,9	معدوم × موجود	27,8	• عزل ) المتزلة	324,7	يتعطّل نظر العقل
358,10	المعدوم	234,7	ا 1790 كافة المسلمين سوى «	76,10	فى العقل × فى الوجود
136,11	المعدوم لا يوصف	164,6	مذهب المعتزلة	74,9	ثابت فى العقل × معلوم
274,7	• عدن ) معادن[اللماب]	358,10	مذاهب المعتزلة	990.10	× المعتول × ) ( 1835 ) ( المعتول
115,1	المادن (*)	377,2	المتزلة , الفلاسفة	329,13	ثابته فی عقله
1750 D1749'	الجواهر المعدنية	163,3			يكابرون المقول
291,4	الخواص المدنية	13,13	» × الكرامية,الواقفية	30,4	مكابر لضرورة المتل
353,8	• عذب ) تمذيب	86 sq.	رية بالأشعرية ( X ≈ 1795	30,10	القوة العقابية
364,1	عذاب التبر	28,10	• عزم ) عزم × قصد	345,7	1840 العلوم العقائية
312,8	+ عدر ) تمذر	28,15	همزوم × عزم	304,8	[اللذات]العقاية ×الحيية
1755 8,8	اعتذر	346,9	• عشق ) عشق		متدمة عقائة
E,s,v.	عُذر	C,143	عاشق ومعشوق	240,9	***************************************
363,12	= عرش ) الموش	348,6	1800	193 sq	[الله] عاقل
346,7	• عرض ) عوض للطمر	350,11	1. 511 4	154,8	1845 عاقل × جاهل
14,2	يتعرضون	D,208	<ul> <li>عضو) الأعضاء</li> </ul>	11,13	ممتقد عاقل
1760 324,11	[المرض] يتعرُّض	361,7	الاجزاء العضوية	46,12	-stn 15
152,2	عارض × لازم	120,11	معظم ) التعظيم	6; 84	» [الملك والإنسان]
169,2	<ul> <li>۵ × داخل فی الماهیة</li> </ul>	189,4	1805 عظائم	182,1	النفس العاقلة
170,2	تايع و عارض و معلول	34,12	عظير في الحجير	302,3	1850 معتول × غير معتول
346,8	عارض مرض	335,7	عظیر , مقدار	92;93	معقول × متناقض
266,8	عوارض البدن	94,1	= عقب ) استعقاب	38,4	المقول مسافض
353,9	العوارض البدنيّة	248,1	إرادة المتاب	C,697	[الله] معتول
225,4	عوارض [الكسوف]	344 sq		C,145	C 4 7000 117 1 74
233,6	العوارض الكاليئة	217,8	العواقب	329 sq	and the same of
293-5	العرض والجوهر	319,12		Voir.	المعارد المعول وور
1770 C,471	الأَعراض	5;6	اعتقاد معنقد والعقائد	81,4	بالمقول. × بالشرع
113	الأعراض والصور	15,4	اعتقادًا × جدلًا	121,5	ممقولاتهير

<sup>(1749)</sup> Noms de minéraux : الجواهر المدلية 269,8 ; 270,9 - حجر 97; 242,2 ; 263,6 ; 284,6 ; 293,4 ; 367,7 - حديث 362,13 ; 366,9 ; 370,3 - خرب 367,7 - خرب 362,13 ; 366,9 ; 370,2 - خرب 370,2 طاق 287,8 sq. - فطّة 270,10 نظة 370,2 - ناتوت ياتوت ياتوت 370,2 - 370,2 نظة 370,2 -

INDEX D	TERME:	S TECHNIOTES 1500	1700	
TERMES TECHNIQUES, 1588-1728.				429
	,212 النظ الانطباء	قياس المطلوب 8	116,15	2
لاجسام 318,3	,245   الانطباء في الا	الطلوب بالطبع 5	240,7	منب ، سار د
	13,1 🗴 🗷 الملاقة	مطالب 1	319,4	ظن 🗴 قطع
	,188 منطبع في ماد	5 أمطالبة × إبطال (18		1685 ظئ ٪ يقين
	,195 منطبع في جس		8,12	ظن ظاهر × حدس
155,10	370, طبع محص	• طلسم) الطلسمات 1	7,9	<ul> <li>ظهر ) ظهور</li> </ul>
بم 137,6	1012 [ ترتيب] بالط		122	أظهار
	. 257   بالطبع × يالا	اطلاء , مطالعة ، 9	275,8	أظهر من
	27 se بالطبع × بالإ	164 . طلق ) الطلاق ، 17		1690 سبب طبيعي ظاهر [قوة] ظاهرة × باطنة
	pass بالطبع والاضا		302,4	
246,3	. 329 مقتضى الطبم		356,7	في الظاهر
	25,2 القبل الذاتي		10,9	ظاهر الكلام × فحواه
	345, الطبيمة , طب	السمادة المطلقة	12,9	ظواهر الشرء
لَيَّة 263,8	(358 الطبيعة الك	1650 المدم المطلق 12		1690 ظواهر
ورة في 279,7	307, الطبائع الحصا	المدارة المطاقة		\$
	232,1 طبائم الافلاك	الانسان المطلق 3ا		المراجع المراجع
ظاهر 275,8	328 s سبب طبيعي	» × الشخص المشاهد. q	C,456	= عبد ) الميادة
ب الطبيعية 377,2 م	و,227 تلازم الأسباء		353,6	المارف العابد
	230,6 [الغمل] الطب	1956 الجسير المطلق × الميَّان أ		العبادات, تعبمدات
طبيعيًّات 274,4	8,5 [الأشياء] الع	الفيلسوف المطلق	259 sq.	
	353,7 [العلومر] الط	السعيد المطلق	154,8	1700 عبارة × معبّر
	170,1 ٥ طبق ) طب		161	العبارات × المعانى
	طبقات [السا $E_{,S,I}$		118,13	كثرة في المبارة
	38,9 طبقات الناس			تقبيح العبارة
	161,5 المقل يطابق	<ul> <li>طوب ) الطبية</li> </ul>	358,11	باعتبار
	291,9 • طرأ )	• طور ) في الاطوار	109,3	1705 بهذا الاعتبار
	367 se طرد ) طر	الاستبعالة في هذه الأطوار ١٠	291,13	• عجب ) عجائب العلوم
	£ 368 طرده × عة	الترتى » » ، ، ، ،	369,11	عجائب وغرائب
	288,8 اظراد العادة	1685 يدير المادَّة = »	63,3	■ عجز ﴾ تعجيد [الله]
	250,1 ه طرف) ط	<ul> <li>طرع) طاعة الملائكة</li> </ul>	18 sq.	تمجيز [الفلاسفة]
	طرف $ imes$ غير $+4,3;5,$		23;61	1710 عجز × قدرة
	31,3 الطرف المح	طائفة منكير	273,13	معجزة من القوة ٠٠٠
	88,12 طرف من جو	طائفة • ن الأَشعرية	C,694	المجزات
	250,1 طرفان ذاتيا	4 47 4 47	271,11 5	المعجزات الخارقة للعاد
رفَى النتيجة 273,4		تطويل	6;131	المواتيدون بالمعجزات
	288,7 تلاقي الطرفي	زمان متطاول	180,10	1715 بدليل المجزة
	345,1 • طرق) تا	على طول الزمان	31,1	# عدد ) يتعدّد
	لا يتطرّق ا		324,9	تعدُّد
رق في المدمر 339	طريق و طر	ظ	146 sq.	التعدُّد والاثنينيَّة
120,14			233,3	تعدُّد واختلاف
	264 أقرب الطر	<ul> <li>ظلل ) الظل</li> </ul>	306,7	1720 التعدُّد والانقسام
	51,11 على طريق ا	1075 تحرُّك الظلُّ	191,5	التمدُّد والشباين
	97,2 • طری و	لزوم الظلُّ من الشخص	179,5	مثملةد 🗙 واحد
ر, الطارى 91-94 - داعة		المُظِلِّ	358,8	شيئان متعددان
	116,9 طريان المد 100,10 ما يات	• ظلم ) ظلمات	33,8	المدد 🗙 المعدود
	198,10 طريات	Man about the car	251,4	تا1725 بالعدد × بالنوء
طلب المكان . 245 sq . للغلية       301,7		1680 = ظان ) الظُّنون	201,6	نفي المدد والتثنية
, , , , , , ,		ظنیّات ، ظنون	47,12	<ul> <li>الاستعداد</li> </ul>
ربر 301,4	309,3   صورة مطلو	ما يقوك الظن ويغلب	281 sq	استعداد لقبول الصور

428	TER	MES TI	CHMIGUES, 1 100 20		L
	.# 1	327,8	ا 1520 الصور المتخيّلة	27,8	الضرورى الذاتي
43,14	تصريح		واهب الصور	322,4	1555 الضروزيَّات
112,2	• صعد ) التصاعد	281,3	التصوّر الكليّ , الجزئو	16,3	= ضعف ) مستضعف
	🏓 صعق 🕽 هجوم صاء	202 84.	• صوف ) [صوفی]	22,11	تشكيك الضعاء
289,1	الصواعق	00.1.5	• صير) مصير الذي	9,1	ضمفاء العتول
	• صفو ) صفاء الدفو.		قاقط المصير الى أن	351,5	* ضمخ ) التضمية
273,11	نفس مقداسة صافية	194,7	المصير الى صدور	342,10	1580 ♦ ضمر ) لا يضار
ل 282,2	• صقل ) الجسر الصقيا		مصيرهم الى استحالة	178,14	ماضمن ) مضمن
1490 57,8	* صلح ) اصطلحنا	343,9	المعارد الى السادالة	92	متضمن ومتضمن
27,10	اصطلاح			277,4	متضين
376,9	على سبيل المصلحة		ض	174,8	بطريق الشضةن واللزوم
12	• صلو) الصلاة	000.0	• ضبط ) لا ضبط الأقل	177,8	1585 ضهنا
4,5	الصاوات		خرجت عن الضبط	228.2	مضمون [الشرائع]
1495 202,5	= صمر) صائم	291,7	الوقوف على ضبط. ا 1530 الوقوف على ضبط.	30,7	•ضبی) ضاهی
C,65	الله صائع	325,9	• صدد ) الضد • ضدد ) الضد	97	<ul> <li>ضوم) الضوم</li> </ul>
102	صتر و صائر	C,422	الحركة لا ضد لها	214,10	الإضائة
277,9	الصناعات		2	294,8	1570 * صيف ) انضاف الي
292,10	يتعاطى صناعات	313 sq.	نسبة القدرة الى الضدين		يضاف و مضاف و اضافی
4500 214,11	الصناعات البشرية		متقابلان متضادًان 1535	C,23	إضافة
349,8	صناعات وحرف(*)	46,1	یتضادان × تفایه	1 '	
300,7	صناعة الطب	46,2	تضاد الأحكام , الملل	315,10	San a sala a l
361,7	الصناعة الطِبية	314,9	* ضرد ) الاضطراد	232,10	1575 إضافة لازمة
263,6	<ul> <li>صوب) صوب واحد</li> </ul>	235,5		48,10	
4505 28	<ul> <li>صور ) تصور </li> </ul>	215,1	بالطيع والاضطرار	229,11	ألاضافة الى الزمان
182,11	صورة	277,5	15:00 ليس من ضرورة وجود	227,1	تسبة لازمة بالاضافة الينا
158,6	الصورة المتصورة	299,8	لیس من ضرورتها أن ضروری فی (	54,10	
311,4	الصورة [من الاعتراض]	122,10		69,6	1 1 1 1 2 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10
345,9	صور جميلة	116,5	أمور ضرورية	116,5	
1510 354,2	الصور [في الشرء]		يازم منه لزومًا ضروريًّا الضرورة يضطرُّون الى 1545	178,12	
C,418	الصورة , الصور	222,3	محتابر لضرورة المقل		* ضيق ) ضيق الحوصلة ا لا مضايقة في التشميات
330,11	صورة المعقول	30,10		109,9	السميات
113,3	الأعراض والصور		ضرورة العقل × نظر ضرورة × نظرًا		b
200,10		39,6	A.		
1515 307,3	الصور × المعانى	131,5	*	77;33	* طبع) انطباء آ
341,3	كالصورة × كالمادَّة	136,4		93,11	<sup>1585</sup> انطباء صور المعقولات
90,2	صورة المائيَّة , الهوانيَّة	135,7		281,4	» صورة الألدان
93,12	صور المعتولات	212,1		236,9	» مثال الشخصُ
332	صورة الجسم , الماءين	1 210,6	معدات صروريه		

('1501) Noms de métiers, d'objets fabriqués, etc. : الله عشار 111,2 - الله 328,10; 282 ; 320 ; 366-9 ثوب ، ثياب - 111,3 - مثتب 106 ; 134,3 - بنا، 259,6 أراني الدار - 331,10 - 370,4 خيًّاط – 370,4 خيط - 259,6 خنت - 51,9 خاتي – 292,10 مجلَّدات – 284,10 جرّة -— 101 سيف ;284,2 أسلحة − 97 ; 259,8 بسراج − 274,1 ; 274,1 زيت − 242 الرق − 328 رطل - 367,1 الفزل - 367,2 عمامية قطنية - 271 sq. العصا - 300,11 الشمر - 348,4 شطرنج - 284 حتاب ، بيت المحتب − . D,s.v. قلم − 282,5 تضار − 111,3 قدرم − 19,7 تدوم − 39,1 قدم - 158,5 مداد − 254,8 لوم − 15,5 لينات − 251,5; 254,8; 254,8 + 157,13; 254,8 الكتاب . 157, نقش - 111,2,n.5 منظار - 134,3 نشاج - 367,2 اللسج - 348,4 زد - 111,2 نجار . 255,9 تَكَاشِ - 13

		TOURIGEES, 1998-	1482
بهة يطول حلُها 306,8	٠] ا	<ul> <li>شرق ) إشراق</li> </ul>	)
نبهة مشكلة لهر 307,14 1340	€ 32,5	المحركة المشرقية	286
84,9		ارس ما مشرقیة × مغربیّة (438 مغربیّة	119
D',s.v. (ثبات D',s.v. (شجر	269,4	المركة] شرقية [حركة] شرقية	1
لشجرية 152,7			303
، شجم) الشجاء 348,8		ه شرك ) يشارك العدة التي مد الدنة الدنة	279
نجاعة × جين , تهوّر 352,12 نجاعة			328
نجم ) لا مشاحة E,s.v.		باشتراك الاسهر	202
ا شخص ) شخص ( 346,10	, , , , ,	و139 المشاركة في	41,
شخص باشخاص 227 sq.	,	شریك لله	99,5
		<ul> <li>شطن ) شیطان</li> </ul>	334
			315
	31,3	استشعروا	266
شخص انسان 329,1		1400 شعوره بنفسه	161.
الذنب المعين المشخص 307.6	******	الشمور [علم بذاته]	324
شاهده الحسّ مشخصا - 329,7		ه شنل ) شفل عن	259.
٠ شذذ ) لا يشد عن 212,2		شاغل , عاثق	338,
• شرح) التشريح 1355 319,11		شواغل البدن	211,
التول الشارح 147,12	63,10	1405 الشّغل للاحياز	
<ul> <li>شرر) الشر" 160-2</li> </ul>	363.5	اشتفال النفس ×خلاصها	17:2179
• شرط) شرط 191	259.12	اشتفال الحواس	301,
شريطة 315,1	334,4	الاشتفال بالبدد	290,
شرطي موجب 374.8 0000		الإشتفال [ بالمادة ]	227,
قياس شرطي 305.1		1410 الجواس والاشتنال	330,
شكل القياس الشرطي 213,2	236,10	• شنف ∦ مشف	1270.
الشرطى المتَّصل 82.9		• شقق ) شق القمر	337
الفرطيَّات × الحمليات 374,8	355,1	<ul> <li>شتر) الفتارة</li> </ul>	158,
• شرع) الشرع ( 1005 C,390 •	14,10	• شعل ) لا شك • شعك ) لا شك	262,
الشرع [القرآن] 363,10			374
» يجب تصديق · ، 365,8	180,6 22,11	مرور تشكيك تشكيك الضعفاء	C. 6
الشرع في المعاد 337,7		"	127,8
ظواهر الشرع 373,4	309,4	مشكث	349,3
السان الشرء (110,9 مرود)	305,4	التشكُّك	
تمندات الشرء 4,6	180,3	• شكل إشكاله	
نظام الشرع 289,6	24,6	اليس الاشحال قائماً 4420	
الاستفاء عن الشرع 304,5	181,9	الإشكال.٠٠ لزم	320,1
أهل الشرع 261,4		الإِشْكَالات,الاعتراضار	34,5
إهل الشرع ( 1714 مسة 1714 مسة 1714 مسة	307,14	شبهة مشكلة	82,10
الشرع × المقل × 261,8	82,7	شكل هذا الدليل	C,401
بالشرع × بالمعول 81,4	305,2	1425 شكل التياس	140,1
» × بهجرّد العقل 354.7	181,5	أشكال المتإييس	180,1
أسامي وردت شرعًا 163,4	187,3	شكل [المثلَّث]	290,1
ايس يازم مخالتهم شرعاً 270,11	249,6	الشكل الكرئ	10,15
الشرعيَّات 1380 261,5	321,2	لا يتشكّل له	304,4
الشريعة 353,1	D1283*	ا 1130 + شمس ) الشمس	99,3
الشرائع والمحل 5.7	ى 155,8	نسبة الشور الى الشم	8,9
استأصلوا الشرائع 228,2		<ul> <li>شمل) كونكشم</li> </ul>	10,14
الشرو: × الله ك 23,10		هذه الحقيقة تشمل	216,10
شرف) الشرف 1985 C.399	325,7	٠ شمير) الشير	376,9
أشرف × أخسّ 113,12	320,12	المجود فيجل الشي	356,7
ا شرف $ imes$ نقصان $ imes$ ا	283,9 %	* A	60,2
			. reryan

	286,11	تشنيع , تشنيمات
	119,13	شناعة [المذهب]
1	يَّل 300,5	ه شهد ) شاهَد × تخ
	303,12	1440 أمور مشاهدة
	279,4	الشاهدة
	328,14	مشاهدة الحس
	202,13	عدم المشاهدة
ı	41,2	شاهدًا × غالبًا
	99,3	1445 • شهر ) مشهور
ľ	334,1	• شهو ) الشهوة
ı		الشهوة والشوق والار
ı	266,7	تتاثج الشهوة
1	161,11	شهوة البطن والفرج
	324,2	1450 الشهرات
ı	259,10	الجواس والشهوات
ı	338,2	كسر الشهوات
ł	211,12	الشهوات البدنية
ı	345,8	القوة الشهوانية
ı		الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
ı	290,12	بالتشقى
İ		• شور ) الاشارة
l	330,1	لا إشارة اليه
ĺ	E,s.v.	• شوف) المتشوف
l	158,2	1160 = شوق ) الشوق أل
-	262.4	قوة شوقية
l	374	تشوُّق • شيأً ) لو شا٠
l	C. 688	المفيئة الالهية
	127,8	الشيئة الرهية 1485 كثرت الأشياء
		وجود الأشياء [من
	.,	U , W

#### ص

320,1 ∞ صحبہ 🖁 صحبہ 🕷 34,5 الصحيح 82,10 غير صحيح C,401 1470 • صدر ) الصدور ■ صدق ) صدق على 140,1 صدق الرسول 180,10 تصديق × تعذيب تصديق الأنبياء 290,1 10,15 معدّة الشرع مصدّق له 304,4 من العلمات...الصادقة 99,3 أَصْدَق منه × صديق 8,9 10,14 ه صدر ) يصدر 216,10 مصادمة 356,7 صريح

صريح العقل

140		and the second
] = سلم ) أتسآِمون أن 172 <u>.11</u>	مسمى" × لفظ 199,1	• سوی ) يسارى ×يبان 185,7
1:01	341,6 ** **	46,1 يتساويان × متقابلان 46,1
191,2		تساوى الجهات ,الارقات . 45 sq.
ا مسلّم المسلّم المسلم المسلّم المسلم الم	Cambra and a	
اتبائر 197,2	t a 4900	m
289.7 nom (nom •	19 17 11 15 19 B	<i>G</i>
سُلِم مسامحة 262,1	مستند المكنات 47,1	• شأن )شأن •
ا اسمع اسامع ( 313.3	* سنن ) سنة الله * 372,2	1 1 1 4 4
322-5 pombl	الفظ سنين 61,3	93,11
7 7 47 11	D',s.v.	49 مُشبه ) ثُشبه ، تَشَابَهُ 49
1 197	1305 السواد الكلي 1305	1325 آيات التشبيه 353,7
(#X + 1) # =	السوادية والبياضيّة 75.1	226,7 من بالله بالله
C,372 (*) السماء (*)	1 1 1 11	التشبه بالمبدأ الأول 249,12
السماء ×الأشياء العادثة 186,6	10 may 111 V Mark 11	تشابك احوال القديم 235.14
فى وسط سما و توم ما 257,4°		moon 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1
السماء التاسقة 114,8	<ul> <li>= سوف) المافة</li> <li>263,2</li> </ul>	TU-10
الحوادث السمارية 257,7	1310 مسافة الحركة 1310	4.00 1 1 001.5
القوى السماوية 270,5	• سوق ) ساتى المثلاء <sub>39,12</sub>	i 11 itus
- E - 1		أحوال القدير « 23,8
		علم متشابه الاحوال 231,3
	1 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7	متشابه في المعنى 126,2
C,20 • الاسير		1335 المتشابهات 44.8
باشتراك الاسر 302,6	1 10 1 10	كل متشابهين 332.5
اسر ٠٠٠ بالاضافة اليك 57,2	H" 1 .	شبهات المنكرين 272.4
الاسماء , التسميات 109	21,0	312,3n.
أسامى الله 1295 C,33	متساوق × متلاحق 81,1	, 917,911.

(\*1283) Quelques termes astronomiques الارض 11; 48,7; 57; 83 - بالوجية 42,3; 48, عرم , اجرام → £52,1 الشنيشات ; £32,6 ; £57,6 تثنيث → £32,4 ، £30 الشوابت → 9 D,412 sq. - التجلُّوب , جنوبي - 1,462 الجلُّوب , التجلُّو ( التجلُّو , التجلُّو , التجلُّو D,412 sq. - التجلُّو التجلُّو , التجلُّ , التجلُّو , التجلُّو , التجلُّو , التجلُّو , التجلُّو , التحلُّ , التجلُّو , التحلُّو  التحلُّو , التحلُّ , التحلُّو , التحلّ خط - 48,9 العضيض - 114,3 حشو متمر ذلك القمر : 114,14 حشو ذلك القمر - 623-631 حشو ذلك القمر - 623-631 - 225,9 الرأس والذنب - C,308 الحركة الدورية : D,1024-1026 دورات , ادوار - 43,3 المنطقة : 31-2 زحل - 11.75 £ 15.2 الركز - 48.8 الارتناء - 82-84 الارصاد - 44.3 £ 48.6 تربيم 48,7 الشروق - 252,1 التسديسات; 48,6; 257,6; الزوال - 114 التسديس - 48,8; 48,8 الزوال - 114 - 282,5 ; cf. 128,6 أشكال الكواكب - 284 ; 282,2 شعاء الشهس - 114,12 المشترى -الشمال — £264,4 في شمس ; £282 ; 155 sq. ; £214 sq. ; £218,10 ; £224 sq. ; £282 الشمس .48 ; 48, 1 الطلوء - 128,7 على صورة الحمل ... المتور... الانسان - 43,1 ، 3 ; 48,1 شمالي المقدة - 42,2 ممثل النهار - 250,6 أختلاف الطوالم | 291,4 طالم... من الطوالم : 7 طالم : 7 42,14 ; 45,10 الغالث الاعسلي - 257,4 خارب إ 12,4 الغروب - 225,9 ; 11,5 ; 225,9 خارب إ الفلك الخارج الموكر - 42,2 فلك البروج - 7,000 ; 114,8 ; 125,7 الفلك الاقصى - 42,2 و 63,2 و الفلك المقارج المعارج المع : 42,3 + 48,11 ; 114,3 و قلك القمر - 31,12 قلك زحل - 31,13 قلك زحل - 42,3 فلك المفترى - \$32,4; 114,10; 128,4 ونك الكواحب - \$362,0; 268,10; 28,4 ونك المفترى - \$362,1 (114,14; 206,8; 250,7) نقطة القطب: ، 42,13 sq ؛ 114,12 - القطب - 45,7 ؛ 250,6 ؛ 257,6 - القارنة - 257,6 ؛ 150,6 القابلة - 114,12 43,8 ; موضم النطب : 42,13 على قطبين ; 125,7 القطبان ; 42,12 ; 42,12 موضم النطب : 43,8 . 10 sq. ; 48, التمر - 9.362,9 ( 1114,3 ; 268,10 ; 362,9 ملتمر فلك التمر - 225,8 تتناطع على نقطتين كسوف... - ... كيون... - ... 71 ; 114,13 ; 206,8 ; 225 ; 250,7 ; 268,10 ; 271,11 ; 275,11 ; 362,9 كيون... D, s.v. - كواهير عن معدل النهار ; 48,9 أليل عن بعض الاقطار <math>D, s.v. - 2 مكواهيب D, s.v. - 42,2 ; 269,15 أحكام النجوم | 291,3 علم النجوم : 277,9 النجوم - 97,11 الهوى والثقل والميل ألى المركز - 42-43 ; 125,8 منطق , تقط - C,811 لنوس السماوات - 42-43 ; 225,8 المنطقة -

	187	رتسير		286,9	■ سبق ) سابق علمه
	10,11	العادات والمراسير	:	58,4	122h سابق × لاحِق
	247	• رضى ) الرضا	2	154,2	مسبوق × ملحوق
1135	156  sq		E,s.o. (30) ( ) +		
	279,7	= رطب ) الرطوبة	215 6 2 6 6 6 6 6 6		سَنِق و سابق و مسبوق
	93,11		<ul> <li>(كي) زكاء, تركية 345,6</li> </ul>	61,12	الأسبق
1		الرطوبة الجليديَّة	[نفوس]زكية × منطّخة 345,4		* سجن ﴾ سجن [الدنيا]
		= رقى ) الترقى في		370,1	1200 • سيحر ) السيحر
	C,210	<ul> <li>ركب ) التركيب</li> </ul>	ا 1185 ترلزل أرض 275.6	272,3	سحر السحرة
1140	341,5	بسيطة لا تركيب فيها	تز لزل الارض 289,1	237  sq.	
	300,5	تركيبات [صور]	شرَمَن ) زمان شرَمَن ) و	274,4	[الطبيعيّات] تتسيُّخر
	190-2	اً ترکیب جنسی وفصلی "	حدوث الزمان 52,8	326,8	• سدد ) سدّ مسدّ . ·
	147,11	تركيب والقسام بالقول	J. J. — J.	160,14	
		اً أعضا مركّبة × منردات			1235 • سرر ) السرور
4145	D1283				· أسرار ملكوت السموات
	84,7		الوجود الزمانى 11.7	291,12	أسرار الله
		<ul> <li>ركك ) استرك</li> </ul>	الامحانات الزمانيّة 64	61,15	<ul> <li>سرء) السرعة والبطاء</li> </ul>
	25,8	أرك	القبل الحقيقي الزماني 138,4	273,9	فى أسرع الأوتات
	171,1	ر کاکة	اختلاف الازمان 234,1	344,10	1240 = سر عد 📗 بقاء سرعدياً
	26,10	<ul> <li>رکن ) أركان</li> </ul>	1195 = زندق ) [زندیق ]	333,3	الشقوس وموسرهدية
1150	268, 10	أركان العالم	= (ac) [(ac,(lac))	271,8	أ بديّة سرمديّة
	6,10	ه رمق ) مرموق	■ زوال ) زوال × بقاء 305,8	339,3	سرحدية العالم
	359,6	= روس) الروس	قابل للزوال 149,7		= سطح ) سطح العالم
	279,6	انسلاك الروح		68,4	
	344,3	الشارد الروح الأرواح × الأبدان	477 4 - 77	59,3	1245 متناهى السطح
1755	363,13		174,13 وزيد ) يزيد على 174,13		المنقطم السطحي
1126		1 220. 23mi	نقصان القوى وزيادتها 325,2		<ul> <li>سعد ) ساعد الشوفيتي</li> </ul>
	363,12	22 7.73.	[ ۱۹ ] سنة أو زيادة [ 325,13	292,2	تساعد كير على أن
	344,6.	روحاني" .	لا يمكن عايها مريد 362,10	240,6	ساعد [الدليل]
	321,2	الوائحة		5,10	1250 مساعدة الجماهير
	275,5	هبوب ريح	س	128	السعادة والنجوس
1160	269,7	الصواعق والرياح		C,366	السمادة
	C, 10	• راد ) الإرادة	ا سأل ) مسئلة , مسائل ع 18 sq.	345,5	السعادة المطلقة
	301,10	p -	1.05 السؤال، ، قائير 1.05	353,7	السميد المطلق
	29,3	ارادة ، انبعاث ، قصد	سوال لازم ١٠٠٠ ملازم 37,7	242,10	
	C,133				1 م سکن ) سکن اسکن • 1 مسکن
1400		الله مريد	السؤال متوجه 204,13	53,7	لا يسكن عن
1185	85,1	إرادة القديم	C,361	69;89	الحركة والسكون
	204,4	الإرادة القديمة	سبب [ = فاعل ] 102,4	199,3	• سلب ) سلب
	163	الملم والقدرة والإرادة	338,4	153	سأب و سلوب ۽ مساوب
	219,4	الإرادة , العلم , الحياة	سبيه أله ٠٠٠ 124,11	145	1280 السلب المحض
	215-7	نفي الإرادة	سبب طبيعي ظاهر 275,8	187,6	أهر سابي ا
1170	365,11	بالإرادة × بالطبع	سيب هو مسبّب الأسباب 3,45	374,9	السالبة الحماية
	215,1	بطريق الإرادة والاختيار	السبب الاول ( 258,13	50,2	• سلسل) تسلسل
	256 sq.		ا السبب الفاعل 196,13	134,9	يتسلسل × ينتهى الى
	240 sq.		الماري الاسباب 182,9	179,7	ینتظم × ینتظم × ینتظم
	101,7	5 1 5			
440=		ارادی × غیر ارادی	سبب × مسائب		التسلسل وقطع التسلسل
11/3	216,8	الفعل الإرادى الطبيعي	الاسباب والمسأبات 257 sq.	189,7	قطع التسلسل
	C,681	المراد	الاسباب الالهبية 971,9	237,4	قطع ساساة العلل
		<ul> <li>روض) الرياضيات</li> </ul>	ا 12:0 تلازم إلاسباب الطبيعيَّة 377.2	207,10	قطم السلسلة
	302,7	<ul><li>الروية</li></ul>	علل وأسياب على و	380 sq.	1270 سلك ) مسلك
	281,13		٧٠.٠ علَّة ولا سبب 145.411	335,6	مسلك برهانى مبحقّق
	11,11	ه ريب ) استراب	موجّب ومسبّب 26,8	279,6	انسلاك الووح

424	TER	MES TE	CHNIQUES, 991-115	1.	(INDA. 2
			1	998 10 (	<ul> <li>خرق ) ذاق ، الذرق</li> </ul>
70-71	استدعى			319,4	الذوق واللمس
168,8	البرهان الداعي الي		2		الذوق
130,12	دعاويهير			347,6	دانق ذانق
131,2	دعوتان	$C,35\theta$	-	313,3	1000 طيب المذاق
995 5,4	🕨 دقق ) دقة علومهم	39,10	ذات موجودة	274,6	O. 1000
11,5	دقيقة	163  sq.	ذات × صفات		
22,2	و دلل ) دل	215,10	ذاته ذاته،		)
256,4	استدلوا	72,2	ايس لها ذات		n 14 11 4 1 4 m
53,9	ا بدليل أن	341,11	أ 1045 أحدى" الذات	348,5	<ul> <li>راس ) الرئاسة</li> <li>راس ) الرئاسة</li> </ul>
1000 379 sq.	دليل , أدلة	53,2	ذات البارى, العالم	284,3	<ul> <li>﴿ رأى ﴾ الرؤية</li> <li>الرؤية</li> </ul>
39,12	دليل العقل × توهم	169,10	ذاتنا ، ذواتنا	316,5	الرؤية لا ُترى
356,8	الدايل العقلي أ	230,10	حقيقة ذات العابر	322,2	المرنيات أ
12,10	الأدلة المقلية	21;51	تقدأم بالذات× بالزمار	pass.	1005 رأى ، رأى ، آرا٠
306,4	ادلة مدرسية	138,2	ا 1050 [فوق] بالذات	6,13	الآزاء المعكوسة
1005 148,2	مدلول لفظ	220,11	عقل بذاته	5,1;6,8	
	مدلول × دليل	175,9	یذاته 🗙 بنیره	182,9	• دبب ) دب الارباب
273,2	Park and 1 of	118	من ذاته × من غيره	291,2	أرباب الطلسمات
133,2	الاستدلال × الإلهام	1.13 8/1	الذاته 🗙 لعلة , لسبب	121,2	100 الامور الزيوبيَّة
252,7	دلائل دلائل	116,3	اً 1055 لذاته × من المبدأ	315,8	• ربط ) رابطة
269,14	14.00	98,11	ذاتي ل	137,5	ارتباط
1010 D,208	10 m d	27.8	الذاتي الوضعي	D1283	= ريم) الأربيع
211,12	← دانس ) لدانس محذ کال شاریس	329,9	ذاتی × عرضی	323,3	عند الاربعين سنة
217,8	<ul> <li>دنى الدنيا والآخرة</li> </ul>	57,10	اختلاف ذائى	250,5	1105 • رتب ) ما يترقب على
351,6	الإعراض عن الدنيا	185,11	non الجنس الذاتي	219,9	ترتيب الموجودات
345,3	المراتب الدنيويّة		طرفان ذاتيان	137	" بالطبع بالوضع
1015 19,2	■ دهر ) الدهر	58,5	عدم ذاتي	21,7	تقدأم بالذأت والرتبة
208,1	الدهر والإلحاد	58,2	وصف ذاتی × إضافة	345,3	المراتب الدنيوية
207-8	الدهري	230,1	القبل الذاتي الطبعي	17,7	1110 • رجم ) ترجم
65,3	الدعر يون	138,4	العبل الداق الطبعى 1085 • ذبل ) يذبل × يسمن	289,8	ترجحت الحاجة
133,6	الدهرية			338,6	ترجع اختصاصه
1020 95,6	الفلاسفة سوى الدهرتية	83	فساد ذبولی , الذبول	23;289	- · ·
206,5	مذهب الدهرية	260,4	۰ ذکر ) َذِکر تَّ تَّ نَاکَ تَّ	290,5	ترجيح و المترجيح
372-3		+300.14	- ناكرة - ناكرة	127,10	
368,5	أدوار	5,5;7,8	= ذكى ) الدكاء	8,7	٠ ردد) رد على
31 sq		273,1	1070 ذكى	9,9	رد مذاهبهر
4025 ibid.		14,7	الأفهام الذكية	172,9	رد ۱۰۰۰الي
142,4	الدورة منقضية	6,8	الاذكياء	127,11	
266,1	دار دورة نفس	206,3	• ذهب ) ذهب الى أن	285.2	المرقر والفيطن المعتمل المعتمل
241,4		78,4	المذهب الحق		
€,308	الحركة الدورية ﴿	34,4	1075 مذهب رسطاليس	348,5	"ياتردد بين " رذل ) رذا")
4030 240,1		363,4	مذهب التناسخ	303,7	0
52,10	= دوم ) يدوم , دوام ا	206,5	مذهب الدهرية	211,1	
106,1	$_4$ دائیر $ imes$ مسبوق بعدم	pass.	مدهب [الفلاسفة]	350,2	
104,5	A A	13,13	مذهب الكرامية	285,1	
109,8					<ul> <li>+ رسل ) رسول</li> </ul>
4035 C,34			مذاهب المعتزلة	180,1	
10-1		4	مذهب الواقفية	197,1	
	q، الدين $ imes$ على الدين $q$		<ul> <li>خهن ) أَخْهَانْنَا</li> </ul>	197,1	
5,11	ديان الآباء			318,6	
5,7	لأديان والمالى	141,2	في الأعيان لا في الإذهان	301,4	= رسير ) ارتسير

,		
• خرچ ) فيخرجان 49,1	232 sq. الاختلاف	945 اختيار 945
خرج عن كوله ، 163,8	اختلاف, اختلافات 253,8	بالاختيار × بالطبع 278,11
الا يخرجه عن كونو 287,7	الاختلافات × اتفاق 6,11	باختیاره × بسببه 155,14
اللعالم داخل وخارج 📗 58,11 📟	و المختلفات 229,4	» × بإشارة الشرع × «
خروج زوایا 44,4	و 117-19 صدور المختلفات 117-19	اختيار ملفك عن غرض 41,1
إ خروج عن المقول 87,9	ه مختلفان بالحد والحقيقة 1,50	950 النمل الاختياري 950
الا مخرج عنه 35	مختلفة × مشهاثلة 41,13	الحركة الاختيارية 292,13
لا مخرج منه 45	مخالفة × موافقة 299,8	الحركة المختارة 295,9
استخراج 855 5,5	خلاف [ = غير ] 42,4	• خيل ) تخيّل×شاهد 300,3
<ul> <li>= خرع ) مخاترء</li> </ul>	42;63 قطق ﴾ خلق , الخلق 903	القوة المفيّلة • [قوى Voir
ا مخارً ع 51,1	خلق الله × ذات الله 180,9	155 تخييل 25,9
اختراء 365,4	الله يقدر على خلق. ٠ ٠ ، 292	تخابيل 7.7
علم اخترعناه 157,9	ابتدا خلق 359,9	تخبيلات 172,8
<ul> <li>خرق ) خارق للمادة 271,11 =</li> </ul>	استوانف خلقها 364,4	تخييلات النظيّة 171,9
خرق العادات 316,12	ا 19 خاتي العالم 35 sq.	الشخيُّل 334.1
ا خر ت	لو خاتی علما لو کاتی.	970,3 المحيدة 1080 المحلمية
الانخراق 275,11	ان اللہ خلق لنا علماً (285,9	الوهم متشبث بعنياله 6.6
• خزی 🕻 خزی 🐧	خاق الحياة 357-8	الخيال 331 sq.
وجه الخزى 181,13 865	خاتی اللہ الحركة 244,2	مثال الخيال 259,5
المخازى 182,13	375,9 خاتي السببات 375,9	خيالات 252,5
* خصص ) خاص 336	[الله] خالق 155,5	E,s.o. أخيل , خيال
خصّص المخصّص 36 sq.	حادث ومخلوق 52,11	
تخصص وتخصص 36	مولود ومخلوق 186,2	>
اختص اختصاص ، 870 36	الزمان مخلوق 36,1	
الملوم الخاص 230,11	920 علىر إحخاو ق 920	= دير ) تدبير المادة ( 211,11
خاصَّة 202,10	مخارق مخلوقات . 265 sq	تدبير [البدن] 337,12
خاصيَّة النبوَّة 272,11	المخلوقات 217.9	انقطاء التدبير 271,4
خَاصَيْة في القوة العقابية 272,12	أوّل المخاوةات 110,7	عود الى تدبير البدن . 360 sq
على الخصوص 875 38,9	الخلق , عوام الخلق 344.5	970 تديير , إصلاء 303,3
[اأيخواص" × العوام"] []	925 الانبياء × سائر الخلق 265,3	تدبير ۽ سياسة 323.13
الخواص وأشباء غريبة 370.9	أفهام الخاق 355,6	طرقهر متدايرة 8.4
البخواص المعدنية 291,4	الأخلاق × الخلق 270,3	• دخل ) داخل [خارج . Voir
الأخص × الأعرّ 293,6	أخلاق الخلق الم 353,4	مداخل الاعتراض 117.1
الخصصات المخصات	الأخلاق 336,3	ورو الداخلة في الزمان 218,3
على وجه مخصوص 97,8	الأخلاق . 93 sq. إصلاح الأخلاق	• درج ) الاستدراج 14.5
منهج مخصوص متمانٍ 283,11		النقصان درجات 248,4
اختصاص بِيجِهة 212,5		درجات الألر واللذة 345.2
= خصر ) الخصي : pass		الإدراك الإدراك 10.6 (ع) الإدراك 10.6
<ul> <li>خطأ ) تقسير خطأ 444</li> </ul>	يخليها × يشغلها ( 337,10	الإدراك 227.6 الإدراك 227.6
<ul> <li>43,3 خط المنطقة = 43,3</li> </ul>		إدراك المحسوسات 313,4
الخط" المستقير 263,7	= خون ) تخوين =	إدراك المقولات 334,3 الإدراكات الباطنة 300,14
■ خلد 🎚 مخلّد 🗙 ينمحي 345,1		n w 11 de 211
• خلط ) اختلاط • علط )		المُدرَك الحقيقى 259,4 181.3 المقل 181.3
800 D, 208' PX-XI		a facility of a
<ul> <li>45,8</li> <li>45,8</li> <li>45,8</li> </ul>	0.000	בرك الاشياء عدرك الاشياء
يخالف × يشارك 331,13		درك حقائق الاشياء 349,10 مدارك العقول 16
الاختلاف × التماثل ، 147 sq		المعارك المعون المعارك المعار
اختلاف $ imes$ تشابه $ imes$ تشابه $ imes$ اختلاف ذاتی $ imes$ 57,10		No. of the contract of the con
اختلاف ذائي 57,10	المفتار 165,11	يدعى × ينحر 239,8

422 TE	RMES TECHNIQUES, 100-04	O. [INDEX D
	ا تحوّل ا 230.1	حيز الهواء 242,12
[ حكمة = فاسفة]	20072	
[حكيم = فيلسوف]	أحلنا الى 295,6	الشغل للاحياز 63,10
وجوه الحطمة 135 42,1	أحلناعلى أعلناعلى 295,6n.	محاله وحيزه ووضعه 43,10
أحكام النبات 269,8	24,1 أن يحال على 175	الأحياز والأوضاء 46,5
أحكام النجوم 269,15	يُحيل الخصي 288,7	815 تشحر الد في حيزها 263,5
و حكى ) محاكاة ( 259,3	العقل لا يحيلها 132.2	جوهر روحانی لا يتحيّز 297.4
ا • حلب ) تحلّبت اشداقه 274,6	365,7 리니	جواهر ٠٠٠ لا تشحيّز 255,6
	221,6	10,4 کانچان
	780 لمر يستحل في الوهير 173,10	غير مشميّ 110,8
الحلول المحلّ , الحالّ 320:73	محيل , محال , إحالة 26 sq.	820 تحيَّر 820
محلّ الحوادث 24,5	26 sq. 26 sq. استحالة	• حيص ) لا محيص •
محلٌ هو قائم فيه 170,5		٠ حيى ) الحيّ (C,339
افترقت المحال 282,1		C,58 الله حي
نسبة الاوصاف الى محلها 308,14 308	h.	356 sq. llege
محل الشر" 320,12	67 sq. محال × محكن 785	الله علم من غير حيوة (192.19 غير عيوة (292.19 غير علم علم علم علم علم علم علم علم علم علم
محل العلي 305 sq.	محال فی نفسه 29,8	في الحيوة 338,1
حلّ شبه 84,9	هذه المالات 285,8	
[الاجسام ] تنحل 326,8	مستحيل × مستنگر 295.5	
التحلُّل 328.2 750 750	» × ممكن , واجب 70,12	
+ حاير ) حاميّة ( 10,060	23:61   الاستحالة × الاستحال   23:61	إحياء الميت 288,3
<ul> <li>علو) الحلارة</li> </ul>	استحالته × إمكانه 239,8	115,1 حيوان × ممادن , نبات 115,1
ا حمق ) حماقة الله ( الله الله الله الله الله الله ال	الاستحالة فى الأطوار D,1662	حيوان × جماد 233,4
<ul> <li>حمل ) حامل القوة 341,3</li> </ul>	الامتزاجات والاستجالات 206,9	الحيوانات(*) 240,2
735 [] محمول ]	الحال (7,293	الحيوانية - 74.8
السالبة الحملة 374.9	224 sq. [الشمس مراكة عنوال الشمس الم	» : كون الإنسان حيًّا  186.2
الحمليّات × الشرطيّات 374,7	أحوال القديم 23,8	189 sq. אועישוי <sub>ש</sub> ד × מ 895
احتمل وحمل الكلام 356,1	[علم] متفايه الأحوال 231,3	الحيوانيَّة [للإنسان] 329,10
اً يحتَّمَل 285,3	فى كل حال 137,4	D,832'
	في الحال × في الاستقبال 265.1	
	136.11 في بعض الأُحوال X « 800	خ
	أحوال = كنيات 328,14	
	302,10 , = « = «	<ul> <li>خبر ) أخبار [التشبيه] 355,7</li> </ul>
= حوج ) المحتاج الى 166	حوالة على العادة 318,2	يعض الاخبار 371.7
الصفات المنافية للحاجات 171,7	• احتال	840 خبراً وتحقيقاً × تقليدًا 5.15
الحاجة الى العلي 345,7 ممت	50,9 July 805	8,3 ** خبط ) خبط هر
الحاجة الى الممل 349,9	76,6	الخبط والخبال <u>222.10</u>
<ul> <li>حور ) الحور العين 344,4</li> </ul>		E.S.D. أخبال , أخبل •
• حوط) محيط • 243.9		ع ختر ) الاختتام 373.8 م
الإحاطة 173,3		345,13 الخدر ( 845 ♦ 845
علمه قاصر عن الاحاطة 370.5 770	من حيث حدوثه 106.6	the state of the s
🛎 حول 🖁 يحول بين - 225,10	• حير ) تحيُّرُا إلى • 5.0	• حدء ) الخداء 100,9

(\*832) Noms d'animaux : بهيمة , بهائير - £ 291,6 بيّ 291,6 اسد : 128,2 إلى 128,2 (\*832) - 161,21 حمار - 128,7 ثبور - 271,11; 295,1 ثبيان - 318,10 نوسام - 128,7 ثبيان - 4; 327,5 : 290,8 ديدان – 362,1 دوابّ – 161,12 : 347,8 خنازير – 290-1 حيل 128,7 حمل  $360.5 - يناة - 299 \, sq. ; 306 \, sq. = يادراء 284.1 ; 347.8 - علت 299.6 <math>sq. = 369.6 \, sq.$  يناة 299. عنكبوت - 291,6 ج يورو عقرب - 360,6 الطيور : 363,12 طير - ( 299,6 sq. الر ) عنكبوت - 306 sq. الر ) عنكبوت الر ) - 193,2 - فرس - 290,9 فرس - 284,9 ( روث ، يول ) 284,9 فرس - 290,9 فار - 193,2 فرس 284,5. كاب - 33,10 أفراس - 300,3 فرس يطير

INDEX D	TERMES TI	ECHNIQUES, 586-	799	
		2011H1QUES, UOU-	102.	421
دث الارضية 252,10		65 المحرُّك القريب	35 300,2	حافظ الصور
العوادث السماوية 257,7		[قوكي]محرّ كة×مدر "	300,3	88 حافظ المعانى 88 حافظ المعانى
E,s.v. کدم × د	14;20 حدث	<ul> <li>حسب ) الحساب</li> </ul>		حافظ مال البرّ
ي العالي 217,4		= حيس ) الحسّ	254,5	المحفوظات
اث 29;34	س 227 الإحد	حس و حاس ۽ هيجسو	Voir.	اللوح المحفوظ [
ث]بإحداث الله 24,9	احد 266 sq	64 إحساس و الحواسّ	0 3,4;8,9	الموح المحلوط ( • حقق ) الحق
ث العالي 211-4	احد   130,9	فتنكرون العس	آهلVoir	و حمق الحق ا80 أهل الحق [
اث $=$ الفعل $=$ 103,5		مشاهدة الحس	118,5	
دة والإحداث 219,6		الحسّ × العقل	23,11	الواحد الحقّ تـ تـ تـ أ. بقال
راث <sub>، الاخت</sub> راء 365 505 505		الحس المشترك	229,10	تحقيقه أن يقال
اث أسباب 375,10		64 » × الحواسّ الخم	5 29,8	حققوا هذا بان
ات فناء 87,3	318,12 أحد	حائسة	109,12	شرط تحقَّق
اِن وهمجدَات . 21,8	C,329	الحواس		695 تامقىقا سىر ئات ئ
يث القلب 319,10	317,8 حد	الجواس الجسمالية		مسلك برهائي محقّة
دد) الحد ( ما 600 C,294	► • 298 sq.	الحواس الخمس	C,320	محقّق × خيال وه
ديد 187,12		العواس الظاهرة		الحقيقة
لفان بالحدّ والحقيقة 150,1		القرائن المحسوسة		حقيقة الإنسان
اوسط 29,11		مناكرة المحسوس	230,10	700 حقيقة ذات الملي
النتيجة 273,4		المحسوسات	197,13	Anies Alexan
قاء بين الحداين 11, 29, 605		الدراك] المحسوسان	196,2	حقيقة موجودة
355,6		650 أشباء المحسوسات	195 sq.	حقیقة × وجود
حدّ مخصوص 124,5	و 300,9	صور المحسوسات	-	حقانق المعقولات
يدس ) قوة الحديس 273,1	► =   350 sq.	الأنس بالمجسوسات	307,7	705 الحقائق
286,5	1 1			مختلفان بالحدّ وال
س × ظنّ ظاهر 258,8 610		الإحساس والشخيُّل.	مائي 138,4	القبل الحقيقي الز
مدت ) الحدقة D,208'		الأمور المحسية	303,1	العلوم الحقيقية
ـتى بصره		660 اللذَّات الحبِيَّة	101,5	الفعل الحقيقي
دری ) تبعد عدی 228		مقلدمة حسية	سفة 181,10	210 المحققون من الفلا
ورو) الحرارة		• حسر) تنحسر		ابن سينا والمحققور
ورن) العرف 1.615 ets 278,1		• حشر ) الحشر واا		» والمحققون
اعات وحرف 349,8		حشر الاجساد		» والغارابي
حرق) الاحتراق . 278 sq	D1283	685 ♦ حشو ) حشو فالما	عقين 119,13 ا	» وسائر الم
راق القطن 258,4		= حصر) الحصر	281,1	715 محققوهم
راق اللحن حرك ) الحركة	241,3	تقسيهات حاصرة	116,9	على التحقيق
ركة والسكون 69;89 620 69		خارج عن الحصر	289,4	استجقاق حصوله
ر له والمسكون الاختيارية × الرعدة 292,13	293,4	ا عا لا حصر له	حگر 128,2	• حضر ) من ية
الاحتيارية \ الرعشة 295.9		670 بالحصر	263,11	تحکّموا بوضعها 720 الحکم ب زرتحہ
المحتارة به الرعشة 251 sq.		محصور	گہات 116	720 الحكم ب ورتحة
7 - 3	رده 24,3 ال	= حصل ) وجو		مُحَمَّمُ وَتَحِمُّمُ
مر به انساده	i	حاصِل بالحركة	298,12	حاكير
و به المارزية	0	حصول ما ليس به	القمل 295	المحكير وإحكام
- 11 m with the	اصل 161,3 ح	875 كمال [حاضر] م	C,324	'حکم
در دیان بسته را است		تحصيل	71,10	725 ها حُکم ا
	7	حاصل الكلامر	317,3	يفترق حكير
ana Dià v		الحاصل	28,15	في حكير ١٠٠٠
0740		■ حضر ) حاضر		بحجر اصطلاح
» × الفريقة 251,9 × «	33,12	🕬 موجودات حاضرة	148,8	تيحكم محض
ر كة نفسيّة 51,2 كانت الأحيام 244		حضور الوقت	64,12	730 تيڪُيُّ بارد فاس
تو بات او تیسانر		= حطط ) انحط"	263,12	تحكم بعيد
حريك الله يد ميت 295,4	7   259,5	• حفظ ) الحفظ	44,13	بشحكم

						[INDEX D
420	TER	MES TE	CHNI	QUES, 442-585	).	-
non 10 10	ا [ليس تغيض] جزا	234,9	الحق	جماهير اهل	D,208' · ·	. 540 • جوف <b>)</b> تجویف،
290,12 (3	= جسد ) جسده وج	302,12	شية	• جنب ) ج		<ul> <li>♦ جوهر ▮ الجوهر</li> </ul>
C,233	* جسر ) الجسر	D1283°	پ	جنوبی , چنو	C,56	الله جوهو
445 55 89.	أقطار الجسر	57,3-9		الجانب الآخر	312,3	الجوهر الفرد
59,15	تناهى الجسير	308,12	نيه	495 منشفىر فى جوا	297,3	جوهر زوحانی
332,3	صورة الجسير	C,260	نس	• جنس ) الج	312,2 3	<ul> <li>جوهر متحيّز لا ينتج</li> </ul>
ميَّت 230,6 عيَّت	الجسر المطلق × الم	185 sq.	عار"	جنس 🗙 لاز و		جوهر نفس ×ما الجواهر
282,2	الجسم الصقيل	$293 \ sq.$		قلب الاجناس	111,1	الجواهر الأرضية
450 203,4	الجسير الأقصى	197,5	وفصلي	انقسام جنسي	270,8	الجواهر الجسمانية
156.1	شخصه وجسمه	190-2	وفصلي	600 ترکیب چذہی	309,7 D1749	550 الجواهر العقلية
128.11	الجسميَّة [الأجسام العا	193,9		حقيقة جنسية	269-70	الجواهر المدنية
244.5 [>	ا السائر الاجسا	185,4	ا قصلي ا	معنی چنسی" ×	[]	جوهري جوهري
د] 329,9	<ul> <li>الشجر والحيوا</li> </ul>	131,6		المتجانسات	193,4	الجوهرية
455 321,10	الآلات الجسمانية	375,5		جنن ) الجنة	100,7	
317,8	الحواس الجسمانية	355,11		505 الجنة والنار		~
306,14	قوة جسمانية	354,11		جنة ونار جنّتهٔ		7
347	اللذات الجسمانية	351,9			12,5	٠ حبب ) استحبابا
[]	ا تجسيهر	360,10		اهل الجنة	160-1	قةة إحباب, محبوب
ل 400 106,12 ل	<ul> <li>جعل ) جعل الجاء</li> </ul>	142,6		جَنَّى 10 الجنين	280,6	٠ حجب ) حجاب
260,7	• جفف ) جفَّ القالم	D,208		المجنون	259,9	ليس ثر حجاب
12,7	+ جلي ) التجلّي	130,4	(5) 4.57	ميسون • جهل ) جاهل	72:222	in≥ ( ma> *
11,10	إلى الانجلاء		🗴 عاور	جاهل × عالم	272,4	الحجة الالهية
$224 \ sq.$	بُعْد الانجلاء	221,10	44	الجاهليَّة 🗙 الما	14,6	560 معرض الحجاب
405 39,4	جلی" × خفی	314,5	d in	515 الجهل	263,1n.	الحمار
	أمور جليَّة الإدرا	313 sq. 224,9		جهل × علر	353,3	٠ حجر ) يحجر
C,255	= جمد ) الجماد	272,2		موت الجهل	34,12	عظير في المحجير
233,4	الجماد × الحيوان	159,4		<ul> <li>جود) الجود</li> </ul>	23 sq.	٠ حدث ) حدث ٢٠٠٠
279,2	النار وهي جماد	352,12		الجود × البخل	157,10 0	505 صوَّر ناه ثمرَّ أحدثنا
470 310,5	• جمع 🎚 مجتمع مجموع 🗙 مفصّل	289,7		0∉5 جواد	365	حدث , حدوث
330,8	مجموء × معصل مجموء × کل واحد	264,3		<ul> <li>جوز ) مجاوز</li> </ul>	337,4	حدوث 🗙 بقاء
140,2	الجماء	233,8		يستجيز العاقل	80,1	الحدوث × الانقطاء
347,2	إجماء			جواز فعل	338,4	أوَّلُ الحدوث
3 <del>0</del> 1,9 475 89,2	أجتماء × افتراق	205,1		جواز	47,7	070 حال البحدوث
188,12	مجتمع من اجزاء	56,9		525 جاز إثبات	106,8	ثانى حال الجدوث
	<ul> <li>جمل ) تجمل , جمال</li> </ul>	203,11		المر يَنْجَز × وجب	109,5	داثير الجدوث
7;102	التجهل	203,6		جائز	68,5	الممكن الحدوث
347,9	جمال			ممكن وجانز	C,237	حدوث الاجسام 175 حدوث الزمان
480 33,7	اجملة	92,1		جوًز	52,8	ه/ه حدوث الوحمان حدوث العالم
209,1	جملة قديمة	81,3		530 نجورٌز 🗙 ٽيعد	C,432	حدوث الغالير حدوث النفس
208,11	بملة × أجزاء			المُجَوِّز	89,7	العادث
313,6	بملة × جزء	47,3		تجويز در در	C,279	حادث ٪ قدير
33,2	بملة مركبة من آحاد	215,4		تُنجُورٌ بتسميته	210,4	580 » × ما لمريزل موجودًا
485 89,8	الجملة	108,11   ب		كان متجوّرًا في		حادث عن عدم
197,4	لى الجملة		,	535 توسّع في التجوأز	94,5	وقوء حادث
144,10	نظ فيه إجمال	313,5		نوء من التجوُّز	214,4	حادث حدوثًا زمانيًا
302,2	إجمال 🗴 التفصيل	1 99,4		المجاز	52,11	حادث ومخلوق
21,4	جمهر ) جماهيرهم	• 108,6		مجاز مجرّد	47,9	الحادث الارًّل
6,8	جماهير والدهماء	11 100,5		مجازی × حقیقی	2130	

[INDEX D]		
419		
٠٠ × زوال × 305,8	1 3	• جِنْتُ ) جِنْتُ المرتى 361,12   <sup>60</sup>
اقى × القديم × 305 305	• تمر) لريتر اسر 358,9 ال	• جعد ) جعد الشرائم 7,4
قياً × فانياً × 33,9	يتر الإجماء التامر 301,9 بأ	370,7 جحود
قار × إفناء \$1,3 269,3 إفناء الأنواء	- 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1	322,12 مجدد ا جدد ا علاد ا
, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	قد تر بشرائط إيجابه 26,10 أ	تجدّد , التجدُّد
	v l	تجدُّد x لريكن 86,1
		الطريان والتّجدُّد 91,9
يلى) البلى × النشوء 269,2 بنى) البنّاء, البناء 106		15.4 5 - ( )
بى البياء والبياء والبياء لميه بدوا منع الحدوث 80,1	-1 6- ( 0.00 + 0.00	» جرد) لنظ مجرَّد 10,1 ة
نبنى المسئلة على 166,2		الاستسعاد المجرّد 371,11
لبى ينبنى إثبات 149,2 315		عيدرد استبعاد 243,11
سر بنا· على المسئلة 335,2	, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	مجرد الوجود 172,10
نه بناء على قدم العالَم 365,1		329,12 المجرَّد عن القرائن 329,12
بني على مقدّمات 261,9	2 2 2 2 0 2 0 000	
بری می شوة	,	حقائِق » الموادّ 307,7
و بهر ) لفظ مبهر 138,13 ( الله عبهر	ا برات تقديرًا ( 25,6 ا ع الم	عقول مجردة 225,7
D,832' مائير , بهيمة		212,2 « « « « « « «
، بهو ﴾ البهاء الأكمل 182,5	ابت را المصروردة المسابق المس	410 الكِلِيَّاتِ المجرَّدة 302,11
بيت إيت الكتب 284,9	ائبات × غفلة 320,11 البات × غفلة	تجرده عن الوضع 330,2
البدت: جذوع لبيذات 15	الإثبات × النفى 118	• جرم ) الأجرام . 114 sq. الأجرام . 270,6
<ul> <li>بين ) يبين للحس 825 83,11</li> </ul>	الأُثبات × الهدم 78,6 ا	
بباين × يساوى 185,7	145,12 منفات الاثبات $ imes$ السلب $145,12$	
باين × شارك × 176,9	13,11 × منكر 870	7.
pass. تبيّن	8,10	الجرم الاقصى 124 sq. الجرم الاقصى × الملول الأول 203 sq.
الباينة , التبانين . 190 sq.	الثمانت 32,4n.	» المعنون (ورن الإقصى 9-126) جرم الفلك الاقصى 9-126
البينات ع 310,5	♦ ثقل ) الثقل 97,11	جرم القمر 225,10
مباينة ومفارقة فى المعنى 190,3 	الثاث عد الثلث 187,2	316,12 مرى) المادة جارية 316,12
بيان تنويعًا وبيانًا × تكرارًا ( 98,8	375 المُلَّتُ له ماهية 151,9	إجراء العادات 369,7
تشويعا وبيانا 🛪 تكرارا إلى فارق	تربيع وتثليث 184,4	مُجرى واحد مضروب 372-3
_	ا تثلیث تثلیث الم	مجارى المادات 326,2
	التثليث 148,6 التثليث 148,6	
• تامر ) توأمان 336,7	المسيد	148,4 × مجموع × 124 ا
ه تبع) التابع . 169 sq. ه	4.000	الأجزا × المجتمع 188 sq.
التمايع معلول 195,9	20.11	أجزاء متشابهة 370,11
توابعها ولوازمها 264,1	اثنینیة اثنینیة 111,6	الاجزاء العضوية 361,7
اتباء [الرسل] 121,4	التعدُّد والاتنينية 146,11	أجزا العوة متماوية 43,7
• تحت ) تحتًا × فوقًا . 57,9	المعدد رار صيعيد 886 اللينية من غير مباينة 193,12	الجز • القرد 1312,2 (جز • القرد 306,3 (جز • القرد 1300)
■ زب <b>)</b> زاب 359 340 359		العَدُلُ المُدِينُ لِدُ تَعِيدُونَ .
التربة المعمورة ، ترابها 361,11	D1501' و ثوب ) الثوب	جزئرتى × كآي
[جڤتُ] تَارَّبِت ، 361,12	ئراب 344 sq.	0. 3
📲 ترجير ) الما <i>تر</i> جمون 🥏 9,3	إرادة الشواب 248,2	تصورُّر جزئيَ 262,2 120,1 عقلاً كلِيًّا لا جزئيًّا 435
<ul> <li>رك) الترك</li> </ul>		الحركات الجزئية 257,12
الةرك × الفعل × 247	ح	الجزئيّات 256,11
ا ملة الآخرك 35,10		العبرانيات جزئيات مفضلة
• تره) ترمات 116,12 8,10 اتقان	275,4 چېل ) چېلة 🛊 300	التجزئة التجزئة
الم حين الم المحادث	شوق جبلي 337,9	97,4 جزف ٳ جاز′ف 440
متقنة البراهين 9,1	■ جبن) جبان × متهوّر 352,11	جزافًا 242,3

418	18 TERMES TECHNIQUES, 211-500.								
300,4	بدن × رأس	216,4		عقل بسيط	1	C,197	البَمْث		
359,12	بدن الفرس	12,14		بسيط × كرة		376,6	بعث الاجساد وحشرها		
371,6	إحيا الابدان	339,11		البسائط		373,9	275 المنهاج البعثى		
303,4	القوة البدنية	331,6		البساط الكف	245	373,9n.	>> المبعثى		
215 303,6	الصفات البدنية	308,11		busin		29,1	انبعاث قصدى		
	• بده ) بدیمی		الشد	<ul> <li>بشر ) قلب</li> </ul>		301,1	[قوة] باعثة × مباشر		
221,7	• بدر ) بدر [نبات	4,1	3	خير البشر		240,11	[محرّك] منبعث		
	میدر			القوة البشرية		80,3	عد ) بَعْد ا		
352,10	مبدر • بذل ) مبذول	136,12		النقوس البشر	250	58,8	البّعد × القبل		
259,9		317,5		<ul> <li>بصر) البص</li> </ul>		102,8	بعد ظهور		
240 A.C.,60	• برد ) البرودة	325,8		البصر × الش		45,14	بعد کون		
279,7	الثبريد	280,5		فتح البصر		C,200	اليُمَد		
214,10	تحکم بارد فاسد	342,3		بصير بالقوة		55,6	285 بُعْد أَبْعَد		
64,12	أوضاء باردة	236,12		الإبصار	9%7,	56	البعد المطانى ، الزمانى		
129,7	ارضاء بارده - برهن ) البرهان	343,3		قوة الابصار	200	63,5	يُعد وراء العالم		
225 189,3	البرهان × تحكُّ	342.7	بالقما	» × إيصار		55,10	تتباعد أقطاره		
167,7		313,3	باسس	ميصر			التباعد بين الأجناس.		
30,8	برهان × استبعاد	221,10		بصیر بصیر × أعمی		77,2	200 إضافة بعيدة		
339,9	غير معاوم بالبرهان	6,3	•	بصير ٨ اهمي البصيرة × الم	0.611	263,12	تحكم بعيد		
181,4	مسالك البراهين	122,7		= بطل <b>)</b> بطل	200	83,5	لا يَبْعُد		
230 304,2	براهين المقل	136,6		بطل عليك		127,10	يېمد × يستحيل		
271,6	البرهان المقليّ	76,12		بلس عليهتير		47,5	لا تُنبِينَ		
297,2	إقامة البرهان المقلي			باطل يُبطل		46,9	205 استبعد تر		
138,8	البرهان القاطع	266,4		يبطن إبطال	oat.	30,8	استبعاد 🗴 برهان		
134,6	البرهان القطعي	18 sq. 7,7		ا بلطان أ باطيل	200	371,11	الاستبعاد المجرد		
285 180,6	البراهين القطعية			، باطین رجه بطلانه		243,11	مجرد استبعاد		
137,10	البرهانِ المغرق	229,2	.11.1	رجه بطارته • بطن ) باطن		37,2	غاية المستبقد		
145,9	برهان من خرف	243,2				317,2	الله أى يُعْد في		
	براهين هندسية حبابية	227,8		باطن (الآدمِيّ [قوة] باطنة >	000	325,5	لا بعد في أن		
335,6	مسلك برعانى معلقق	298,2			210	88:338	• بتي) البتاء		
240 343,7	• بسط ) البسيط د د د د	301		<ul> <li>بعث البعد</li> <li>البعد البعد</li> </ul>		337,4	بقا. × حدوث		
C,40	[الله] بسيط	158,2	4	[إرادة] تنبعث	,	1707,7			

→ 326,1 شعر اللحية → 326,1 شعر الرأس → 5,92; 88,8 شعر → 274,6 أغداق → 3,712 الأسنان الطبقة الجليديَّة - 371,1 (المين على) سبم طبقات - 321,5 صدر - 331,7; 331,7 أمابم: 108 اصبم 236,10 − أعصاب − 367,9 عروق ; 6,4 عرثق − 264,9 غرق − 331,7 أظنار − 36,10 أظنار − - 158,3 الأعضاء الآلية - 361; 361; 361; 361; 361 عضاء - 301,12 عضلات: 158,3 عضل أعضاء لحمية وعصبية وعظمية وعرقية وغضروفية وشعمية - 227,6 أعضاء للبطش ... للمشي ... للإدراك 321,3 عقب - 367,9; 369,3 - عظام - 367,11 أعضا، مركبة - 367,11 أعضا، مركبة - 370,11 sq. - عظام المركبة - 280,2 غشاوة ( في عين ) - 356,4 عين الجارحة ; 298,7 [ تغميض ] ; 100,8 المين - 368,7 علقة -أقدام - 264,7 ; 100,9 ; 264,7 قدم - 318,8 فلك - 161,11 فرج - 367,9 غضاريف ، غضروف كنة - 361,6 جيد - . 313,8 ; 317,12 ; 319,11 ; 321,5 sq. ; 327,10 ; 361,6 sq. عبد - 361,6 التلب - 380,3 274,7 لماب - 100,8 لسان - 326,1 لحوم - 331,6 ; 363,2 ; 363,2 لحوم - 287,7 لماب - 287,7 لماب - 287,7 لماب - 331,6 لماب - 33 - 288,6 ; 294,10 ; 326 ; 328 منى - 368,7 مناه با أمرجية - 73,13 ; 116,10 ; 325,8 مناه با أمرجية -وجه - 301,12 الاوتار - 31,000 ( 368,5 ; 368,5 ; 368,5 ; 370,10 ) الاوتار - 327,12 نطنة 39,3. - الوجه ; 356,4 ; 361,6 - يد - 348,7 ما الوجه ; 356,4 ; 361,6 ما الوجه ; 348,7 - 111,1 ( 158,5 ) 325 الشيب - 312,8 شلل اليد - 360,9 مجدوع الانف والاذن: Autres mots relatifs au corps . 360,10 ناقص الاعضاء - 284,4 أمرد - 280,2 أحكمه - 360,9 اقطع - 347,2 عنين -

					LU.	417
	A.C,3	44, 4 401 =	300,7	• أرف ) الآفة	}	
	18,10	استحالة الهَيْن	274,8	ه أول) الآلة		
	190,7	نقى الهَايِّت *	350,9	البدن هو الآلة		ب
10	13,1	البحث الالهيّ	321,10	الآلات الجسمانيَّة	E,s,v	175 + ب) پر
	15,6	النظر الالهي"	315,7	140 X قوى	E.s.o.	JE 1 7
	D,110	וניעני ויישייי	20,7	آلة الفكر	1	به برحده البحث الالهي البحث الالهي
	272,4	الحجة الالهية	158,3	الأعضاء الآليَّة	10,8	المياحث الفقهية
to	6,6;14		127,4	■ الأوّل والثناني	89,11	• بخر ) بخار •
103	181,8	الالهيّات × الهندسيّات	Voir	اول × آخر [ آخر	59	الله الله الله الله الله الله الله الله
	171,8	الإلهيَّة	305,4	145 أَرَّكُ	79,5	لا بداية لوجوده
	82,5	• أمد ) آماد طوياة	67,6	ان لهُ أَوْلَا	261,1	على سبيل الابتداء
	25,3	2 . 4	66,9	لا ارَّل له	357,6	ابتداء
444	372,6	منهاج الامور		[طرف] من جهة الارَّل	110,4	المبدأ
110	177,5	الامور الالهيئة	35,11	متناهي الاول	A.C130	
	350,6	الامور الجميلة الالهيَّة	139,11	<sub>150</sub> ذوات اوائل	245,1	المبادئ
	280,9	= أمن ) يأمنان	6;141	الأرائل [ من الفلاسفة	115,4	المبادئ الشريفة
	161,2 6,10	الامن من	235,9	أؤل الحوادث	291,1	ميادي الاستمدادات
4.15	350,3	الإيمان بالله	110,7	أوّل المخلوقات	281  sq.	مبادئ الحوادث
***	C.161	وأنس ١٠٠٠ بالمحسوسات	57,6	الأول لوجود العالم	48,14	190 میادی اسبایها
	151	الإنسان	A.C.38	: 135 [ الله ] الاراً	290,3	مبادئ الموجودات
	345,2	الانسان حيوان وناطق	203,6	لا يكون أولا	68,5	مبادئ الوجود
	329	طبقات الناس الانــان المعقول المطلق	235,9 21,9	كونه أواك	363,3	المبادئ الواهبة للنفوس
120	227,4	الإنسان المطلق	272,2	<ul> <li>أوّال كالاتمه</li> </ul>	174 sq.	المبلتية
	329,6	حقيقة الإنسان	C,205	أوَّلوا ما في القرآن	E,s,n,	195 * بدد ) لا بدّ وأن
	144	الانسانية , نوء الانسان	260,5	التاويل التاويل	5,5	استبداد
	152,7	الإنسانيَّة ماهية	166,10	تاويل × تعبي <i>ر.</i> على هذا التأويل	194,4	<ul> <li>ابدعه الله</li> </ul>
	189 sq	الإنسانية × الحيوانية ·	85,10	على هذا المناوين ■ أون ¶ والآنَ	202,8	إبداء , خلق
125	364,4	+ أنف ) استوانف خلقها	24,7	إرن وادن إر ُحدَث الآنَ	5;377 372	أهل البدء
	105,2	ا لا يستأنف له وجود	136,10	ير خدل اون 185 الآن الراهن	73	200 • بدل) تبدیل , لبدئل التبدل
	358,3	استئناف خلق	223,7	الماضي والمستقبل والآن	231,11	التبدل تبدئل في ذات العلي
	325,1	استنناف تعأبر	E.s.p.	• أين <b>(</b> أين ?	45,1	تبدل في وات العام تبديل الوضع × ثبوت
	352,5	<ul> <li>أهل ) أهله ووطنه</li> </ul>	249	الوضع والأين	359,5	تبدل عليه
130	377	أهل البدء	330,3	ذو وضع وأين ومقدار	373,11	عن ۱ عن ۱ عن ۱ عن ۱ عن ۱ عن ۱ عن ۱ عن ۱
	5,1	أهل البدء والاهواء	252,2	170 الأُرضاء والايون	326,12	تبدّل بغیره
	360,10	أهل الجنَّة	262,4	استنيفاء الايون	24,11	تبدل بالوجود
	133,4	أهل الحق" × الدهريَّة	$E_ss.n_s$	• أَيِّي } آية أَنْ	C,193	= بدن ) البدن (*)
4 96	234,9	جماهير اهل الحق	11,15	آيات الله	297,5	البدن والجسير
100	261,4	أأهل الشرء	355 sq.	آيات التشبيه	350,9	100 البدن هو الآلة
				,		

(208) Noms de parties du corps humain : ונט 321,4 ; 360,9 - אוצרט 274,8 - ונט 274,8 - ונט 321,4 ; 360,9 – بطن 161,11 ; 277,8 ; 374,5 – نادى 321,1 – الجارحة 356,4 – الجارحة الجارحة بالمان : 317,6 + خلاط + 326,9 خلوق الثيدي + 336; 281.5 حدقة + 326,9 جنون + 317,6 + 317,6 + 368,6 — التجويف الاخسير من 9 - 254,6 و17,12 (313,8 والدماغ - 254,6 دماغ الانسان - 368,6 التجويف الاخسير من الخسير من - 254,6 التجويف الاخسان - 254,6 التجويف التجويف الاخسان - 254,6 التجويف الاخسان - 254,6 التجويف ا - 300,5 مقدم الدماغ - 300,7 التجويفات - 300,2 التجويف الأرسط - 299,10 الدماغ رحہ  $\rightarrow$  258,7; 321,3; 326,1 الرباطات  $\rightarrow$  301,12 رجل  $\rightarrow$  55,4; 88,8; 100,7; 321,6 رأس 279.8 ; 288.6 ; 336 ; 368.6 ; 370.11 ; ارحام 366.2 - جليديّة جليديّة جليديّة 93.11 رطوبة جليديّة جليدت ج

## INDEX D. - TERMES TECHNIQUES.

Malgré qu'il ait promis d'emprunter aux « Philosophes » leur terminologie (Introd., § 24), Algazel a naturellement employé aussi, outre le langage commun, son vocabulaire de théologien. A quelque catégorie qu'ils appartiement, les mots qui, ne serait-ce que par voie d'analogie ou de contraste, présentent quelqu'intérêt du point de vue de la philosophie arabe, ont été admis dans cet Index.

X indique une opposition. A, t signifie: Index A..., numéro 1. [...] placé en guise de référence, avertit que le mot ne figure pas dans l'ouvrage.

			<ul> <li>= أخذ. ■ الآخذ [النفس] 330,3</li> </ul>	الحوادث الارضية 252,10				
		1	• أخر ) آخر × أوَّل 80,9	257,7 السماوية × « و5				
		'	لا نهاية لآخره 79,5	• أزل ) [أبد Voir				
		<ul> <li>أبد ) في الازل والابد.</li> </ul>	يجمع الاول والآخر 372,11	<ul> <li>8.7;8,8 استاذ</li> </ul>				
	372, 1	يجمع الإزل والأبد  1 <sup>8,0</sup>	35 من جهة الآخر 35	♦ اسس ) الإساس الأخير 201,8				
		ابدى × ازلى	اولاً وآخرًا 160,7	أساس الإساس 193,1				
	372,7	دائے أبدى	بالآخرة 244,13	70 [اسطقسات]				
5	271,8	أبدية سرمدية	الآخرة C,1	<ul> <li>♦ أصل ) الاصل الاول 341,6</li> </ul>				
	79,7	الابديّة × الازلية	فى الدنيا والآخرة 176,10	على اصلكي 33,12				
	40,12	أبدا	40 العواقب في الدنيا والآخرة 217,8	على قياس اصلهم 281,1				
	320,1	أبدًا × حالةًحالة	القيامة والآخرة 373,3	على مساق اصلهم 95,8				
	177,8	# ابو ) الابرّة	الامور الاخروبة 344.9	253,9 يقين × يقيث 75				
10	5,11	أديان الآباء	تَأْخُرِ , تَأْخُر , تَأْخُر , تَأْخُر	أصل الجسي × شكله 320,11				
	107,5	• اثر ) مِن اثر الفاعل	المَأْخُر × الثقدم 36; 46	اصل حدوثه × محل 24,6				
	287,7	اثر النارِ	≡ متأخر عن  × متقدم على 51,5	اصل المركة × جهة 252,11				
	288,1	اثر [الطلق]	» × متارن ل 108,5 × «	اصل × مستمار 101,11				
	282,5	امر رابطس ا الآثار الآء تأذَّ	المنتقدّمين والمتأخرين 21,4	80 اصول × تفاصيل × 7,5				
45	114,1	3' 1 3' 1	المتأخرون 181,13	اصول الديث 10-14				
	274,3	تتأثِّر الطبيعيات	الاوائل والإراخر 6,10	[علوم] اصول وفروء 268,5				
	113,13	البتأثير والفعل[للنفوس]	50 = أدب ) تأديب[القرى] 303,4	الاصول القائمة بأنفسها 113,10				
	101,14	تأثير النار	305.5 و آدم ) آدمی ا	الموادّ والاصول 81.8				
		أدوم تأثيرا	آدميّ × جنِّي 142,6	85 المتكلمين والاصوليين 16,6				
20	269,6	الآثار العلوية	علی شکل آدمی 357,6	۱۶۱۰ (کژ) اکر)				
		• أحد ) اتَّحد [وحد	آدميّة 370,11	الاكر 15,3				
	277,4	إحدهما × الآخر	55 طبقة الأدميين 548,8	■ أكل ▮ الاكل 348,3				
	191,11	أحدهما × بعيته	نفوس الأكاميين 34,1	أكل الناس الناس 361,11				
		أحد الفصول ×على التعين	<ul> <li>أدى) يؤدّى الى اثبات</li> </ul>	90 ♦ الف ) لم يألف الوهم 60,6				
	139,10		يودى الى ان	مَن الف رئاسة 350,10				
	310,4	الآحاد × المجموع	<ul> <li>اذی) یتأذی[بشوق] 338,3</li> </ul>	تقليد سماعيّ الفيّ . 4.9				
	33,2	آخاد × جملة	60 صفات مرذیة 60	تأليف للقوى 270,5				
	31,12	ولا حصر لآحادها		نواميس مولّفة 5,8				
	330,13	آحاد ذلك الجنس	المالم الارضى 270,7	95 + الر ) الألر 95 + 95				
90	341,11	أحدى الذات	الجراهر الارضية 270,8	ألر × لدّة × 345 sq.				

870 « يستحيل ان يرجع ذلك [الامكان] الى | وجود بلا ماهية ولا حقيقة غير معقول 197,11 لا نعقل وجودًا مرسلًا الا بالاضافة الى حقيقة ١٩٦,١٦ موسنة 197,١3

« الوجود لا يدخل قط في ماهمة الاشياء بل هو مضاف إلى الماهية = 186,5

«الوجود مضاف الى الماهية سواء كان الازمان، 860 أو عارضاً # 3-1,52,1

امكان الوجود قضية لا تختلف باختلاف ذات ﴿ «الوجود مضاف الى الحقيقة وهو غيره فيقتضى كثرة ■ 178,9

« المشاركة في الوجود ليس مشاركة في الجنس» 186,7

[وجوب الوجود] - الوجوب Voir

[امكان الوجود] -- «امكان الوجود وصف 863 اضافى لا قوام له بنفـه ... فيكون وصفا للمادة » 69,6-10 و

«كما انّ امكان الوجود وصف إضافى لا يقوم الا بشيء... فكذلك امكان المدم » 340,5-7

منشأ التلبيس وضعهم الامكان وصفا مستدعيا 885 محلا يقوم به 343,II

« ليس للسواد نفس مفردة حتى يوصف بامكان»

المةل يعقب السواد الكآبي ويحكم عليه بالامكان في ذاته 76,11 ما

 لا يمكن أن يقال ان مهنى الامكان برجع الى كونه متدورًا » 69,13

72,3 « الفاعل »

علم القديم بكونه بمكنا فان العلم يستدعى 70,5 « la plan

ردّ الامكان والوجوب والامتناع الى قضايا عقلية صحيح [cf. 70,10] عقلية

« أمكان الوجود غير الوجود المكن» 118.10

130,2 ن 130,2

العقل في القضية بالامكان لا يفتقر الى وضع ذات موجود يضيف البه الامكان 71,12

875 ﴿ يَسْمُنَّى أَمْكَانَ أَاوْجُودُ قُوةُ الْوَجُودُ وَأَمْكَانَ العدم قوة الفساد » 340,4

«أنّ امكان الوجود لا ينقطع فكذلك الوجود المكن يجوز أن يكون على وفق الامكان» 80,5 [cf. 66-67]

[Voir 10 705]

877 ألو ف - « الاوقات متساوية في جواز تماق الارادة عا » 36,4 « أ

« إما الاوقات فتشاجية قطعًا بالنسبة الى الإ.كان والى النظام » 42,5 [ Voir JUI 10° 293 ]

879 الوهم – خلاف المتفهد يمكن وضعه في الوهم تقديرًا وفرضًا 59,13 لا التفات إلى أغالبط الاوهام 53,7 جاز أن يكذَّب الوهم في تقديره فوق العالم | « امكانها . . . لا يرجع الى قدرة القادر والى خلاء هو سد لا خانة له 55,8

840 هواجب الوجود واحد لا يقبل القسمة» 201,2 « ما أمكن عدمــه فليس واحِب الوجود »

842 و أحمر - حد النيء الواحد أن يستحيل في الوم ألجمع فيه بين النفي وألاثبات 7,717

« لا يصدر من الواحد الاشي، واحد ، 110,3 cf. 96,5

« لا نبعد أن يوجد من الواحد واحد يازم الرجولي - 419-420 ، الصورة 827 Voir ضرورية. . . » 116,4

> لس بعرف استحالة صدور الاثنين من واحد ... لا ... بالضرورة ولا بالنظر 5-131,3

846 **الوهوب** – « لا معنى لوجوب الوجود إلا الوجود » 117,8 « الوجود

وجوب الوجود غير نفس الوجود II7.7 لفظ وجوب الوجود فيه إجمال 144,10 ان عنيتم بوجوب الوجود وصفاً ثابتاً لواجب الوجود سوى انه موجود لاعلة اوجوده فيو غير مفهوم في نفسه ١٤٥٠٥

« الوجوب . . مضاف إلى الوجود الواجب =

851 و هو د -- « لا يعقل مبتدأ وجود لا قبل له»

صريح العقل لا يمنع وجودًا مفتتحًا ليس قبله 60,3 000

الوجود عند الشيء لا يدل على انه موجود به

[الانسان] مقل وجود ذاته في حالة هو فيها غافل عن ذاته 183.3

855 الوجود أمر عام ينقسم الى واجب والى ممكن 117,12

الوجود ليس عاهية 199,7

من غير تماقب عاوم جزئية مفصلة لا نعاية لأعدادها ولا غانة لآحادها 265,10 ... النقط التي لا نهاية لها عندهم 43,1 « المَا يوصف بالشَّغَم والوتر المتناهي وما لا 825

بثناهي لا يوصف به » 32,13

الربوير - الانسان . . . يعلم أن هويته التي 826 جا قوامه إلى قليه وصدره أقرب منه إلى رحله 321,5

و أحب - الواجب مستفن عن علم 65,3 « الواجب لذاته لا يعدم قط » 69,4

لا يقال أن هذا الموجود وأجب لذاته أو لا 📟 علة له لذاته قولا يمنع ان يكون ذلك لنعر ذاته بحال 146,7

نقيض الواجب ممتنع 76,3

لفظ واجب الوجود . . . ممكن الثلبس فيه 167,7; cf. 191,1

لاينهم لفظ واجب الوجود ونمكن الوجود

« منني واجب الوجود ما قوامه بذائـــه وهو مستغن من كل وجه عن غيره » 165.4 cf. 150,6

«نحن لا نريد بواجب الوجود الاما لا ارتباط 835 لو جوده بعلة بجهة من الحيمات، 143,9 لا نسلم إن الدايل يدلُّ على واجب الوجود ان لم يكن المراد به موجود لا فاعل له ق**د**م 191,2

« واجب الوجود المطلق هو الذي ليس له علة فاعلية ولا قابلية ■ 166,12

«المعتاج الى غيره لا يكون واجب الوجود» 166.5

" واجب الوجود لا بد وان يكون واحدًا» 144.7

خفياً قاصرًا . . . وذلك ايضا لشواغل البدن 346,1-3

ان للنفس وجودًا سوى البدن وان البدن آلته » 327,3

. . . مع تسليمهم حدوث النفس الانسانيــة يدّعون استجالة انعدامها . . . 89.7

« النفس لا تفني بفناء البدن » 338,9 و وه

« النفوس الانسانية يستحيل عليها العدم بعــد ، وجودها » [ 333,2 [cf. 136,12

( أن نفس الانسان لا بموت بموت البدن وانه جوهر روحانى يستحيل عليه (لفناء)269,10 « هذه النفوس يستحيل عليها العدم بل هي اذا

لا نذكر بقاء النفس عند مفارقة البدن وككنا عرفنا ذلك بالشرع 354,6

النفس باقية بعد الموت وهو جوهر قائم بنفسه == 363.9

« النفس تبقى بعد الموت بقاءً سرمدياً اما فى يه المذة لا يحيط الوصف جما لعظمها واما فى الم لا يحيط الوصف به لعظمه » 344,10

« اللذة السرمدية للنفوس الكاملة الزكية والالم السرمدى للنفوس الناقصة المطخة والالم المنقضي للنفوس اكاملة الملطخة » 345.3

« النفوس المفارقة للأبدان غير متناهية » ( مناهية : 362,4; 362,10 [ cf. 33,13]

من لا يمتقد قدم العالم فالنفوس المفارقة للابدان عنده متناهية وليست اكثر من المواد الموحودة 365,2

النفوس بعد موت البدن ... تتكثر باختلاف = الصفات . . . لانعا استفادت من الابدان هيئات مختلفة . . . 335,13

« بقاء النفس وردّه الى ذلك البدن بعيته ... محال » 3-60,3-5 «يستحيل رد هذه النفوس الى الاجساد» 271,9 « لا يمكن ردّ نفسين الى بدن واحد » 361,5 النراب لا يقبل تدبير النفس ما بقى ترابا 362.11

810 فقس المهائم — نقس البهائم منطبعة في الاجسام لا تبقى بعد الوث 306,14

811 نفوس السموات ـــ « نفوس السموات ... حيّة نزلة متركة نفوسنا بالنسبة الى ابداننا » 49,3

« نفوس [ السموات ] قديمة أنه 49,4

« نقوس السموات مطلعة على حجيع الجزئيات الحادثة في هذا العالم » [cf. 19,8] « هذه الصور الجزئيـة تقيض على النقوس السماوية منها [ من الملائكة المقربين ] «

«النفوس الفلكية... لا يمتريها شاعل» 266,10

816 النرماية -- = المدومون لا يوصفون أصلًا لا يوجود (أنهاية ولا بعديها » 141,8 cf. 136,11; 140,11

« الأحياء الموجودون محصورون ولا تنتفى (انهاية عنهم » 141,7

من يجوّز حوادث لا أول لها. . . فلا يتمكّن من انكار علل لا نهاية لها 7-40,6 (كما يستحيل في الماضي دورات لا خاية لها

(كما بستحيل فى الماضى دورات لا خا فكذاك فى المستقبل) 80,11

820 «انما نحيل نحن موجودات لا خاية لها اذا كان لهـــا ترتيب بالوضع ... او ... بالطبع » 137,6-8

« تقدير العالم أكبر عما هو ... ممكن ... الى غير خاية... ومع ذلك فوجود ملاء مطلق لا خاية له غير ممكن » 67,12

ه لو انقسم [ العلم ] الى غير خماية كان محالا ■ 305,6

كيف يجتمع في نفس مخاوق في حالة وإحدة

الاعلى الوجه الذي وحد » 41,9 « النظام الموجود تبع لننظام المعقول = 156.7 «وبعد الاعتراف بالتكرر والدور فلا يبعد إن يختلف منهاج الامور فيكل الف الف سنة مثلا ولكن يكون ذلك النبدل النبا داعًا أبديا على سنن واحد ، 372,5

الغُس -- « النفوس . . . تنأثر من العاول 765 وتو تر في الاحسام ١١٤١٦

■ كل نفس عاقلة فتشوقه الى الاستكمال بذاضا » 250,8 « ا

« النفس المتعلقة بالجسم لا تفعل الا بواسطة الميم » 202,6 « الميا

نَفْسِ الْأَنْسَانِ — «نَفْسِ الانسانِ جُوهِرِ قَامُ 768 بنفسه ليس بجسم ولا عرض » 19,11 cf. 71.14

> النفوس الانسانية جو اهر قائمة بانفسها ليست منطبعة في الجسم » 271,3 «

« نفسه لست منطبعة في بدنه الا أن له نوع 770 نزوع وشوق الى تدبيره خلق ذلك في 275,2-4 « Alle

«ان للنفس فعلين فعل بالقياس الى البدن وهو ﴿ لا يعلم ضرورة ۚ ان نفس زيد غير نفس عمرو» ﴿

 النفس بسيطة وهي صورة مجردة عن المادة لا تركب فيا » 4,415 لا

له متدار" » [ 306,1 ] 330,4

■ لا حاجة في كونه مدركا للمقولات الى « الفس قديمة وهي واحدة واءًا تنقسم في الابدان فاذا فارقتها عادت الى اصلها واتعدت » 34,5

« نفوس الآدميين ... حادثة ■ 71,14-72,1 و 715 (النفس تابع للمزاج والما معني الموت عدمها...) 141,5 ; cf. 73,13

(النفس قديمة ويعرض لها الاشتغال بالابدان) 335,5 ; cf. 73,11

« نفس الآدمي . . . اذا انقطع شغله بالموت ولم ا يكن قد تدنس . . . إنكشف له حقائق المقولات كلها » 211,11 sq

لا رب نفس مقدسة صافية يستمر حدسها في جميع المقولات وفي اسرع الاوقات فهو النبي الذي له معجزة من القرة النظرية...» 273,11-13

780 إن لها [للنفوس الحادثة] ذواتًا مفردة وامكاما سابقاً على الحدوث 76,12

(حدوث النفس بالطبع لا بالارادة) 365,II

 له [ للنفس] علاقة بالبدن حتى لم مجدث إلَّا بحدوث البدن » [cf. 337,8] « إلَّا بحدوث البدن

«كل مزاج استعد لقبول نفس استحق حدوث نفس من المادئ \$ 365,10 نفس

ه إما تميّن نفس زيد لشخص زيــد في أول الحدوث فلبب ومناسبة بسين البدن و النفس ■ 338,4

785 « للنفس قوتان بالقياس إلى حنتين ... القوة | النظرية بالتياس الى جنبة الملائكة . . . والقوة العملية . . . بالنسبة الى أسقل » 302,11-303,2

السياسة له وتدبيره وقمل بالقياس الى مبادثه والى ذاته وهو ادراك المقولات وها متماندان متماندان ٢ 323,12

ه ان للنفس فملًا بنير مشاركة الآلة وفملًا « لا بكون للنفس وضع ولا اليه اشارة ولا عثار كنها » و333,9

البدن ¢ 334,3

نفسنا لس علة لوحود جسمنا 201,12

790 11 لا يبعد أن تبلغ قوة النفس إلى حد تخدمه القوة الطبيعية في غير بدنه » 275,1

« حق النفس الانسانية في جوهرها إن تدرك اضا حميع الاشاء ■ 66,66

النغوس المدركة للمعقولات قد ثلتذ جا التذاذا

ليس للمشتع وجود فى ذاته 71,4 « الممتنع فى ذاته لا يوجد قط » 69,3

الموت — ( معنى الموت انقطاع الحبوة اى 739 امتناع الحالق عن خاقها ) 357,2

138,11 [cf. 208,4; 122,6]

الموهب - « لا يتصور موجب بتمام شروطه 740 مَنْ غَلِر مُوجَب ■ 30,9 « يستحيل وجود موجب قد تم. . . ثم يتأخر الموجّب » 11-26,9

الموهود - « الموجودات تنقسم الى ما هى 742 فى محال كالأعراض والصور والى ما ليست فى محال كالأعراض والصور والى ما ليست وعقول محردة ... وهى ثلاثة : اجسام ... 113,2-12 وعقول محردة ... ونفوس ...» 21-256,6 « كل موجود بالفعل معين جزئى » 256,6 « اغا الموجود فى الاعيسان جزئيات شخصية وهى محسوسة غير مقولة ولكنها سبب لأن ينتزع العقل منها قضية مجردة عن المادة عقلة » 74,11 « عقلة » 74,11 « عقلة » عمر مقولة وكنها سبب الأن عقلة » المهردة عن المادة

745 «كل موجود بجناج الى موجد » 172,1 الموجود لا يمكن المجاده 103,7 « يكون موجدًا فى حال كونه موجودًا لا فى حال كونه موجودًا لا فى حال كونه معدومًا » 105,4 « الموجودات حصلت من الله عملى ترتيب وبوسائط » 347,11 ما لم يزل موجودا فملا يقال كيف الذنق

750 الغمى — « النبى مطلع على الغيب » 260,1 النبى يعرف الغيب بتمريف الله عملى سبيل الابتداء 261,1 - 261,1 أسرار ملكوت السموات . . . الما يُطلع الله

عليه انبياء وأولياء على سبيل الالهام
لا على سببل الاستدلال 252,5-7

الانبياء . . . ذكروا ما ذكروه [ في بعث

الاجساد . . . و طروبا لله و طروه إلى بسك الماحة تمثيلا المامير الحلق و تفهيا = 376,8 التليس بتخييل نقيض الحق اصلحة الحلق . . .

مما يتقدس عنه منصب النهوة 356,2 والمحدقوا معانية مبادى هذه الامور من الانبياء والمحدقوا فيها اذ العقل لا يحبلها [cf 131,8] المحدد المعالية المحدد ال

758 أنسم - « مها لم تقدروا على الشك في المشك في المقدمتين ... لم يحنكم الشك في النتيجة » 308,2-3

« استشاء عين التالى لا ينتج » 323,8
 استشاء تقيض التالى ينتج نقيض المقدم 316,1
 cf. « 305,1»

استثناء نتيض المقدم ينتج نقيض التالى . . . . بشرط . . . انعكاس 213,7-8

762 النظام – د النظام الكتيّ للمالم لا يكن

فى مقدورات الله غرائب وعجائب ونحن لم نشاهد جميعها فليم ينبنى ان ننكر امكانها ونحكم باستحالتها [cf. 369,11] (288,1

714 المكانه ــ لا يجوز كون الشخص في مكانين 293,11; cf. 131,4

«المكان الذى فيه الجسم ان كان ملانًا له فلا يتحرّك عنه» 242,8

الانتقال من حير الى حير ومن مكان الى مكان ليس كمالا يمتد به 251,6

717 **الملائكة** ــ«حالة الملائكة اشرف من احوالنا . . . » 161,10

■ وجود الملائكة التي هي العقول المجردة وجود ممكن في ذات، واجب الوجود بغيره » 162,1

« الملائكة المقرّبون كلّ ما يمكن لهم من الكال فهو حاضر معهم فى الوجود » 249,1 و 250 «. . . . الملائكة المقربين اى الجواهر العقلية المقربين الله المتحدا، وتعلم المتحدا، وت

التي لا تتغير ولا تغني ولا تستحيل وتعلم الاشياء على ما هي عليه . . . » 48,6 وتعلم منالدة كذا الله ترويا المارية المار

«الملائكة المهاوية هي نفوس السموات» 45554 «الملائكة السهاوية هي عبارة عن النفوس المحرّكة للسموات وفيها ما بالقوة»49,44

« الملائكة كلهم يعرفون جميع المعقولات ولا يشذ عنهم شيء » 212,1

«منتهى طبقة الآدميين التشبه بالملائكة» 248,8

725 الملاقاة ـ « المال يلاقى المحلول فيجتمعان ولو فى لحظة» 86,13 «ملاقى الملاقى ملاق» 306,6 «ملاقى الملاقى ملاق» 210,211

727 المحتمع - «معنى الممتنع الجمع بين الضدين » 73,1 المحتنع هو الجمع بين النفى والأثبات واليه ترجع المحالات كلّما 64,11

قول القائل يبمد هذا رجم ظن لا يحكم به فى المقولات الا أن يقول انه يستحيل 127,10

ما لا يُممَّل فى نفسه فبأن ينفى علته لا يصير معتولًا وما يعتل فبأن يقدر له علة لا يخرج عن كونه معقولا 198,7

المعلول — معلول العلة لا يسمّى فعل العلة 700 الا محازًا 108.9

> امًا المعلول مع العامّة فيجوز ان يكونا حادثين وإن يكونا قديمين 108,7

> «كيف يكون المعلول اشرف من العلة » 217,2 فلِمَ يستعجل ان يكون المعلول اشرف من العلم و

امكان الوجود ضرورى فى كل معلول 122,10 505 حون المعلول عالما بالعلة ليس ضروريا فى وجود ذاته 122,10

المنشريات — المفترنات فى الوجود اقتراضا 707 لبس على طريق التلازم بل العادات يجوز خرقها 369,7

المشاهدات من المقترنات ... افتراضا لما سبق من تقدير الله سبحانه يخلقها على التساوق... 277,9 sq.

المفرور – « لا نمرف كون الشي، مقدورا 1709 إلا بكونه محكنا » 69,15 ما لبس بمحال فهو مقدور 293،7 ما لبس في المقدور ان يقلب الحديد ثوبا منسوجا... الا بان تحلّل اجزاء الحديد ... » 66,65 ليم أيميل الحصم ان يكون في مقدور الله ان يدير المادة في هـذه الاطوار في وقت أقرب ... [288,8] 288,8

لم يكن متساوقا 81,1 الحاهمة — «كلّ ماهيّة موجودة فمتكثرة إذ 665 فيه ماهية ووجود » 197,7

> = هذا غاية الضلال 197,8 نفى الماهيّة نفى للحقيقة 198,1; 198,2 « للانسان ماهية قبل الوجود والوجود يرد عليها وبضاف اليها ■ 151,8

الماهية فى الاشياء الحادثة لا تكون سببًا الموجود فكيف فى القديم 196,12 « المشاركة فى مقومات الماهية هى المشاركة فى الجنس المحوج الى المباينة بعده بالفصل»

187,13

المئل — «كونه مثلا معناه انه لا ثميّز له. 671 وكونه مميّزا معناه أنه ليس مثلا » 38,4 المتماثلات ما يسدّ بعضها مسدّ البعض 233,3 الاخلاق قط لا تشماثل 336,3 ان المتاثلين من كل وجه لا يتصوّر تغايرها

المجتمع , المجموع — «المجتمع من المباينات 675 مباين » 310,5 « المجتمع اذا افتقر بعض اجزائه الى البعض . كان معلولا » 201,4 ليس كل ما صدق على الآحاد يلزم ان يصدق على المجموع 140,1 على المجموع 140,1

المحال — المحال اثبات الشيء مع نفيسه أو 678 إثبات الاخص مع نفى الأعم او اثبات الاثنين مع نفى الواحد [6,292,6] 293,5 «كل محال فليس بمقدور » 293,5; 293,5 عدم المشاهدة لا يدل على الاستحالة 202,13

المرام — «المراد فعل المريد لا محالة» 85,7 681 المراد بالضرورة لا بد وان يكون معلومًا للمريد 210,6 «المراد الكلَّى لا يتوجه إليــه إِلَّا إِرادة كَلَيَّــَّةُ = 256,5

684 المستقبل — كل المستقبل قط لا يدخل في الوجود لا متلاحقا ولا متساوقا 80,12 « نحن الما لا نعلم ما يقع في المستقبل لانا لا نعلم عليم اسباجا » 258,1 « 258,1 سابحا » 258,1

« يرى النائم فى نومه ما يكون فى المستقبل » 258,14

المستقبل بعينه يجوز ان يص**ير** ماضيا فبمبَّر عنه بلفظ الماضي 54.14

688 المنه الله المنه ال

« المشيئة الالهية ... لها مجرى واحد مضروب لا تتبدل عنه » 373,11

« الشيئة على سنن واحد لا تختلف بالاضافة الى الازمان » 373,12

691 المصير — مصير الشيء شيئا آخر غير معقول 294.5

692 المعال – لا يفهم المعاد الا ببقاء النفس 354,8 «معاد الاقطع . . . ونائص الاعضاء كما كان . . . مستقبّح » 10,9-10 [ Voir ] . العود 735 ]

604 المعجمرُ أَنَّ حَمِنُ استقرأَ عَجَائَبِ العلومِ لَمُ يَسْتَبِعَدُ مِنْ فَدْرَةُ اللهُ مَا يَحْكَى مِنْ مُعْجَزَاتُ الانبِياءُ بَحَالُ مِنْ الاحوال 291,13 (السحر والنارنجات والطلسمات والمجزات والكرامات ... هي ثابتة 370,1

696 المعدوم — (المعدوم شيء ثابت والوجود حال يعرض له مرة وينقطع ترة ويمود اخرى) 358,10

697 العفول - « المقولات لا تنفض» 308,1

المجردة عن المادة الاالسرور بالشمور عا خص جا من الكال والحال الذي لا عضى زواله ... » 161,13 مخشى

650 اللبو ح - ع المراد باللوح المحفوظ نفوس السمرات » 254,4 « السمرات

« جميع الكائنات ثابتة في اللوح المحفوظ »

اهل الشرع لم يفهموا من اللوح والقلم هذا المعنى

653 المارة ــ المادة قابلة لكل شيء 288,4

« المادة . . لا عكن ان تحدث » 69,10-11

ه لم تكن المادة الاولى حادثة بجال » 70,8

« الموادّ القابلة الصور والاعراض والكيفيات لس شيء منها حادثا » 48,3

« نحيل المدم على مادة الاجسام فانها أزاية الدلة إغا تحدث عليها الصور وتشخم منها الصور ... » 341,8

 الواد والاصول لا تنعدم واغا تنعدم الصور و الأعراض الحالة فيها » 81,8

« المواد القابلة للكون والفساد محصورة في مقمر فلك القمر.. وهي متناهية» 362,8

660 « المواد مشتركة بين المناصر و اغا يتبدّل عليها صورها » 90,3 c

« المواد غائرج ببب حركات الكواك المتراحات مختلفة يحصل منها المادن والنبات والحيوان » 114,15

« المانع عن درك الاشياء كاما التعلق بالمادة وَالاِثْنَةَالَ جَا وَنَفْسَ الآدِيُّ مَشْغُولَ ... » 211,10 [cf. 212,13; 213,14]

663 الماضي -- « الماضي بذاته هو الزمان والماضي بغيره هو الحركة » 54,6 الماضي قد دخل كله في الوجود متلاحقا وان

« ليس لها لذَّة أي للميادي من الملائكة | الثابت في العقل يناسب المعقول وإمثاله مناسبة 880 واحدة فيقال انه كالى على هذا المني 330,10

« ... القضايا الكلية التي يسميها المتكلمون احوالا مرة ووحوها اخرى وتسميها الفلاسفة الكليات المجردة» 302,10

... القضاءا الحَلْمِيَّة وهي الاجناس والانواع

« اللونية قضية مفردة في العقل سوى السوادية. والبياضية » 75,1

الكوس - « الكوينة صفة فتستدى ذا 637 62,10 0 4.5

> المداوة ليس أورًا مقدرا له كمية مقدارية حتى ينطيع مثالها في جسم مقدر 311,9

اللازم - « اللازم تابع ومعاول » و.639 152.9 « ربّ عارض لا يفارق أو يكون لازما لماهية ولا يصير بذلك مقوما لذائد» 169,4

« إذا تصور الحركات الجزئيــة تصور أيضا توابعها ولوازمها # 264,1

= نحکم 265,5

اللذة إلا إدرك الكال 643 اللاغ » و,600

> « السرور لا يتمّ بما يزول أو يخشى زواله » 160,14

> « اللذات المقاية أشرف من اللذات الجسانية »

« هذه اللذات حقيرة بالاضافة الى اللذات الروحانة المقلمة الاأنه لا عكن تفهيمه الا بامثلة عا شاهدها الناس» 346,12 « اللذات العقلية الاخروية أفضل من اللذات

الحسيمة الدنيوية» 10,348

لا ننكر أن في الآخرة.انواع من اللذات أعظم 848 من المحسوسات 354,6

« القوة المنخيلة. . . من غريزضما محاكاتها الاشياء » 259,22

ليس شي. مما ذكروه [ في القوى الحيوانيــة والانسانية ] مما بجب انكاره في الشرع فاضا امور مشاهدة اجرى الله العادة جا

لا يقبل صورة الحيوان الا النطفة واغا تغيض 610 القوى الحيوانية عليها من الملائكة التي هي مهادئ الموجودات عندهم 290,1

« القوة المثلية غذارهما ولذتها في درك المعقولات » 345,7

«الفوة المقلية تدرك الكليّات المامّة المقلية» 328,13

الفوة الماقلة تدرك الحقائق مجردة عن المواد
 والاشخاص » 307,7

« الما يمنمها [يمنع القوة المقلية] من الاطلاع على المعقولات البدن وشواغله . . . » 345,10

« القوة النفسيــة النبوية قد تقوى قوة لا 150 تستخرقها الحواس الظاهرة . . . ■ 260,2
cf. 272,8

اجزاء البدن كانا تضعف قواها بعد منتهى النشو . . . فيضعف البصر والسمع وسائر المقوى والقوة العقلية في آكثر الاس الما تقوى بعد ذلك » 4-323,2

هذه التوى [ الشهوة والشوق والارادة ] ...
وان كانت كثيرة ومتوزعة على آلات
مختلفة فلها رابطة واحدة وهى النفس
وذلك للهيمة والانسان حميما 7,518

619 كالله — «إِنَّ كَانَ اَغَا يَقَالَ عَلَى مَاضَ » 54.5 مفهوم قولتاً كان [الله] ولا عالم وجود ذات البارى وعدم ذات العالم فقط 53.1 « لقولنا كان الله ولا عالم مفهوم ثالث سوى وجود الذات وعدم العالم، 53.8

622 الكثرة - « كثرة تتطرق الى الذوات من خمسة اوجه : ... بقبول الانقام .. بالكمية : ... الى معنية ... بالصفات ... : .. بتركيب الجنس والنوع ... : ... من جهة تقدير ماهية وتقدير وجود لنلك الماهية » 121-149 «ان ميدا الكثرة كثرة وان الواحد لا يصدر منه كثير = 126,6

■ الزيادة فيم لا يوجب جنسه كثرة لا توجب كثرة » 177,11

ه « لقد كثرت الاشياء حتى زادت على ألف » ه 127,8

« لم يبق الا أن تكون الكثرة في المالم مادرة من الله بطريق التوسّط » 111,9 مردة من الله بطريق التوسّط » 6f. 110,10

« تكثرت الإنسانية بتكثر المادة الحاملة لها » 144,44

628 الكرة » — فيط الأشكال الكرة » 628 [Voir ما السماء 170 sqq.]

629 الكلمى — « الكلَّى المعقول لا اشارة اليه ولا وضع له ولا مقدار » 330,1

«الكاتي المجرّد عن القرائن المحسوسة ممقوله عدره وثابته في عقله، 329,12

«الكلَّيْبَات موجودة في الاذهان لا في الاعيان»

الصورة التي انطبعت في خياله من الماء مثال لكل واحد من آجاد المياه فقد يظنّ انه كُلّي جدًا المعني 331.53

استأصاوا . . . الشرائع 228,1 ت تكفيرهم لا بدّ منه فى ثلث مسائل . . . 376,4 فهرست المسائل التي اظهر اا تمناقض المذهبهم فيها 18-20

الفلك \_ «الفلك...جرم ذو نفس» 6-578 112,5 578 « الافلاك تسمة » 115,4 الفلك الاعلى الذى هو التاسع... غير مكوكب أصلًا 42,14

> الفلك الأعلى يتحرَّك من المشرق الى الغرب والذى تحته بالمكس 45,10

> فلك الكواكب. . . فيه ألف ونيف ومثنا كوكب 128.4

الفلك بكل حركة جزئية ممينة من نقطة
 الى نقطة ممينة إرادة جزئية . . . » 256,9

الفَيْاً ﴿ (الفناء يخلقه [الله ] لا في محل فينعدم 884 كل العالم دفعة واحدة . . . ) 86,8 « الناء ليس مع دا معقو لاحق يقدر خلقه »

« الفناء ليس موجو دا معقولا حتى يقدر خلقه » 86,10

الفيضام - « لا بفيض على كل محل الا ما 587 تميّن قبوله له بكونه مستمدا » 290,12 «مبادى الوجود فياضة بما هو صادر منها لا منع عندها ولا بخل واثما النقصير من القوابل» 282,6

> «مذه الاعراض والحوادث. . . المَا تَفْيض من عند واهب الصور ■ 281,2-3

« هذه الحوادث تفيض من مبادى الحوادث 500 ولكن الاستعداد لغبول الصور يحصل جذه الاسباب المشاهدة الحاضرة الاأن تيك المبادى أيضا تصدر الاشياء عنها بالمروم والطبع 281,10 و

« تمثل النظام فى ذائه سبب لفيضان النظام عن استأصاوا. . . الشرائع 228,1 دائه » 157,12 دائه » 157,12

« تمثل النظام الكل هو سبب فيضان الكل » 215,7

593 القديم لا 'يقال لهُ لَمَ £36,14 (يستحيل ان يتقوَّم القديم بالحوادث) 139.9 [ Voir , 1° 282 ]

595 الفصد -- « ما يحصل بقصدنا لا يتأخر عن القصد مع وجود القصد اليه إلا بمانع » 28,7

596 أَلْ**تُونُّ ـــ ∗** لا نَنَى بَقُوةَ الوَّجُودُ إِلَّا إِمَّكَانَ الوجو**د ■** 343,1

« قوة الوجود للشيء يكون قبل وجود الشيء فيكون لغير ذلك الشيء» 342,1

« قوة الوجود لا يضام حقيقة الوجود الحاصل بالفمل ابدًا » [cf. 343,6] « بالفمل ابدًا

«كل ما ينعدم بسبب ما اى سبب كان ففيه قوة الفساد قبل الفساد » 340,1

المواس الحبسة وهي معان منطبعة في الحواس الحبسة وهي معان منطبعة في الاجبام التي هذه القوى » 4-1,892 «القوة الميالية...تدرك الصور» 298,2-298,6

«القوة الوهمية . . . تدرك المعانى = 299,1

«... القوة التي تسمى في الحيوانات متخيلة وفي الانسان منكرة وشأخا ان تركب الصور المحسوسة بعضها مع بعض وتركب المعانى على الصور ... » 299,12

605 « الشيء مجفظ الشيُّ لا بالقوة التي جما يقبل » 605 300,10

« المعانى تنطيع فى الوهمية وتحفظها قوة تسمّى ذاكرة » 300,13

بل هو موجود بغيره فا ّنَا نسمى ذلك الشيّ مفعولا ونسمّى سببه فاعلا. . .» 98,1

(« فاعل الاحتراق هو النار فقط ... » 278,10 ( فقط ... » فاعــل الاحتراق . . . هو الله اما بواسطة 1873-278,13-279,2
 (« الغاءل لا بد وان بصدر منه فعل ■ 1,1 وابيد وابيد منه فعل ■ 1,1 وابيد وابيد منه فعل ■ 1,1 وابيد وابيد منه فعل ■ 1,1 وابيد وابيد منه فعل ■ 1,1 وابيد

الفساد — لا يبعد ان يفسد الشئ بفتة وهو 545 على حال كمالهِ 83,5 الذبول أحد وجوه الفساد 83,5

الفعل - الفعل عبارة عن الاحداث 103,5 الفعل الفعل عبارة عن الاحداث 103,5 الفعل الفعل الفديم 108,5 الفعل يتعلَّق بالفاعل من حيث حدوثه لا من حيث عدمه السابق ولا من حيث كونه موجودًا فقط 106,6 ا

« أقل درجات الغمل ان يكون موجودًا » 86,3

ليس كل ما يشترط في كون الفعل فعلًا ينبغى ان يكون بفعل الفاعل 107,1 معنى الفعل اخراج الشيُّ من العدم الى الوجود ما العدم الله 103,6 [cf. 106,13]

من ضرورة النعمل ان يكون حادثا وان يكون لهُ أول[7,70] 80,9 و6,9

ما ليس حادثًا عن عَدم فتسميته فعلا مجاز مجرد 555 108,6

« ان شرطتم ان يتأخّر الغمل عن الفاعل بالرمان فهذا محال » 107,8

لا نُعَيِل إن يَكُون الْفَعَلَ مَعَ الفَاعَلَ مِعْدَكُونَ (الْفَعْلُ حَادِثًا 108,3 كُونَهُ فَعَلَّا مِنْ حَمِثُ انْهُ حَادِثُ إِلَّا أَنْهُ دَاعً

الحدوث وهو فعل من حيث انه حادث | 109.4

الفعل. . . لا يتملَق به [ بالفاعل] في ثانى حال المدوث . . . بل يتملَق به في حال حدوثه من حيث انه حدوث وخروج من العدم الى الوجود 9-66.6

500 ■ اختلاف الفعيل وكثرته اما ان يكون لاختلاف القرى الفاعلة . . . وأما . . . لاختلاف المواد . . . وإمّا أن تكون كثرة الفمل بالتوسط ■ ١١٥,١٥-١١١ ما يقم بالطبع ■ الفعل . . . جنس وينقسم الى ما يقم بالطبع

والى ما يقع بالاختيار » 98,5 « « . . . قو لنا يضرب معناه يقعل الضرب. . »

« . . . قولنا يضرب معناه يفعل الضرب. . . » IOI,2

الها المهنى بالفعل والصنع ما يصدر عن الإرادة حقيقة [102,10 [cf. 99,10; 101,5] أما النار وهي جماد فلا فعل لها 279,2

> 585 « للحجر فعل » 97,11 و الإصبع لا فعل له 108,13 • الفعل مضام للمشيئة • 373,12

اغا يازم العلم بالفعل في الفعل الارادي 214,11

569 أَلْفُلَاسِفُمْ — إِنَّ هُوَّلاً الذِينَ يَتَشْبِهِ جَمْ مِنْ زَعَاء الفلاسفة ورؤسائهم ... مُؤْمَنُونَ بالله ومصدقون برسله واضم اختبطوا في تفاصيل بعد هذه الاصول 5-7,3

هى على التحقيق مضاحك العقلاء وعبرة عند الاذكياء اعنى ما اختصوا به عن الجاهير والدهماء من فنون العقائد والآراء و-6,7 لا تنبت ولا اتقان لمذهبهم عندهم 8,10

آراءهم منتشرة وطرقهم متباعدة متدابرة 8,3 « هولاء يتعرَّضون لاصول الدين فلنتظاهر عليهم 14,1

قرَّبوا حاله [ اللهِ ] من حال المبت 120,12 cf. 182,10 العلوم الماص » 230,10

«الملم والمعلوم أمران اثنان احدهما تنابع والآخر متبوع» [123,4] 72,8

« الملم يتبع المالوم فاذا تغير المالوم تغير العلم » 510 « 225,2 [ من 230,10]

ذواتنا ليست بعلة فاعلة لعلمنا 169,10

«علمنا على قسمين علم شيء حصل من صورة ذلك الشيء . . . وهلم اخترعناه» I57,8

الله خلق لنا علما بان هذه المكنات لم يذهلها 285.9

«العلم بالمعلوم الواحد من كل وجه لا يُشقسم في المعني » 310,12

« نحن نعلم اشياء ولا نقدر ان نفرض زوال 515 بعضها وبقاء البعض من حيث أنهُ لا بعض لها » 305.7 (

■ من عرف الابن عرفه بمرفة واحدة وفيه العلم بالاب وبالابوة والينوة ضمنا » 177,7

مهما كان العلم واحدا من كل وجه لم يتصور تعلّقه بملومين 178,5

« كل علم عو علم بنفسه وبمعلومه ■ 177,12
« من علم شبئًا علم كونه عالمًا بذلك العلم
بعينه » 179,4

من علم شيئًا . . . يعلم كونهُ عالمًا بعلم آخر 500 وينتهى الى علم يغفل عنه . . . 6-4,774 إثبات علم لمخلوق بالجزئيَّات التي لا نصاية لها. . . ربما يعتقد استحالته 256,1

« العلم لو كان في جزء من الجسم لكان الما يم ذلك الجزء... ، 312,11

محل العلم جوهر فرد متحيّن لا ينقسم 305,10 « محل الجهل هو محل العلم » 313,11

(المحل الهيئاً لقبول العلم والجهل من الانسان 825 واحد فيتضادّان عليه) 314,11

« المرض الحالّ فى البدن ليس يتعرَّض لمحل (لعلوم » 324,11 527 العلوم — «هذه العاوم الالهية غامضة . . . ولا أيتوصّل الى معرفة الجواب عن هذه الاشكالات الا بتقديم الرياضيات والمنطقيات » 14,6

لوكانت علومهم الالهية متقنة البراهين نقية عن التخمين كالمومهم الحسانية لما اختلفوا فيها كما لم يختلفوا في الحسانية 9,1

وه إما الهندسيات التي هي نظر في الكم المتصل... ولا يقدح ذلك في شئ من النظر الالهي [5,1-6 [ cf. 20,6]

أمَّا الرياضيّات التي هي نظر في الكم المنفصل وهو الحساب فلا تملُّق للالهبات به 14,12 cf. 20,6

قولهم ان النطقيَّات لا بدُ من إحكامها فهو صحيح [cf. 20,9]

« والنافع: من جملته العاوم العقلية ... » 349,4

534 ألعو في — ه العود المفهوم هو الذي يقرض فيه بقاء شيء وتجدُّد شيء = 358,3 « المدوم قط لا يعقل عوده والعائد هو الموجود اي عاد الى حالة كانت لهُ من قبل = 359,9

536 <sup>الغ</sup>مر — الغيرية لا تعرف بالطريان والمقارنة 183,7

المتضمَّن غير المنضمِّن 92,9

ه الغابل غير المفول ■ 9,40,9

مسلم أنه لا تتصوَّر الثثنية الا بالمفايرة في شيء ما 148,6

540 الفاعل حارة عمَّن يصدر منه الفعل عارة عمَّن يصدر منه الفعل مع الارادة للفعل على سبيل الاختيار ومع العلم بالمراد [cf. 97,7] 96,11 «كل موجود ليس واجب الوجود بذاته

ولا تصوّر بناؤها . . .) £88, للمقل حقيقة ذلك الشخص كلَّيًّا مجرِّدًا «ليس بين العرض والجوهر مادة مشتركة »

العقل \_ « كل موجود لا في مادة فهو عقل 473 عض » [cf. 154,6] « محض «كل برى عن المادة عقل بذاته فيعقل نفسه»

« كل ما هو عنل محض فجميع المعقولات 🖿 مكشوفة له » 211,9 العقول التي هي معلولات أنواع مختلفة 194,5 وجود المقل. . . وجود محض لا يختص عقدار مقابل لسائر المقادير فيجوز أن يمال لا يحتاج الا الى علة بسيطة 124,8

« العدول بعد المبدأ الاول عشرة » 4,711 « لا يازم ان بازم من كل عقل عقل الى غير تهاية لان هذه العقول متختلفة الانواع »

« المقل الاخير هو الذي يسمى العقل الفَعال » 480 114,13

« تحت كل عقل من العقول الاول ثلاثة أشياء عقل ونفس فلك وجرمه » ١١٢,5

«النطق أخص غرات العقل في الظاهر، 302,4 ■ العاقل إذا عقل كونه عاقلا عقله مكونه عاقلا»

« إن كان المقل يدرك المعقول بآلة جسمانية قهو لا بنقل نفسه » 315,13 و « لو كان العال يدرك بآلة حسانية كالابصار 485

لا أدرك آله » 317,11 « لا

مجرد الحسّ قد عنع من ادراك العقل 324,4 يثبت في العقل صورة اللونية من غير تفصيل 75.3

لا يحل في العقل الا ما يحل في الحس ولكن يحل في الحس مجموعاً ولا يقدر الحس على تفصيله والعقل يقدر على تفصيله 330,7

«كل شيء شاهده الحس مشخرها فيحصل منه من المواد والاوضاع » 329,7

400 العقل أذا أدرك صورة الجسم من الحيوان فلا يستفيد من الشيجر صورة جديدة في المسمية كما في الميال بادراك صورة الماءين في وقتين 332,3

المقل... يحكم... بوجود صانع العالم 8-332,7

492 ألعام - العلة غايتها أن يقال أضا قبل العاول بالطبع كما يقال اخما فوق المعلول بالذات لا بالكان 138,2

« أَذَا لَمْ تَـتَفَيَّرُ الْعَلَمُ لَمْ يَتَغَيَّرُ الْعَلُولُ ۗ \$79.9 (اغا الله للحوادث) 6,606

495 (اما الصور والأعراض فيعضها علة للبعض الى ان تشعى إلى الحركة الدورية) 207,111 « يستحيل اثبات علل لا ضابة لها ١36,3« كون العلة عالما بالمعاول ليس ضروريًا في وحود ذأته 122,11

نغى الملة واستغناء الوجود عن العلة لا يطلب له علة 145,1 علد

نفي العلة . . . سلب لا يتقوم به حقيقة 199.3

500 العلم - العلم عبارة عن صفة هذا شأخا [ الإحاطة بالمعلوم على ما هو بهِ ] 37,I5 ان العلم شرف و أن عدمه نفصان 182,3 [ 70ir الشرف nº 399 ما الشرف

« العلم بالحوادث الجزئية . . . نقصان » 18,7 و 218 العلوم . . . هي صغات ذاتية للنفوس داخلة مع النفوس في كل أضافة 34,10

العلم صفة وعرض يستدعى موصوفا I84,1 🖛 « العلم من صفات ذات النفس » 335,10 للملم نسبة الى العالم. • • • ١٥,٥٥٥ « العلم يستدعى معلوما » 70,6 •

« حقيقة ذات العلم تدخل فيه الاضافة الى ا

بحصرها بلد ولا يحصيها عدد ولا شك فى الحم لا يكابرون العقول . . . 30,3 ماله له نا ل محكن الحدوث 67.9

الهالم لم يزل ممكن الحدوث 67,9 ه « المشيئة قديمة فليكن الهالم قديما » 375,2 المالم حدث بارادة قديمة اقتضت وجوده فى الوقت الذى وجد فيه [7,9 37] 26,2 (خلقه في الوقت الذى كان الأصلح الحلق فيه)

« العالم قديم لم يحدث بإرادته » 2II,3 ( العالم قديم كذلك ولا علة لهُ ولا صانع ) 206,5

قدم العالم محال . . . 31,10 « العالم فعل الله أزلًا وأبدًا » 105,10 « العالم معلول علته ازليّـة أبدية » 79,8

■ الدالم من الله كالمعاول من العلة يلزم لزوما تلك ضروريًا لا يتصورً من الله دفعه » 97,7 « العالم . . . لم يزل موجودًا مع الله تعالى ومعلولا له ومساوقًا له غير متأخر عنه بالزمان مساوقة المعاول للعلة ومساوقة المعاول للعلة ومساوقة النور للشمس » 6-4.12

« لا نعنى بكون العالم فعلًا الَّا كونه معلولا دائم النسبة الى الله تعالى » \$109.8

« لا تشبه نسبة العالم اليه نسبة النور إلى الشمس إِلَّا فى كونهِ معلولا فقط » ISS,8 « العالم بجملته ليس صادرًا من الله بغير

و أُ-طة ■ 110,6 العالم وجد. . . على هيئات مخصوصة غاثـل 450

العالم وجد . . . على هيئات خصوصه عادل العاد . نفادُضها 41,5 = خاند الدين المال خدر صرحان .

ا غاية المستبعد إن يقال العالم مخصوص جيئات مخصوصة كان يجوز إن يكون على هيئات اخرى بدلًا عنها » 37,2 «كن العالم أكار عالم معالم والأفضف

«كون العالم أكبر مما هو عليه ولا أصغر منه ليس بمكن » 64,5

« العالم ... لا يتصور فساده وفناؤه بل لم يزل كذلك ولا يزال أيضًا كذلك » 6-79,4 انا نحيل ان يكون [العالم] أَزليا ولا نحيل ان يكون أبديًّا . . . 80,7

لا يبعد فى العقل وضع ثلثة أقسام وهو ان يكون الله موجودًا ولا عالم ثم يخلق العالم . . . ثم يستأنف نظمًا ثانيًا . . . ثم يعدم الكلّ 6-375,3

456 العبادة \_ « أما الحاجة الى المحل والعبادة فازكاء النفس » 9,990 مثرة ما رئيسة هادة دن الفاتة هادة دن المانية هادة دن المانية المانية هادة دن المانية المانية هادة دن المانية المانية هادة دن المانية المانية هادة دن المانية المان

« غرض السموات بحركتها الذاتية عبادة ربّ العالمين » 239,6

458 العمرم — «... العدم المطلق الذي هو النفى المحض» 358,12

لا نعقل عدمًا مرسلا الَّا بالاضافة الى موجود يقدر عدمه 197,12

400 \$ العدم فى كونه عدما لا يجتاج الى فاعل اليتة » 104,1

«العدم ليس بشي فكيف يكون فعلًا» 85,11 « « عدم العالم ليس بشي حتى يكون فعلًا » 86,2

« العدم ليس شيئًا حتى بِصَوَّر وقوعهُ بالقدرة » ( 334,12

« لا تأثير للفاعل في العدم » 103,111

ه المدم ليس شيئًا حتى يتقُدَّر بمقادير مختلفة » 405 62,9

« سبق العدم ليس بفعل الفاعل » IO4,II كون كون كون الموجود فعل الفاعل IO6,II

المدم يتصوّر طريانه على الأعراض 91,9 مهما تصوّر وقوع حادث بارادة قديمة لم ينترق الحال بين ان يكون الواقع عدمًا او وحودًا 94.5

«كل موجود أحدى الذات يستحيل عليه المدم» 341,11

471 العرض - (اما الاعراض فانما تغني باننسها

صورة عدمت وصورة حدثت وثم مادة فاغمة الذي يصدر بما يصدر منه ليم ينبغي أن يكون عداد ما له 216,6

« الصادر منه [ من الله ] موجود و احد هو أول المخلوقات وهو عقل مجرد...» 110,6 [cf. 115,14; 120,2]

ليس مبنى صدوره منه الا أن ما وقع مضاف 🖿 الى قدرته ١٤٦٥

« ما يصدر من الله يصدر على سبيل الزوم والطبع ولا قدرة له عــلى ان لا يفعل » 237,12

« الناعل لا بــد وان يصدر منه فعل ■ 9I,I [cf. 85-86]

الصادر منه ما نجدُّد وهو العدم 91,2 أَمَّا البحث عَنْ كَيْفِيَّة صدور الفعل من الله بالإرادة ففضول وطمع في غير مطمع 131,8

الصفات \_ الصفة غير الذات والذات غير 415 الصفة 189,10

« صفات الذات تدخل مع الذات في كل إضافة» 335,10

بالطريق الذي يستحيل أن تقوم صفات الاجسام بنفسها دون جسم هو غير الصفات بمين ذلك الطريق يعلم أن صفات الاحياء... لا تقوم بنفسها واغا تقوم بذات 184,5

الصورة - « المراد بالصور ما لابد لوجوده 418 من مادة أي جسم والمراد بالمعاتى ما لا يستدعى وجوده جسما ولكن قد يعرض له ان یکون فی جسم » 299,22

« الصورة تخالف الهبولي وليست كل واحدة... علة مستقلة الأُخرى . . . » 124,2

« كل واحد من الهيولي والصورة وان كان 420 لايتصوران يقوم بنفسه دون الاخر فهما شيئان مختلفان بالحد والحقيقة بحصل عجموعها في واحد هو الجم » 149,10

B. A. S., M (arab.): ALGAZEL, Tahâfot.

تعاقب عليها الصورتان 294,11

422 ألضر \_ «لاضد لا لس في عل فان الاضداد هي المتعاقبة على محل واحد » 334,10 « الثي، في محل لا يضادّه ضدّه في محلّ آخر»

لما تُساوى نسبة القدرة الى الضدّين ولم يكن ىد من مخصيص ، م 37,II

425 الطرمام - « قابل العدم ينبغي ان يكون موجودا عند طريان العدم حتى يعدم منهُ 340,II « + ...

« ما بقى عند طريان الوجود يكون غير ما طرى وقد كان فيه قوة قبول الطارى »

427 العادة \_\_ خرق العادات ... جائز 316,12 فان خرق الله المادة بايقاعها في زمان خرق العادات فيها انسالت هذه العلوم عن القلوب ولم يخلقها 286,7

استمرار المادة جا مراَّة بعد اخرى يرسّخ في اذهاننا جرياضا على وفق العادة الماضية ترسَّخا لا تنفك عنه 285,11

من جعل مجارى العادات لازمة لروماً ضرورياً أحال جميع ذلك [قلب العصا ثعبانًا وإحياء الموتى وشق القمر] 272,1

... هذه علوم نجلقها الله تعالى بمجارى العادات...

432 العالم - البحث في العالم عن كونه حادثا أو قديما ثم إذا ثبت حدوثه فسواء كان كرة او بيطا ... [ cf. 12,15 ] ...ا المالم حادث بالارادة [ cf. 26,2 ] المالم حادث بالارادة 26,8 « هذا محال » --

الفرقة الممتقدة بجدث العمالم بارادة قديمة لا

الشرع قد ورد بان النُّواب والعقاب والجنَّة [ (السموات وما تحتها ثلثة عشر طبقة) 12,15 والنار لا آخر لهما 375,6

305 « كل ذلك أمثلة ضربت لعوام الحلق لتفهيم ثواب وعقاب روحانيين هما أعلى رتبة من 344,5 [cf. 354,2; 355,6] « Lill-41 وقد ورد الشرع به وهو ممكن فيجب التصديق 366,7 4

المخالف للشرع منها إنكار حشر الاجساد وانكار المدَّات الجسمانية. . . وانكار وجود جنة و نار . . . [cf. 13,5] نحوِّز ابقاءه [العالم] وافناءه فاعًا يعرف الواتع من قسمي المكن بالشرع 81,3

399 **الشرف —** « ليس الشرف فى البصر والعلم بالاشياء بل في الاستغناء عن البصر والعلم وكون الذات بحيث يوحه منه الكل الذى فيه العلماء وذوو الابصار »221,12 « المغيد أشرف من المستغيد » 255,8 [ Voir ]

401 **الصدور –** « بستحبل صدور حادث من « صدور الحادث من القديم من غير تغيّر أمر من القدني . . . عال » 4-25,2 لا بد ... على أصابهم من تجويز صدور حادث

من قديم 47,3

« لا ينصور أن يصدر حادث من قديم بغير واسطة أصلًا » 5-22,4

405 ﴿ نَحْنَ لَا نَبِعِهِ لَمُ صَدُورَ حَادَثُ مِنْ قَدْيُمْ أَى حادث کان بل نبعہد صدور حادث ہو أول الحوادث من القديم » . 47,5 6-47,5 cf. 235,8

« لم يصدر من المبدأ الأول إلا واحد . . . » 115,14

« المدأ الاول لا يصدر منه الاعتل واحد » 120,2

« السموات التسع حيوانات لها اجرام ونفوس » 880 114.3

جرم السماء الاول. . . فيه تركيب من أللالة أوحه 123,10-11

« إنّ السماء حيوان متحرك بالإرادة » 19,6 cf. 51,215; 240,8

« أن السماء مطيع لله بحركته ومنقرب (ليهِ • 247.3-4

« أن السماء حيوان مطيع وأن لهُ نفساً نسبته الى بدن السماء كنسبة نفو سنا الى ابداشا »

الحكم على السماء بانهُ حيوان تحكم محض 385 ٧ مستند له 246.8

« محرَّك السماء حركتها الدوريَّة نفوس 49,2 [ cf. 226,6] « السموات

«لا يجوز أن يكون للمدأ الأول هي السموات» 135,2 « السموات

السم عن « اما شخص زيد فاغا يتمار عن 388 شخص عمر و للحس لا للعقل » 227,9

الشر -- « الشر" لا ذات لهُ بل يرجع الى 389 عدم جوهر أو عدم صلاح حال الجوهر»

الشرع - ضرر الشرع عمَّن ينصره لا بطريقه 390 أكثر من ضرره ممن يطعن فيه بطريقه

> الشرع ليس يقتضي المنازعة فيها آفي الطبيعيات ولا انكارها الافي مواضع ذكرناها 268,4 [cf. 19-20 | 270,11]

« لا سبيل في تخذيب الاخلاق الا عراعاة قانون الشرع في الممل » 353,1 «

« ورد الشرع في الاخلاق بالتوسّط بين كل طرفين متفايلين » 352,7

الما مصدر كفره ساءهم أسامي هائلة كسقراط ... واطناب . . . في وصف عقولهم . . . 8- 5,1-8

الذات -« المدئية والوجود لا يقوم واحد 350 منها الذات ل بازمان الذات» 186,9 المدئية إضافة للذات 174,14

الروح - انسلاك الروح والقوى المدركة 858 والمحركة في نطقة الحيوانات لدس يتولد عنالطبائع المحصورةفي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة 279,6

الرمان . . . عارة عن قدر 354 52,9 « 35,11 « لا مهني الرمان سوى ما يعبّر عنه بالنبال والبعد » 8,8 و الزمان السابق له آخر وهو الآن الراهن ولا أول له و 136 « يستحيل القول بحدوث الزمان » 52,8 الزمان عندهم قديم 139,10 « قبل العالم عند كم زمان » 62,13 « الزمان حادث ومخلوق وليس قبله زمان أصلًا 52,11; cf. 36,1

السبب \_ « لس في المقدور ولا في الامكان 361 إيجاد السبب دون المسبب ولا وجود المب دون المب ١ ٢٦٦,١ ١ « الاسباب والمسبات في سلساتها تنتهي الى الحركات الجزئية الساوية # 257,11 كرة السماء متشاجة الاجزاء فاخا بسيطة « الحوادث. . . المَا تحدث باسباب وتلـك الاساب لها اسباب أخر الى ان تنتفي الى الحركة الدورية الساوية وسب الحركة نفس السموات وسبب تحريك النفس الشوق الى التشبه بالله والملائكة

المذر من × 226,5-8 المذر من × 226,5 « مذا الاقتران الشاهد في الوحود بين الاسباب والسبات اقتران ثلازم بالضرورة » [ فلاسفة Voir 270,13

الافتران بين ما يعتقد في العادة سبيا وما يعتقد مسيا ليس ضرورياً 277,2

366 السمارة \_ « لا تنال السمادة المطلقة الَّا لا يقال السواد انه لون لذاته قولًا ... 146,6 مالكمال والتركة » 345,5

«. . . . تلك اللذات فوق ما وصف لهم» 4 354 cf. 20,3; 344,3

«كل ذلك أشلة ضربت لعوام الحلق لتفهيم ثواب وعقاب روحانيين هما أعلى رتبة من 344,5 [cf. 354,2, 355,6] « intend الحمع بين الاحرين [السمادتين الروحانية والجسمانية] أكمل ... ودو ممكن فيجب التصديق به على وفق الشرع 355,3

370 السلب - السلب المحض لا يكون لهُ سبب

« السلب لا يوجب كثرة في ذات الملوب 153.7 Cale

1872 السماء كرة متحركة على قطبين

القطبان...ثابتا الوضع لا يفارقان وضعه 125.7 cf. « 43,12 »

الكرة إغا تتحرك على نفسها وفي حيّرها

375 « الحية التي تقدرها فوفك من أُجراء السماء خَارًا هو بعينهِ تحت الارض ليلًا » 57.4 42,14; cf. 43,7

ليس ثم [في السماء] جزء عندكم في الجسم فانهُ شيء واحد وأغا يتجزأ بالوهم 262,2 «الس ثم إماكن متفاصلة بالمدد ١ 245,6 cf. 253,7

عجز الفلاسفة من عند آخرهم عن بيان السبب 315 في حية الحركة واختيارها 252,7

« لو كان الكل يدور من جهة واحدة . . . لم نحدث مناسبات الكواكب بالثثليث... وهذه المناسبات ميدا الحوادث في العالم»

«الداعي لها إلى أصل الحركة التقرب إلى الله والداعي الى جهة الحركة إقاضة المهر على المالم العقلي » 252,11 « ليست [ الحركة الدورية ] لطلب الكان ولا للهرب من الكان 245,8

الحركة. . . واحدة بالاتصال 262,3

الحُصْفُ — إذا نفى حقيقة الموجود لم يعقل 320 الوحود [cf. 198,11] الوحود وجود الحقيقة لا ينفي الوحدة 197.9

لا ينبغي أن يلتبس عليات حقائق الامور بالعادات والمراسم 10,10

حقائق الامور الالهية لا تُنال بنظر العقل

العكم \_ لم يازم ان يحكم من جزئي 324 ممين على كلي مر-ل 318,5 الحكم الثابت لبعض الاشياء ليس يازم ان

ىثىت ككلە 322,13

المجهول لا يمكن الحكم عليه 338,12

« يستحيل ان يكون الحكم في غير محل العلم» 3145 « قالما

«... جمل اللفظ علة للحكم بالوضع والاصطلاح»

الحواس — لولا نتصان الآدمي لما احتاج الى 329 حواس 218,6

اللمس لا يفيد الادراك الا باتصال الملموس

بالآلة اللامسة وكذي الذوق و يخالفه البصر فانه شاترط فيه الانفصال 17,4 cf. 319,3

« تمثل الشخص المتلون بازا. الحدقة الباصرة صبب لانطباع مشال الشخص في الطبقة الحليدية . . . ، 236,9

« انطباع صورة الالوان في الدين بحصل من جهة واهب الصور » 281,4 .

« المحسوسات النطيعة في الحواس الحبس لا تُكُون الا امثلة لصور جزئية منقسمة...»

335 ■ لكل جزء من مثال المحسوس نسبة الى حزء من الآلة الجسمانية » 311,4

« الروية لا أثرك والسبع لا يُسمع وكذى سائر الحواس" » 316,5

الابصار . . . يجوز أن يتعلق بنفسه 316,10

 هو لا يراها لان الله تالى ليس يخلق الرؤية 284,2 4 ? 2

339 الحي م الحي هو الفيَّال الدرّاك ١٥٥,١٥ م ■ كلّ حى يشر بذاته » 221,2 ا

« كل من لا يعرف نفسه فهو ميت » 220,5 كل حيّ يعرف غيره فهو بان يعرف ذاتــه أولى 211,1

« حياتنا . . . لا تتمَّ الا بقو تين مختلفتين ينبعث عنهما الادراك والغمل » 159,2

344 الخار · — الحلاء ليس مفيوماً في نفسه 55,9 الحلاء ليس بشيء فكيف يكون مقدرًا 64,1 « ليس وراء العالم لا خلاء ولا ملاء » 56,11

347 الديم - لا يتم الدين بإطلاق الالفاظ الغارغة عن الماني 102,11

لا مستند لكفرهم غير تقليد ساعي الفي ... ولا « الحواس . . . لا ضد لادراكاتها » 314,1 غير بحث نظري ... ٩٩٥ و٩٠

السماوية » 257,7 د

= الحركة. . . إما قسرية . . . وأما طبيعية وأما ﴿ لا يُنْصُورَ أَنْ يُصَدِّرُ الحَادِثُ مِنْ قَدْمِ إِلَّا بواسطة حركة دورية أبدية تشبه القديم من وجه ... وتشه الحادث من وجه ... » 49,6 sq.

 لا تكون المادة حادثة واغا الحادث الصور والأعراض والكيفات على المراد ، 68,9 ه « الكيفيات الحادثة هي حركة الأفلاك أعنى الحركة الدورية وما يتجدّد من الأوصاف الإضافة لها . . . ، 48.4 « ا

في العالم حوادث ولها أسباب فإن استندت 285 الحوادث الى الحوادث الى غير خاية فهو بحال 46,10

كل حادث فينتقر الى محدث 200,5 الحادث لا يوجد بنفسه فافتقر الى صانع 133,5 جميع الموادث مخترعة لله ابتداء ١٦١٦ أصل كونه حادثا متعين فانه الممكن لاغير

ليس من ضرورة الحادث ان يكون له آخر 800

« كل حادث فيفتقر الى مادة سابقة بكون فيهــا امكان وجود الحادث وقوته ■ 340,7 [cf. 81,7; 68,8]

« كل ما سيحدث فحدوثه واجب من علته » 257,13

الحال - « عَاثَلُ الاحوال يعلم بالضرورة » 293 42,7 [cf. 65,11]

الحد ـــ « الحدّ ينظم من الجنس والفصل ■ £294

« لا تحد الاثباء إلا بالقومات فان حدَّنت باللوازم كان ذلك رسماً للتمييز لا لتصوير حقيقة الثيء ■ 186,12

11. كة لا ضد لها 93,7 L

اراد ن ■ 4-1,3-4

« كل حركة بالإرادة فهو المرض » 247.5 300 « لا بد من ارادة جزئية للحركة المهينة »

« معنى الحركة هرب من مكان وطاب أكان كري [ cf. 246,2 ] « آخر ع

« المهروب عنه بالطبع لا يكون ،طلوبا بالطبع » [ cf. 245,5 ] « بالطبع

لا يبعد ان تكون الحركة نفس المقتضى لا لطلب ، كان 246,5

«إدامة الحركة تفسد مزاج الاجمام فتكلها»

305 حركة المجر الى أسفل . . . قسرى بحدث يخلق الله الحركة فيسه وكمذى القول في سائر حركات الاجسام التي لبـت حيوانية

حركة الماء . . . من فعل الله 4-3. 109

« يستحيل أن يتساوى حركتان في السرعة والط ، ثم تنتهيان الى وقت واحد »61,14

308 الحركة الدورية - « الحركة الدورية | ارادیه ( cf. 243,9; 261,11 « ارادیه » ■ الحركة الدورية لا يتصور ان تكون طمعية ■ £242,12

310 « الحركة الدورية. . . قدعة # 49,4 « الحركة الدورية الدائمية الابدية مستند الحو ادث كلها » 49,1

« فان كان في العالم حوادث فلا بدُّ من حركة دورية وفي المالم حوادث فالمركة الدوريَّة الابديَّة ثابَّة ■ 11و49.

انَ الحَرَكَةِ الدُورِيةِ لا يَصلح أَن تَكُونَ مبدأً الحوادث 50,11

لِمَ كَانَتُ الحركةُ الأولى مشرقية وروي المحركة – الحركة تنتير 253,3

296

« الجم إن لم يكن له نفس لا يكون فاعلًا » 245 201,10

■ الحسم من حيث أنه جسم لا يخلق غيره »

« لا يتصور جسم لا فعاية له » 255,1 المكن حسم متناهى السطح ولكن لا تتمين مقاديره في الكبر والصفر 68,4

« الاجسام عشرة: تسع سموات والعاشر المادة اتي هي حدو مفعر فلك القمر ١١٤٠٥ «كل جمم متحرك فله محرك م 240,9 ان الله قادر على أن يخلق الحياة في كل جسم

كل جسم فيه حيوة فهو قابل للعلم 314,12 « الاجسام والقوى الجسمانية تخلفت خادمة مسخرة للنفوس ويختلف ذلك باختلاف صفاء النفوس وقوضا ٤ 274,11 « لا يكون الجسم واسطة للنفس في خليق الاجسام ولا في ابداع النفوس » 202,7

الحمار — الحماد لا أميل لهُ والما الفعل 255 للحيوان . . . فان سمّى الجماد فاعلا فالالتمارة 3-99,2

الجماد يستحيل أن يخلق فيه العلم 294,1 « التراب لا يخاطَب » 368,8

الجملم — « الجملة إشارة الى موجردات 258 حاضرة ■ 7,33

« ان الحملة الما تتقوم بالاجزا. وان الاجزاء تكون سابقة في الذات على الجملة » 208,11

الجنس — « الجنس الذاتي هو العام المقول في 260 جواب ما هو ويدخل في ماهيـــة الشيء المحدود وبكون مقومًا لذاته» 185,11 لا يمكن جنس في الوحود الا ولهُ فصل191,11 « المركب بن الجنس والفصل مجتمع من أحزا ب 188,11 « ا

الاجناس والانواع . . . لا معنى لها إلا قضية في المقول 75,7

انقسام الشيء الى الجنس والفصل ايس كانقسام الموصوف الى ذات وصفة 189,8

وه النوع ليس غير الجنس من كل وجه 189,10 التباءد بين الاجناس والانواع المتباءدة أشدّ من الاختلاف الواقع بـين أحوال الشيء الواحد المنقسم بانقسام الزمان 233,II السوادية غير اللونية في حقّ العقل = 151,2

269 الحربات - « الفوق والتحت نسب. محضة اليك » 1,83

(قلت الاجناس ... مقدور لله) 294,4

« العالَم ليس له فوق و لا تحت بل هو كرى وايس للكرة فوق وتحت ٥ ٥٤,١٤

271 **الجو هر —** « الجوهر [ هو ] الوجود لا في موضوع أى القام بنفسه . . . » 10,2 « معنى قولنا في رسم الجوهر أنه الموجود لا في موضوع أى أنه حقيقة ما إذا وجد وجد لا في موضوع » 187,10

■ الحواهر لا ضد لما » 7,334.7 « كل جوهر ايس في محل فيستحيل عليه المدم» 339,10 [cf. 334,9]

84,12 « العالم لا تنعدم حواهره » 275 « الجواهر كلها قديمة » 376,5

(اما الجواهر فليست باقية بانفسها وككنها باقية بيقاء زائد على وحودها) 88,3

الكلام في الجوهر الفرد يتعلق بامور هندسية يطول القول في حليا 312,3

279 **الحادث \_ « معنى ا**لحادث موجو**د** بعد عدم » 103,9 ; cf. 104,6

« يـتحيل حادث بغير سبب وموجب » 26,9 « سائر الحوادث الارضية تستند الى الحوادث 237,4

الدليل . . . اعا دل على اثبات طرف ينقطع ب تسلسل العال والمعلولات 4-167,2 cf. 189,3; 196,7

«كما يجب قطع التسلسل في العلة الفاعلية يجب قطعها في القابلية » 167.9

التُعر \_ « المختلفات اذا تماقبت على محل 218 واحد أوحمت فيه تنفأت ا» 229,4-229,5 cf. 232,10

ما لا يخلوا عن النميّر والحوادث فهــو حادث وليس بقدي 234:10

والتأخر مرادا » 5,65

القرب - « التقرب إلى الله ليس معناه طلب 221 ال ضا والحذر من السخط » 247,7

« ولا يجوز أن يكون التقرب بطلب القرب منه في الكان » 248,2 منه

«مهنى التقرب الى الله...يرجع الى طاب القرب منه في الصفات وذلك ألادمي بان يعلم حقائق الاشيـاء وبان يبقى بقاءً مؤتَّبدًا على أكمل احواله المكن له ■ 248,9 cf. 248,3

«ان السماء مطيع لله بحركته ومتقرّب اليه » 247,4 [cf. 250,1]

النفسيم - النفسيم اذا لم يكن دائرا بين 225 النفى والاثبات فلا يبعد أن يزيد على الثلث والاربع 6,939

الفاسم ــ الانتقال الى تقليد عن تقليد خرق 226 وخيال 5,12

النمر - « الذي لا يتميز عن مثله الَّا 227 عخصت » 36,10 م

« لا بعد في أن يتميّز الشيء عن خلافه لنماتق نظام الأمر به » 42,4 استحالة عُبَر الشيء عن مثله في الفعــل او في اللزوم بالطبع او بالضرورة لا تختلف 41,7

230 الجزء \_ القول في مسئلة الجزء البذي لا شحزى طويل 306,3

231 الجزئي -- « ينتقر الى تصور جزئ للحركات الحز ثية = 1,262

« الجزئيات لا تدرك إلا بالقوى الجسمانية = 256,11

233 الجدم - « الجسم لا يكون الا مركب القدم - « ليس 'عالا أن يكون التقدم 220 منقسما الى حزئين بالكية و ...» و200,9 cf. 304, 10; 208,11

« الجسم مركب من صورة وهبولي ■ 112,3 cf. 124,1; 135,5; 200,10

328,8 ه مذه الاجسام لا تزال تنحل » 28,8 ₪ كل جسم فهو حادث لانه لا يخلوا عن الحرادث 206,3

من لا يصدق بحدوث الاجسام فلا يقمدر على اقامة دليل على أن الأول ليس بجسم أصلا

من لا يعتقد حدوث الاجسام فلا أصل لاعتقاده في الصانع أصلًا [207,14] 209,5 [cf. 207,14 «الجسم لا عكن أن يكون وأجباً » 208,9 cf. 207,7

208,9 = قولهم تحكم محض 208,9

« لم يجنز أن يكون الأول جسما لانه مرکب » 171,111 «

أما الجسم فاغا لم يجز أن يكون هو الاول لانه حادث 172,4

(ليس بجدث في العالم جسم ولا يتمدم جسم واغا تحدث الصور والاعراض) 206,6 (لا عله للاحسام) 207,111 انقسامه [cf. 34,12] 335,7 (cf. 34,12) 305,3 « كل حال في منقسم ينقسم » 305,3 ما ذكر تموه من أن = كل حال في جسم فيذنى ان ينقسم » باطل عليكم 306,10 جوزً (وا انقسام الأجسام الى غير ضاية 288,9

اول -- « الاول لوجود العالم لا يتصور أن 187 يثقلب آخرًا » 57,6 « طرفا خاية وجود العالم الذي أحدهما أول والثاني آخر طرفان ذاتيان ثابتان» 58,5

الرَّحِارُ – « لا يَمثَلُ مَنَ الاَيجَادُ الاَ وَجُودُ 189 مُسُوبِ الى ارادة وقدرة = 87,9 (الوجود . . بايجاد يحدثه فى ذاته فيصير الوجود به موجودا) 87,7 « المراد بالايجاد النمية التي جا يكون الغاءل موجدا والمغمول موجدًا » 105,9

«... لقصورنا فايس يكفى تصورنا لايجاد الصورة ... » 158,1

البعرام — « البدن ليس محلًّا لها [للنفس] بل 193 هو آلة تستمملها النفس بواسطة القوى التي في البدن » 333.7

« ابداننا تتحرك بالارادة نخو أغراضها بتحريك النفس » 239,5 « مها استعد البدن والمزاج لقبول نفس استحقّ من المبادئ الواهبــة للفوس

حدوث نفس » 363,2 « « الابدان اجسام مثناهية ■ 362,5

البعث – « دل الدليــل العقلي على استحالة 197 بعث الاجــاد » [ 13.5] 356,8 [ من الاجــاد » [ 356,2 النفس] بعث البدن . . . عكن بردها [بردّ النفس] الى بدن اى بدن كان 364,2 لم وبينْ لنا ان البعث يكون في اوحى ما يقدر 369,2

200 البعد – أما البعد فهو تابع للجسم الذي تشباعد أقطاره 55,9

كما أنّ البعد المكانى تَابِع للجسم فالبعد الزمانى تابع للحركة 56,2

لا فرق بين البعد الزمانى الذى تنقسم المبارة عنه عند الاضافة الى قَبْل وبَعْد وبين البعد المكانى الذى تنقسم العبارة عنه عند الإضافة الى فوق وتحت 56,7

203 البرسيم - البهيمة مع شعورها بنفسها تعرف أمورًا أخر سواها 182,2

204 ازايع - « التابع معلول » 195,9

205 التأويل — الاالفاظ الواردة فى التشبيه تحتمل التأويل على عادة العرب فى الاستمارة 355 ادلة المقول دلت على استحالة المكان والجهة والصورة... على الله سبحانه فوجب التاويل بادلة المقول؛-356.3

ما ورد فی وصف الجنة والنار . . . لا يحتمل الناويل 355,11-356,1

لوكان [ذلك الحديث] صحيحا لكان تأويله أهون من مكابرة امور قطميّة 12,8 « يفتقر مثل هذا الوحي الى التاويل...» 260,5

210 التركيب — حيث يقع التقاء [مركّب ببسيط] يبطل قولهم ان الواحد لا يصدر منه الا واحد 112,11ء

«. . . ، عكن ان ياتمى المركّب بالبسيط إذ لا بدّ من الالتقاء ، « 116,7 من الالتقاء ، « 116,7 من الالتقاء ، « المسيط إذ الا

■ كل تركيب يحتاج الى مركيب = 172,1 « ما لا تركيب فيه فلا حدً له » 185,6

اذا لم يبعد تقدير موجود لا موجد له لم يبعد تقدير مركب لا مركب له 201,5

215 النسلسل - قطع التسلسل عكن بقديم منفير

بين السلب والاضافة » 154,3

الله و احد — وجود شريك لله محال 75,12 152 « معنى استحالة (لشريك ان انفراد الله تعالى بذاته وتوحده واحب » 75,14

 ان التوحيد لا يتم الا باثبات الوحدة لذات الباري من كل رحه » [cf. 96,5] « الباري من كل الانسان ما دام يشمر بنفسه ولا يغال عنه فانه « ليس في ذاته اختلاف واثنينية وكثرة »

الإنسان شُرَّف بالمعقولات اما ليظام على مصلحته ﴿ الله واحد ... لا يجوز فرض أثنين واجبي الوحودكل واحد منها لاعلة له » 143,2

الا مناع \_ « الامتناع ايضا وصف اضافي 157 يستدعى موجودا يضاف اليه » 72,13 cf. 73,4; 75,14 = لس كل معال كذلك 75,12

الرمكان - ما ذكروه من تندر الامكانات 159 66,3 ld is y [ Voir , no 863-876]

الرنسالة ــ « مدلول لفظ الحيوان من 161 الانان غير مدلول لفظ الناطق × 148,2 « الانسان مركب من جسم ونفس » 112,4 ( الانسان عبارة عن البدن والحيوة ألى هي عرض قام ٥٠) 356,13 « الانسان لس إنسانا جا [بالمادة] بل بالنفس»

357,11 [cf. 359,11; 364,4] «الانسان انسان لا بنادته. . . فهو هو باعتبار 165

 القلب او الدماغ مو نفس الانسان كان لا يعزب عنه ادراكها » 7,917 « ان احدًا لا يعزب ذاته عن ذاته بل يكون مثبتاً لنفسه في نفسه أبداً» 319,9

(وحه او نفسه » 6-4,954

« ليس زيد انانا لذاته . . . بل لعلة حعله 144,2-3 « lil\_ii

الانسان وان عاش مائة سنة مشــلًا فلا بدّ | وان بكون قد بقى فيه اجزاء من النطقة

170 ما ذكروه من انه [ الانسان] يغفل عن الجسم تارة وأارة لا يغفل عنه ليس كذلك

يشمر بجسده وجسمه 320,8

في المواقب في الدنيا والاخرة وإما لتكمل ذاته الظلمة الناقصة 217,7

« الإنسان كليا ازداد قربًا من الملك في الصفات ازداد قرياً من الله » 7,8,7 ا

 الانان المبعوث الحشور . . . لا يتصوّر ان مكون انسانا الاان يكون مشكلا بالشكل المخصوص» 367,6-8

175 الانعرام - « لا يندر في العالم الا الأعراض والصور المتعاقبة عني الاشياء »

\* البسائط لا تندم قط \* 339,11

«كل قائم بنفسه لا في محل لا يتصور العدامه بعد وجوده سواء كان قديمًا أو حادثًا »

لا لا يُسدم الشيء الموجود والما معني أنسدام الأعراض طريان اضدادها n 92,2 من الاعراض ما يتعدم عندهم لا بضده 93,6

81.7 « كل منعدم فيفتقر إلى مادة ينعدم عنها» 81.7 « ما لم یکن متعدما ثم انعهدم فلا بد وان

يكون سبب ٥ 84,13

ه لو كان الشمس مثلا تقبل الانعدام اظور فيها 82,2 « ذبول » [Voir slad]

183 ألا نفسام \_ ما لاعظم له ولا مقدار لا يعقل

يفيض عنهُ المقدورات . . . » 156,12

الله قديم — « أذا قيل قديم فمناه سلب المدم 121 عنهُ أُولًا » 154,1

الله كامل - « الأول له البها. الاكمل 122 والجمال الاتم . . . » 160,14

« ثلث العانى ليس لها عبارات عندنا » 161,5 لا معنى لكونه كاملا إلا وجود الكمال لذاته 171,6

« الوجود الاكمل وجوده وكن وجود 125 فبالاضافة الى وجوده ناقص » 248.4 « ما للأول بالغمل أَبْدًا » 155,4

«كاله فى أن يغيض منه غيره ■ 156,3 «كاله فى أن يكون مصدرا لجميع الاشياء » 238,3

كاله في أن يملم جميع الاشياء 238,5

الله مبدأ — « اذا قيل له مبدأ فهو اشارة 130 الى ان وجود غيره منه وهو سبب له فهو اضافة الى معلولاته » 153 II

■ المبدأ الاول فاض من وجوده العقل الاول . . . » 114,4

 ذاته ذات يلزم منه وجود الكل على ترتيبه بالطبع والاضطرار لا من حيث انه عالم جا » [ 215,10 [ cf. 219,7 ]

الله مريد -- الإرادة القديمة من شأخا تخصيص 133 الشيء عن مثله [ cf. 37,13 ] 244,5

لا تضاهى الارادة القديمة القصود الحادثة 30,7

لا تكون الإرادة الا عين القدرة ولا القدرة 135
 الا عين الدات
 فالكل اذن يرجع الى عين الذات » 157,4
 «لا يكن أن يقال ان الله يحركه بالارادة... »

241,1

« اذا قيل مريد لم نَعن به الا ان ما يغيض عنه ليس هو غافلاً عنه وليس كارها 157,1 α . . . ما

« والله . . . ليس مريدا بـل لا صفة له اصلا وما يصدر عنه فيلزم منه لزومًا ضروريًا » 96,3

الكل مراد له وحادث بارادته 210,8

440 لا نسلم ان المبادى ليست تفعل بالاختيار وان الله لا يفعل بالارادة 283,4

لا يدل على الإرادة سوى حدث العالم 38,11 « العظ الارادة مشتمارة من ارادتنا » 36,11 وf. 161,7

143 الله معشوق — « هو مشوق عشقه غيره أو لم يمثقه » 162,4

« اذا قيل عاشق وممشوق ولذيذ و.لمتذّ فمناه هو ان كل مجال وجاء وكمال فهو محبوب وممشوق لذى الكال . . . » 9-8-160,8

« انه عاقل وممتول عنله غيره أَو لم يُمثله ■ 162,5

147 الله موجود — « اذا قبل موجود فمنـــاه معلوم = 153,12

الله ليس خارج العالم ولا داخل العالم 297,6 cf. 39,10-13

الأول . . . قائم بنفسه من غير ثميّر واختصاص بجهة [« 356,4 »] 212,3-4

150 الله واجب الوجود — « اذا قبل واجب الوجود فمناه هذا الوجود مع سلب علة لوجوده وإحالة علة لعدمه أولًا وآخرًا » (60,6

اذا قیل واجب الوجود فمناه انه موجود
 لا علة له وهو علة لنديره فيكون جماً

ا اذا لم يعرف غيره لم يبعد أن لا يعرف نفسه ٥٥

 لا يملم الفير بالقصد الاول بل يملم ذاته مبدأ للكل فيأزمه العلم بالكل بالقصد 174,5 [ cf. 156,11 ] = غالما

« الاول يعلم نفسه مبدأ لفيضان ما يفيض منه ويمقل الموجودات كايا بانواعيا عقـلًا كليا لا جزئيا » 119,14 «

« الكل مملوم له أي هو منكشف له انكشافا واحدا متناسبا لا يؤثر فيه الرمان » 226,8 « انه يملم الكسوف وجميع صفأته وعوارضه ولكن علما هو يتصف به في الاذل ولا غناف . . . » بار 225

« الاول يملم غيره ويملم الانواع والاجناس 85 ينوع كلي » [cf. 19,3; 181,10] « ينوع كلي « الفمل الالهيّ له مجرى واحـــد مفروب لا ﴿ اللهُ [الله] يعلم الجزئيات بنوع كلى » 223,9 ef. 173.1; 176,5

« لا يعلم عوارض زيد وعمرو وخالد وأنما يعلم الانسان المطلق بملم كلي ويعلم عوارضه 

« الله لا يعلم الجزئيات المنقسمة بانقسام الرمان الى الكائن وماكان وما يكون 🖷 223,2 cf. 19,5; 173.2

« الله لا يحيط علما بالجزئيات المادثة من الاشخاص » 376,5 الاشخاص

«الاول هو العالم وهو القاعل وعلمه هو مبدأ 100 قمله » 156,6 « قمله

«علمه بالكل علة فيضان الكل عنه » 9,659

الله عقل - « الأول . . . عقل مجرّد » 193,5 102 102 « ذاته عتل وعلم فليس له ذات ثم علم قائم 183,12 « 4

■ اذا قبل عقب ل فمناه أنه موجود برئ عن 154,5 [cf. 211-212] « 6141

الوجه الذي قررناه وهو أن وجوده وجود الله : الغرض — لا غرض في حق الله 40,4 105

106 الله فاعل - « إن الله فاعل العالم وصائمه وان العالم صنعه وقبله ٥ ووجو

الله عندكم ليس فاعلًا تحقيقا ولا المالم فعله تحقيقا 109,12 [cf.95,8]

« نحن نه ني بكون الله فاعلًا إنهُ سبب لوجود کل موجود سواه ۱02,4 ال

« أنا وأن لم نقل أن الأول مريد الإحداث ولا إن الكل حادث حدوثا زمانيا فانا نقول إنه فعله . . . فالكل عندنا من فعله»

\*\*\* « ما من حال الا وهو [والله] فاعل له [للمالم] »

« القديم . . . لا يصير فاعلا بعد أن لم يكن 235,2 ■ العلاقة

\* الفعل الألمى يصدر عن المشيئة الألهية » 372,8 372,I « بنتار

لا مانع. . . من أن بكون الشيء محكنا في مَدُورَاتِ اللهِ وَيَكُونَ قَدْ جَرَى فَي سَابِقَ علمه الله لا ينعله مع امكانه في بعض الاوقات ويخلق لنا العالم بأنه ليس يفعله في ذلك الوقت 8,286

115 الله قادر - الله قادر على كل شيء 276,3 الله قديم قادر لا يمتنع عليه الفعل أبدًا لو أراد

المبدأ الاول عالم قادر مريد يقعــل ما يشاء ويحكم ما يريد يخلق المختلفات والمتجانسات کما پُرید وعلی ما برید 131.5

إذا أراد الله أوجد وإذا أراد أعدم وهــذا معنى كونه قادرا على ألكال 90,9

« الله قادر . . . على جميع الامور الممكنة على معنى انه لو شاء لفعل» 374,2-3

120 « إذا قبل قادر لم نُمن به الا كونه فاعلا على

قيه ۱۶3,۱ 🖩 فيه

« يستحيل كثرة الصفات » 164,8

الذات فى قوامه غير محتاج الى الصفات والصفة محتاجة الى الموصوف كما فى حقنا 166,3 75 الصفة انقطع تسلسل علنها الفاعلية مع الذات...

وأَما العلة القابليّة لم ينقطع تساسلها الاعلى الذات 5-168,3

صفات الكال لا تباين ذات الكامل 171,1

77 الله عاقل -- « اذا قبل عاقل فمناه ان ذاته
 الذى هو عقل فله ممقول هو ذاته . . . »

154,8

78 الله عالم - الله . . . يعلم الاشياء بعلم واحد في الأزل والأبد 232,1

« لا يقاس الملم القديم بالحادث = 31,3

80 علم الله يفارق علمنا في أمور 39,9

علمه بنفسه وبغيره بل وبجميع الاشياء هو
 ذاته من غير مز بد = 177,1

ليس تعلق علم الله . . . عملوماته على نحو تملق العملوم التي هي للمخلوقات 265,13

« علمه بالاشياء لبس أخوذا من الاشياء ■ 157,6

معلومات الله . . غير متناهية 179,12

88 « لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض » 176,4; 223,8

«ان الله لا يمام الا نفسه فهو العاقل وهو العقل وهو المعقول والكل واحد » 31,4-5 وf. 181,10; 232,12

« الاول لا يقل الا ذاته وعله ذاته هو عين ذاته فالمقل والماقل والمقول واحد ولا يمقل غيره » 119,10

تقدير صانع المهالم لا يعلم صنعت محال 31,6 cf. 119,13 sqq.

من ذهب الى أن الاول لا يعقل إلا نفسه إغا حاذر من لزوم الكائرة 121,6

الحي وهو لا يكون حيا » 221,2 لا إذا قبل لهُ حيّ لم يُرد به الا انه عالم علماً يفيض عنهُ الموجود الذي يسمَّى فعلا له = 158,11

الله خير -- ه اذا قيل خبر محض فاما ان 61 يراد به وجوده بريثًا عن النقص وامكان العدم . . . وقد يقال خير لما هو سبب لنظام الاشياء = 160,1-4

« ليس شيء بريثا عن كل شرّ مطلقاً سوى الادل فهو الحمير المحض وله البها، والحمال الاكمل » 162,3

الله راض — « الفاعل منهُ [من الأول] هو 63 الله راض في الراضي أي أنّه غير كاره » [56,2

« الله يتقدس عن الدخط والرضا » 247,8

الله صانع — « ان الله صانع العالم وان العالم 65 صنعه » 18,7

«اذا قلتا للمالم صانع ... نهنى به علة العالم ونسمّيه المبدأ الاول على مهنى انه لا علة لوجوده وهو علة لوجود غيره » 4-134,2

الله: صفاته - « الصفات الالهية مقدسة عمَّا 67 غيله عامَّة الناس » 355,8

لاغرو لو حار العقل فى الصفات الالهية 222,8 « لا يجوز إثبات صفات زائدة على ذاته » 163,5

لا يقدرون على رد جميسع ما يثبتونه الى نفس 70 الذات [ 172.9 [ 6f. 30,12

يتعلق النتراع فيه بأصل من أصول الدين cf. 13,4-5 et 164,8

«كُلُ ذَلَكُ عَبَارَةً عَنْ مَنْيُ وَاحِدُ لَا كُثْرَةً

الوجود 168,7

« ثبوت موجود لا علّه لوجوده يقوم عليــهِ ق البرهان القطمى على قرب = 34,6 ت « لولا وجود البارى لما تصور وجود العالم =

102,5

« ان موجودًا لا علة لوجوده ثابت بالضرورة
 والانفاق وإلما الحلاف في الصفات »35,6

الله: أساميه —هذات المبدأ واحد وانما تكثر 35 الاسامي باضافة شيء اليه أو اضافتـــه الى شيء او سلب شيء عنه • \$153,5 (طلاقها « هذه الأسامي وردت شرعًا ويجوز إطلاقها المنة ولكن ترجم الى ذات واحدة » \$163,3

الله: انفراده – انفرادهُ عن النظير واجب 37 وانفراده عن المخلوقات المكنة غمير واحب 76,4

الله : أول — « اذا قيـل له أول فهو إضافة 38 الى الموجودات بعده » I53,10

الله باق — « واذا قيـــل باق فمناه سلب 39 العدم عنه آخرًا » 154,1

الله بحيط -- «إن وجود الأوَّل بسيط أَى 40 هو وجود محض ولا ماهبة ولا حقيقة يضاف الوجود اليها بل الوجود الواجب له كالهية لغيره » .195,2-195,4 sqq. « 66. 18,14; 152,5

« الميدأ الاول لا يجوز ان يكون سركبا »

« واجب الوجود لا تركيب فيه وكما لا ينقدم بالكمية فى لا ينقدم بالكمية المركبة المثارح » 147,11

قولهم « أنه وجود بلا ماهيـــة » خارج عن المقول 192,11

« لو كان للاول ماهية موصوفة بالوجودكان ذلك كثرة » 178,7

له حقيقة وماهية وتلك الحقيقة موجودة اى ليست معدومة منفية ووجودها مضاف اليها. . . لا قاعل الوجود بل لم يزل هذا الوجود قديما من غير علة فاعلية 5-,196،1

 « ان الاول لا يجوز أن يشارك غيره في جنس ويفارقه بقصل وانه لا يتطرق اليه انقسام في حق المقل بالجنس والفصل » 3-2 185
 د f. 18,12

■ الوجود الواجب طبيعة حقيةيــة وماهية في نفسه هو لهُ لا لغيره » 1881

« الوجود الواجب للأَّوَّل كاللونية للون لا كالوج**ود ا**لمضاف الى اللونية » 192,8

50 الله: الشغير— نفى النفير. . . متفق عليه 232,2 66. « 225.3 » et 253.3 لا يتفير في نفسه واغا يتفير الفعل 90,10

52 الله التقدمه — « تقدّم البارى عليه [ على العالم ] كتقدّم العلم على المعاول وهو تقدّم بالذات والرتبة لا بالزمان » 8-21,6 نمني بالنقدّم انفراده بالوجود فقط 53,3

54 الله جواد – « اذا قبل له جواد اريد به انه يفيض عنه الكل لا لغرض برجع اليه » 159.3

« إِنَّا الْجُرِدِ الْحَقِيقِيِّ شَهُ » 9,9 I

56 الله جوهر -- « إذا قبل جوهر فمناه الوجود مسلوبًا عنه الحلول فى موضوع وهـــذا سلب » 153,12

57 الله: الحد - « لم يكن له حد » (188,3 من 185,5

58 الله حتى - « يستحيل أن يكون في معلولاته

إثبات صفة [إرادة] شأخا تمييز الثيء عن
 مثله غير معقول بل هو متناقض ٥ (38,3
 cf. 204,14

« الارادة الكاية لا يصدر منها شيء ■ 256,5 اذا كان للانسان غرض كاتى فى ان يحج بهت الله مثلًا فهذه الارادة الكلية لا يصدر منها الحركة 262,6-263,1

الشهوة والشوق والارادة. . . المبهائم والانسان وهي معان تنطبع في الجسم 315,3

20 الاسم - « لا مشاحّة فى الاسامى بعد ظهور المعنى » 102,8

لا مشاحة فى الاسما، 40,2 et passim تحريم إطلاق الأسامى وإباحتها يؤخذ مماً يدل عليه ظواهر الشرع 10,8

23 الاصافة - الاضافة غير الذات 175,4 « مهما اختلفت الاضافة اختلف الشيء الذي الاضافة ذاتية له » 232,9 «

« الاضافة في العلم حقيقة ذات العلم ■ 231,3
 « ٠٠٠ ولا الاضافة توحب كثرة ٠٠٠ 753.

27 **الاعتراض** -- الاعتراض على المذاهب قبل عام التغييم رمي في عماية 33,3 ا

« اما ما ينقلب على كافة الحلق وتستوى الاقدام فى اشكاله فلا يجوز ككم ابراده » 180,3

29 الاعدام — ( الاعدام عبارة عن موجود يحدثه [الله] في ذاته ، . . فيصير المالم به معدوماً ) 87,5

[ Voir plantly, plant]

الدَّمْرُهُ - ما وعد من امور الآخرة ليس الحالاً . . . فيجب الجرى على ظاهر اكلام بل على فحواه 356,5 المور 355,4 المور 355,4 [

الرقصال — «الاتصال بنلك النفوس مبذول 3 اذ ليس ثم حجاب واكنا في يقطئنا مشغولون بما تورده الحواس والشهوات علينا . . . واذا سقط عنا في النوم بعض اشتفال الحواس ظهر به استمداد ما للاتصال ■ 259.9

■ هذه الصقات . . . قدع [ النفوس المفارقة ] من لذَّتما الحاصّة جما وهو الاتصال بالملائكة والاطلاع عملى الاور الجميلة الالهمة ■ 7-350,4-7

الاحداث ... [ الفعل, حادث Voir 5

الارراك - « الادراك معناه حصول مثال 6 المدرك في ننس المدرك » 311,3

« الادراك الحال في محلّ. . . لا يتصور ان يكون له نسبة اليه سوى الحلول فيه 320,3% ليس للمداوة بعض حتى يقــدر ادراك بعضه وزوال بعضه 306,13

« الشاة لا تدرك المداوة المطلقة » 307,5

ألار ادة — الارادة موضوعة فى اللغة لتعيين 10 ما فيه غرض 40,3

نفهم من الارادة طلب معاوم 293,14

« كُلْ إِرَادة فَنْ ضَرُورَتُنَا تَصُورُ لَذَالُتُ أَارَادٍ » 257.1

الارادة تتضمن العلم بالضرورة 99,9 « تفتقر الإرادة الى إرادة » 25,1 « الإرادة صفة من شأضا غييز الشيء عن مثام قلم 15

# INDEX C. — ASSERTIONS PRINCIPALES.

Liste des articles de l'Index, avec indication des nos d'ordre.

	1	130	الله مبدأ	235	جسير (		ش	548	فعل	694	ممجزات إ
'			»مرید				س		فلاسفة		ممدوم ا
- 1	آخرة	143	> معشوق إ	258	جملة	388	شخص	578		695	
3	اتصال	145	» معتول ز	260	جئس (	389		584	فناء		مماول (
5	إحداث	147	» موجود	269	جهات (	390		587	فيضان		مة زنات
6	إدراك	150	» واچب (	271	جوهر	399	شرف				مقدور ا
10	إرادة	152	» واحد إ						ق	714	
20	اسير	157	امتناء		٦		ص	593	قديه	717	axin.
23	إضافة	159	إمكان		حادث (	401	صدور	595			ملاقاة
27	اعتراض	161	إنسان		حال ا	415	صنات	596	قوة	727	"pina"
29	إعدام	175	ا تُمدام	294			صورة	600	_	731	
30	الله	183		296	-				4		موت
35	» أساميه	187	أوّل		»دورية		ض		2	740	_
37	» القراده	189	إيجاد	320	-	422	ضد	619	کان	742	موجود
38	ى اول			324			ط	622	355		
39	» باق		ب	329			<i>20</i>	628	كرة		ن
40	» بسيط	193	بدن	339	حی	425	طريان	629	کآی	750	زی
50	€. التغير	197	بمث		ż			637	كمية	758	
52	<ul><li>۵۶ تقدیمه</li></ul>	200	Ang	344	-		2		1	762	
54	» جو اد	503	يهيمة				عادة		J	765	
56	» جو هر				2	432	عائير	639	لازر	768	»الانسان
57	>، الحدّ		ت	347	دين	456	عبادة	643	لنة	810	αالبهاثير
58	» ح <u>ی</u>	204	تابع		3	458	عدم	650	ٿو حو	811	»سموات
GO	» خالق	205	تأويل	350	ذات	471	عرض			816	لهاية
61	» خیر	210	تركيب			473	عقل علَّة		٢		
63	» راضر	215	تسلسل		ر	492 500		653	مادّة		0
65	» صائم	218	تغيُّر	353	793	527	علير	663	ما ش ر	826	هواية
6.7	» صفاته	220	تتذمر				علوه	665	ماهية	827	هيولى
77	» عاقل	221	تقرّب		)	534	عود	671	مثل		
78	» عالير	225	تقسيير	354	زمان	ģ		675	مجتبع		9
102	)) عثل	226	القايد		س	536	غير	678	محال	828	واجب
	»، الغرض	227	تهأز	,	<b>J</b>			681	مراد	842	واحد
106	€ فاعل	Au		361	سبب	-		684	مستقبر	846	وجوب
115	» تادر	(		366	سمادة	540	-	688	المشيشة ا	851	وجود
	» قد يهر	230		370	سلب	545	فساد	691	مصير	877	وقت
122	» کامل	231	جز نيّ	372	· lam	547	فصل	692	مماد	879	وهير

Les guillemets « » marqueront les assertions qu'Algazel met au compte d'adversaires, vrais ou supposés ; et les parenthèses () celles qui sont laissées plus en dehors de la discussion. — Les autres sont prises dans les exposés ou les argumentations de l'auteur ; mais cela ne veut pas dire qu'elles expriment toutes son sentiment, puisque, déclare-t-il lui-même (Introd., § 18) « il ne défend pas, il attaque. »

## INDEX B. - TITRES D'OUVRAGES.

، ( 16,114 الساغوحي ) ، 16,114 إيساغو حي .16.9 (قسم) البرهان من المنطق (\*) 179,14; cf. n°s 7; 8. . (16,115 قاطاغورياس) . 16,115 فاطفو رياس 5 il 272,2; 354,11. — Cité explicitement: [111, 163] 363,11; [XVIII, 49 ] 121.1; [ XIX, 72 ] 352,1; [xxxII, 17] 349,3 el 355,1; [xxxIII, 62 ] 372,3 ; [ XXXV, 41 ] 372,3 ; [XLVIII, 6] 121,1; [XLVIII, 23] | density | 268,11. 372,3; [ LIV, 50 ] 372,2; [ LXXIX, مسئلة ابدية المالم [ = 11 ] 334,12. ١١ ] عربية ) الازاية ( عدر إلا عدر إلا عدر إلا عدر الله عدر إلا الازاية ) [ عدر الله عدر الل Cf. [ آبات النشيه ] 355,7; [ XI, 22 ] 4.9; [XXIV, 35] 274,2 [XXV,45] 353,3; [XXXIV, 3] 223,8 et 176,4; [ XLV, 22 ] 353,3 ; [LXXXIII, 17 ] 370,8 ; [LXXXV, 22] 254,4. .78,6 قو اعد العقائد (ج افت الفلاسفة = ] ( هذا) الكتاب 10; 16-18; 20,9; 77,10; 130,11; 179,13; 213,13; 308,4; 376-7. الفلاسفة [ = 11° 3] كتاب تحافت الفلاسفة 16,2. كتاب الحدل . 269,1 كتاب السماء والعالم 10 268,9. كتاب سمع الكيان 269,9. كتاب طبائع الحيو انات 16,10. كتاب القياس

269,4. كتاب الكون والفساد ) . 21,10 كتاب . . . ما معتقده حالينوس 15 16,23 ; 213,12. كتاب مدارك العقول 17,3 ; 20,9. كتاب معمار المقل 17,37. كثاب معيار العقول 17,37; 20,97. كتاب معيار العلم . 16,1 كتاب النظر المقول مدارك المقول مدارك المقول 16,2-5; 16,13; cf. nº 16. ية بيري المائل الألهية; 25,7 مسائل الألهات 267,62. 25 =1 et 11] 343,10. مسئلة ازلية العالم وابديته (المثلة) الاولى [= 1] 79.4٠ [XVIII] 335,2. المثلة الأولى 369,6. [= XVII] المسئلة الاولى من الطسمات [= V] 135,12. أحدثلة التوحيد [= 1] 235,3; 235,8; 242, مسئلة حدث المالم 3;283,6;365,5;365,12;375,8. (مسئلة) خرق العادات [= XVII] 375.9. العالم مسئلة سرمدية العالم [= п] مسئلة سرمدية الصفات ( مسئلة ) الصفات [= VI] العرفات [=1] 340,8; 375,2; 376,4. 35 مسئلة قدم المالم الصفات (مثلة) [= VI] 135,12; 188. 213,12<sup>18</sup>. 213,12t8 معيار العاوم ; bil 16-17; cf. Index D, s. v.

<sup>(3)</sup> Les Questions sont citées tantôt avec des noms, qui sont variables (cf. nºs 22-36), tantôt sans aucun titre : - [1] 84,10 ; 85,5 ; 205,2 ; 244,5 ; (cf. 25,8 ] 31,9) - [III] 103,1 - [V] 165,13 - [VI] 201,3 ; 201,5 ; 201,8 ; 207,6 ; 207,14 ; $209.3 \pm 209.4 \div 220.2 \div 220.3 \pm 310.12 - \text{[VIII] } 192.11 - \text{[IX] } 172.7 - \text{[XI] } 220.12 - \text{[IX] } 172.7 - \text{[XI] } 220.12 - \text{[XI$ [XII] 184,13 - [XIV...] 50,9 + 50,11 + 51,1 ; 261,12 - [XV] 255,11 - [XX] 304,4.

75

85

90

. 100,13; 355,11 المرب إ ; 34,4<sup>12</sup> ; إرسطاطالس 141,127

رحالي (= n° 43) ارحالي

45 (= n° 46) 34,412; 141,122.

ز 34,4<sup>12</sup> ; 8,7<sup>8</sup> ; 9,3<sup>15</sup> ; 34,4<sup>12</sup> ; 141,127.

.6. الفاراني أبو نصر إ ; 102,114; وإن 14,4; 4,4; الاسلام) ,6. الناراني از 302,13 $^{9}$  ; 344,8 ; 376,7 ; 376,10 $^{16}$  ; الناراني ( $=n^{\circ}$  72) 141,11. 377,4-5; 377,84).

. 102,11 بالاسلاميان

الاشمرية 88,1 إ 88,12 ; 89,3.

50 نفلاطن 5,2; 8,8-9; 21,8; 34,5; 335,5. افلاطن 5,0 إفلاطن 5,0 إفلاطن أفلاطون var. de أفلاطون locis cit.

102,13; 164,6; 204, السلمين السلمون (3,6; 10,15 | 131,8; 132, الانبياء 1; 240,4; 252,6 | 265,3; 272,10; 275,13; 286,1; 286,5; 292,1; 376,8.

5,2 بقراط

ابن سنا var. de ابن سنا أ ابن سنا

55 حالينوس 55 عالينوس 55 حالينوس

pte 234,7.

3,21. حجة الاسلام ابو حامد الفرالي الطوسي عالد 227,4.

ر سطالس (= 11° 44) 8,7; 9,3; 34,4.

60 الرسل (7,5) إلرسل (7,5) الرسل

180,10. الرسول

١١,١4; 349,١٠ رسول الله

زيد , زيد , نيدا , زيد , زيد , زيد , زيد 13; 227,4; 227,10; 228,2-5; 232, 4; 335,9; 336,4; 338,4.

5,2. سقر اط

262,7. يت الله ا 132,3 | 180,8 ; 181,1. صاحب الشرع 65 . 263,2 مكة ا . cf. nos 39; 57. الغزالي) الطوسي

: cf. nº 42.

و 34,8; 144,4; 152, 3; 227,4; 227,10; 335,9-10; 336,4.

٠٤٠ 5 علمي 70

راية الغز الى " .3,21 الغز الى

var. du nº 73. الغر ابي

8,5. الغياسوف المطلق

13,13; 87,5; 234,8. الكرامة

1. ≠ 1 cf. 11° 38-39.

4; 210,4; 219,3; 276,2 | 344.7;

376,10; 377,48.

الصطافي المراقي المصافي المصافي المحافي المحا 80

.8,5 الملم الأول

. 364,1 منكر ، 272,4 دو سي

(5Jl 260, 1t; 260, 105; (282, 117); 287,

3<sup>14</sup>; 288,10<sup>18</sup>; 288,11<sup>3,4</sup>; 289,5<sup>8</sup>; 289,123; (363,11).

4,10.

364,1,

4,10.

c. - Noms de lieux.

غداذ 313,5-6; 314.7،

الله عز وحل passim [locis cit. nº 1] dans | الله عز وحل les mss. E, O, R, etc.

الأول 18,12-14; 19,1-5; 19,428; 115, الفادر 72,3; 90,8; 91,11; 93,532; 94, 5; 118-122; 152,5; 155-7; 160; 162; 164,3; 169-174; 178-179; القدرة | 287,9 | 334; 369,5; 370,5. 6 | 200,3; 200,7; 202,2; 205,6; 210-212; 215-216; 218-222; 223, 23; 236,13; 279,10.

الارى 21,7; 35,11 | 37,617; 52,2-4; 53, 2; 102,5-6; 106,2; 149,3; 150, 2; 152,11.

10 الباري تمالي ( 62,9 ; 171,10<sup>1</sup> ; et passim [locis cit. nº 9] dans les mss.

passim [ locis cit. no 10 ] dans les mss.

(62,9<sup>7</sup> إ 149,3<sup>3</sup>; 152, البارى سبحانه وتمالي III.

37,617 البارى عز وحل

نالى تالى 255,9; 349,3; 351,11; 353، 5; 372,2.

15 يالي (م...) 90,9<sup>43</sup> ; 102,7<sup>7</sup> ; 120,12<sup>8</sup> ; 121,110;215,102; 355,18; 363,109.

357,3، اخالق

53,9. الذات

رَبِك: ريك: ريك: ريتَّ

- : دب المالين : 239,7 ; 347,10 ; 347, T 219

20 سيحانه 51,11.

- (قال) عربية; 353,5<sup>2</sup>،

- (4...) 52,128; 90,9<sup>13</sup>; 184,12<sup>1</sup>; 355,18; 363,109.

ريدانه و تمالي المحانه و تمالي المحانه و تمالي رقال) عز وجل 372,2<sup>1</sup>،

25 الصائم 13,5 إ 18; 19,2; 47,1; 209,6.

.10,1 صانع العالم سبحانه

4; 333,6.

181; 182-85; 188; 192-195; 198, القدع 23,13; 25,3 | 31,7; 37,13; 61, 30 7;65,7;69,14;70,5 185,3;87, 8; 108,8; 196,13; 237,6.

.87,88 القدم تمالي

مناهد منحانه ( القدع سيحانه 47,315 ; et passim القدع سيحانه القدي سيحانه القدي سيحانه القدي سيحانه القدي سيحانه القديم المسالم المسالم المسالم المسالم المسالم المسالم المسالم المسالم nº 30 dans plusieurs mss.

120-112 | 114-117 ; 120-123; 130-1; 134-5; 140,8; 148; 149; 151,6; 153,5; 163,3; 236, 15; 249,12; 336,8.

; 144-5 إ 117,10 واجب الوجود 147; 148,513; 150; 157-8; 164; 189; 191-2; 197,2; 199,22; 201, 2; 207,8; 237.

## b. - Noms de personnes.

Voir aussi l'Index D.

35 282,11; 283,1. ابن سنا 9,6; 34,4; 72,1; 119, 13; 141, 10; 173,1; 176.7; 181,9; 211,6; 212,11; 223,6; 335,4.

var. de ابن سنا ( 10° 36 ), dans le ms. V, passim.

.3,2<sup>1</sup> ابو حامد محمد بن محمد بن محمد النز الي ابو حامد محمد بن محمد الفزالي الطوسي  $(=n^{\circ}38)3,2^{i}$ .

ابو على بن سينا (= n° 36,37,54) 9,6°2. 40 var. du nº 72. ابو نصر الغرابي .80,10 ابر الهذيل العلاف

# INDEX ALPHABÉTIQUES

A. — Noms propres.

D. - TERMES TECHNIQUES.

B. — TITRES D'OUVRAGES.

E. - LEXIQUE GRAMMATICAL.

C. — Assertions principales.

F. - INDEX GÉNÉRAL.

#### Les renvois ordinaires se lisent ainsi :

1,2; 3,4. : page 1, ligne 2; page 3, ligne 4. 109,711. : page 109, ligne 7, note 11.

101, 2-4. : page 101, lignes 1 à 4.

### INDEX A. - NOMS PROPRES.

(a. Noms divins. - b. Noms de personnes. - c. Noms de lieux.)

### a. - Noms divins.

Voir aussi les Index C et D.

3-7; 10-13; 18-20; 24; 31; 35; 39; 40; 51-54; 59-61; 63; 66-7; 75-6; 78; 87-90; 91,11<sup>24</sup>; 94,6<sup>2</sup>; 95-97; 102-3; 105; 108-11; 120-121; 131-2; 143; 149-150; 154; 159; 176-182; 184,13<sup>3</sup>; 194; 210-1; 214; 216-18; 223-6; 228; 231; 232; 237; 238,7<sup>8</sup>; 239-241; 244; 247-253; 260,1<sup>4</sup>; 260,10<sup>5</sup>; 261-2; 265; 267,6<sup>2</sup>; 272,4<sup>48</sup>; 272,10<sup>40</sup>; 275,13<sup>2</sup>; 276; 279; 282,11<sup>7</sup>;

283-289; 292; 294-5; 297; 303-4; 347; 349; 356,92; 357; 359; 360; 363-5; 370; 372-7.

ر الله تعالى 7,8; 21,5; 40,1; 75,14; 80,8; 96,2; 239,3; 284,3; 292,12; 296, 4; 339,3; 356,6; 365,4; 366,6; 369,9; 377,8; et passim [locis cit. n° 1, ctc.] dans les mss.

الله الرحمن الرحيم 3,1; 268,1<sup>4</sup>. 278,1; 291,12; 356,5; et 5 مناه passim [locis cit. n° 1, etc.] dans les mss. R, U, Y, etc.

cit. n° 1] dans les mss. R,W.

- دايل رام 313 - دايل خامس 315 - دليل سادس 317 - دايل سابع 321 - دليل سابع 321 دليل ثامن 328 - دليل تاسع 326 - دليل عاشر 328

مسئلة فى ابطال قولهم ان النفوس الانسانية يستحيل عليها العدم بعد وجودها وانها XIX سر. دية لا يتصور فناؤها 333

ولهم دليلان: احدها 333 ، والاعتراض عليه من وجوه 334 — دليل ثان 339

مسئلة فى أبطال انكارهم لبعث الاجساد ورد الارواح الى الابدان ووجود النار xx الجسانية ووجود الجنة والحور العين وسائر ما وعد به الناس وقولهم ان كل ذلك أمثلة ضربت لعوام الحلق اتفهيم ثواب وعقاب دوحانيين هما أعلى رتبة من الجسانية 344

وقد قالوا 344 — وغن نقول 354 — فنطاليهم باظهاره ولهم فيه ما لك: المملك الاول 356 — المملك الناتي 366

خاعة الكتاب 376

ونبين هذا عال 224 — وخبالهم 229 — والاعتراض من وجهين 1 احدهما 231 الاعتراض الثاني 234

مسئلة فى تعجيزهم عن اقامة الدليل على ان السهاء حيوان مطبع لله تعمالي بجركته الدورية 239

وقد قالوا 239 – الاعتراض 243

xv مسئلة فى ابطال ما ذكروه من الغرض المحوك للسياء 247 مسئلة فى ابطال ما ذكروه من الغرض المحوك للسياء 247

مسئلة فى ابطال قولهم ان نفوس السموات مطلعة على جميع الجزئيات الحادثة فى هذا العالم وان الراد بالوح المحفوظ نفوس السموات وان انتقاش جزئيات العالم فيها يضاهى انتقاش المحفوظات فى القوة الحافظة المودعة فى دماغ الانسان 254

المندلوا 256 - والجواب 260

اما الملقب بالطبيعيات 268

نذكر اقسامها 268: واصولها ثمانية اقسام 268, اما فروعها فسيمة 269 ﴿ وَإِنَّا لِمَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

277 ملئة XVII

ر الافتران بين ما يعتقد فى المادة سببا وما يعتقد مسببا ليس ضروريا عندنا بلكل شيئين. . . 277

المقام الاول 278 — المقام الثانى 281 — فان قبل وهذا يصدر من نفس النبي أو من ميدأ آخر 288

مسئلة فى تمجيزهم عن اقامة البرهان العقلى على ان النفس الانسانى جوهر روحانى قائم بنفسه 297

والحوض فى هذا يُستدعى شرح مذهبهم فى القوى الحيوانية والانسانية 297 : والقوى الحيوانية 298 ; فاءا النفس العاقلة 302

ولهم فيه برامين كثيرة بزعهم الاول 304 - دليل ثان 309 - دليل ثالث 312

IX

مسئلة فى بيان عجزهم عن اقامة الدليل على ان الله واحد وانه لا يجوز فرض اثنين v واجبى الوجود كل واحد منهما لا علة له 143

المسلك الاول 143 — مسلكهم الثانى 146 — ولنرسم هذه المسئلة على حيالها فان من كلامهم المشهور ان المبدأ الاول لا ينقسم بالقول الشارح 148

مسئلة 163

اتفقت الفلاسفة على استحالة اثبات العلم والقدرة والارادة للمبدأ الاول... 163 ولهم مسلكان : الاول 164 — المسالك الثانى 169 — ثم اضم لا يقدرون على رد جميع ما يثبتونه الى نفس الذات 172

مسئلة فى ابطال قولهم ان الاول لا يجوز ان يشارك غيره فى جنس ويغارقه بفصل VII وانه لا يتطرق اليه انقسام فى حق العقل بالجنس والفصل 185 اما المطالبة 188 — المسلك الثانى الالرام 193

مسئلة فى ابطال قولهم ان وجود الاول بسيط اى هو وجود محض ولا ماهية ولا حقيقة يضاف الوجود اليها بـل الوجود الواجب له كالماهية لغيره 195

والكلام عليه من وجهين 🗉 الاول المطالبة بالدليل 195 — المسلك الثاني 197

مسئلة في تعجيزهم عن اقامة الدليل على ان الاول ليس بجسم 200

مسئلة في تعجيزهم عن اقامة الدليل على ان للعالم صانعا وعلة 206

مسئلة فى تُعجيزُ من يرى منهم ان الاول يعلم غيره ويعلم الانواع والاجناس بنوع XI كلى 210

وحاصل ما ذكره ابن سينا فى تحقيق ذلك فى ادراج كلامه يرجع الى فنين: الفن الاول 211 , فنقول 212 — الفن الثانى 214 , ولجواب 214

مسئلة في تعجيزهم عن إقامة الدايل على انه يعرف ذاته أيضا 219

مسئلة فى ابطال قولهم ان الله تعالى عن قولهم لا يعلم الجزئيات المنقسمة بانقسام XIII الرّمان الى الكائن وما كان وما يكون 223

#### TABLE DES QUESTIONS\*

#### ا مسئلة في ابطال قولهم بقدم العالم 21

تفصيل الذهب 21

ايراد ادلتهم 22: الاول 23, الاعتراض من وجهين احدهما 26, الاعتراض الثانى 46. — دليل ثان لهم فى المسئلة 51, الاعتراض 52 — صيغة ثانية لهم فى الرام قدم الزمان 60, الاعتراض 67 — دليل ثالث لهم على قدم العالم 66, الاعتراض 67 — دليل رابع 68, الاعتراض 70

### مسئلة فى ابطال قولهم فى ابدية العالم والزمان والحركة 79

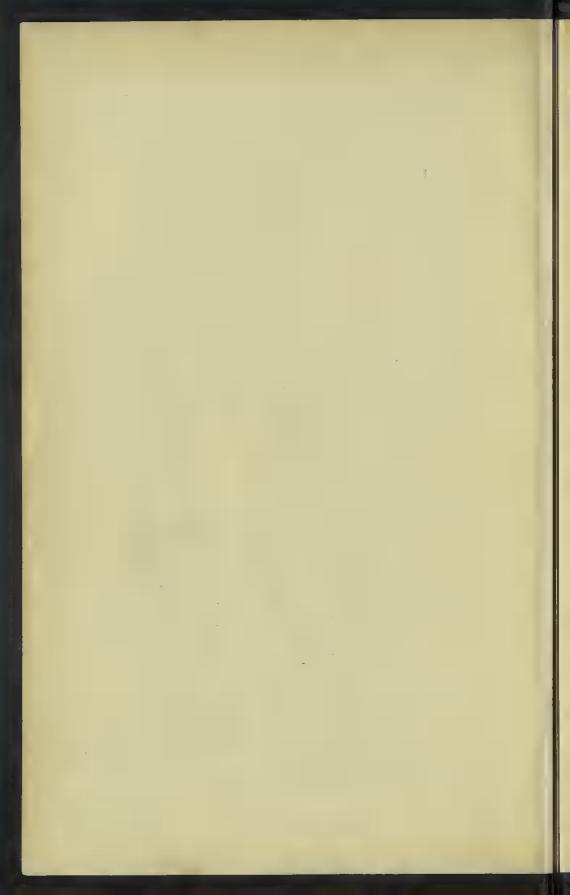
وادلتهم الاربعة 79, والجواب 81 — ان لهم فيها دليلين آخرين: والاول 82 — الدليل الثاني 84, ويزيدها هاهنا اشكال اخر 85

III مسئلة فى بيان تلبيسهم بقولهم ان الله فاعل العالم وصانعه وان العالم صنعه وفعله وبيان ان ذلك مجاز عندهم وليس حقيقة 95

من ثلاثة اوجه 95 : اما الاول 96 - الوجه الناني 103 - الوجه الثالث 110

## مسئلة في بران عجزهم عن الاستدلال على وجود الصانع للعالم 133

<sup>\*</sup> Une Liste, quelque peu différente, des vingt titres a été lue plus haut (pp. 18-20), entre les Préambules et la première Question. Ici, ils sont reproduits tels qu'ils ont été écrits par l'auteur au cours de sa rédaction.



من تصرفهم فى الصفات الالهية واعتقاد التوحيد فيها فذهبهم قريب من مذاهب المعتزلة ومذهبهم فى تلازم الاسباب الطبيعية هو الذى صرح المعتزلة به فى التولد و كذلك جميع ما نقلناه عنهم قد نطق به فريق من فرق الاسلام الا هذه الاصول الثلث فن يرى تحكفير أهل البدع من فرق الاسلام يكفرهم أيضا به ومن يتوقف عن أهل البدع من فرق الاسلام يكفرهم أيضا به ومن يتوقف عن المحالل التكفير يقتصر على تكفيرهم بهذه المسائل ومن يتوقف عن فلسنا نو ثر الآن الخوض فى تكفير أهل البدع وما يصح منه وما لا يصح كيلا يخرج الكلام عن مقصود هذا الكتاب والله تعالى الموفق للصواب



صرح المتزلة F, G, K, V مذهب E, R, Y, H. KHALFA مرح المتزلة E, R, Y, H. KHALFA مرح المتزلة E, K, Y, Y مرح به المتزلة E, K, Y, Y مرح به المتزلة E, K, V, Y مرح به المتزلة E, K, V, Y مرح به المتزلة C, F من المسلمين R, V, Y : الاسلام R, V, Y : الثلاث E, K, V, Y الثلاث E, K, V, Y الثلاث E, K, V, Y الثلاث المتزلة C, R, V : الثلاث E, Y : من المل البدع بتو آف P, K من المل البدع بتو آف P بي تقدير 15 مع المتزلة C, V من المل البدع بتو آف P : يقتدير 15 مع الثلاث E, V add.

ا الكلام 7 . mss. 8 سنريد تكفير E : نوثر الآن الحوض فى تكفير 8 .mss. 7 سنريد تكفير 8 .R, Y om. — "mss. 7 الموفق للصواب E, R, Y om. — "C, E, F, G, P, R, W وعنده علم .E add و الترفيق برحمته لا الاه الاهواب V ; هو الموفق للصواب K, M, Y والهادى الى سبيل الرشاد والمثبت على الاسلام والسنة والمجنب عن .M, W add ; الكتاب الاهوا، (والمحتنب عن الهوا، W) والبدع والضلالة وهو حسبي ونعم الوكيل

# خاتمة الكتاب

فان قال قائل قد فصلتم مذاهب هؤلاء أفتقطعون القول 1 مكفرهم ووجوب القتل لمن يعتقد اعتقادهم

قلنا تكفيرهم لا يد منه في ثلث مسائل احديها مسئلة قدم و العالم وقولهم أن الله لا يحيط العالم وقولهم أن الله لا يحيط علما بالجزئيات الحادثة من الاشخاص والثالثة في انكارهم بعث الاجساد وحشرها فهذه المسائل الثلث لا تسلائم الاسلام بوجه ومعتقدها معتقد كذب الانبياء وانهم ذكروا ما ذكروه على سبيل المصلحة تمثيلًا لجاهير الخلق وتفهيما وهذا هو الكفر الصراح الذي المصلحة تمثيلًا لجاهير الخلق وتفهيما وهذا هو الكفر الصراح الذي

<sup>1. —</sup> الأول 3 mss. 7 مذهب G om. — E بتكنير م تتنير م E بتتكنير م تتنير <sup>2. - &</sup>quot; اللاث اللاث الله: ألث الله: - و الا الله: - و الله: - بكفره H. KHALFA الله: آكفيره الله: الله: الله: F, W أنه الله: الله: الله: الله: الله: الله: الله: الله: F, W أنه الله: الله: الله: الله: G, K, P أنه الله: الله: الله: R, V, Y أنه الله: الله: B, F, K, R, V الله: الله: الله: الله: الله: الله: الله: - الله: الله: - ا

<sup>3.</sup> \_ 4 mss. 6 | ell : R l.l = - 2 mss. 6 : elais : F | ell = - 8 E om.

أيضاً على انتظام واتساق بالتكرر" والعود" وأما" غير هذا فلا يمكن والجواب ان هذا استمداد من مسئلة قدم العالم وان المشيئة فليكن العالم قديما وقد أبطلنا ذلك وبينا انه لا يبعد في العقبل وضع ثلثة أقسام وهو أن يكون الله موجودا ولا عالم ثم يخلق العالم على النظم المشاهد ثم يستأنف نظما "ثانيا" وهو الموعود" في الجنة ثم قيعدم الكل حتى لا يبقى الاالله "وهو ممكن لولا" أن الشرع قد تعدم الكل حتى لا يبقى الاالله "وهو ممكن لولا" أن الشرع قد لله وحواز كيف ما رددت تنبني على مسئلتين احديهما "حدث العالم وجواز كيف ما رددت من قديم والثانية خرق العادات بخلق المسبات دون الاسباب أو احداث اسباب على منهج آخر غير معتاد وقد فرغنا 10 السباب ألم المسئلتين جميعا"

10 R, V وان اختلفت ... والعود E om. (homot.) بالتكوار ا mss. 6 واما F اما

56. — <sup>1</sup> E, K ألم بيا دلك F addit وهي F addit وهو F omit. — "E, F, G, K وهو R, Y وهو F omit. — "E, F, G, K وهو R, Y وهو F omit. — "E, F, G, K وهو R, Y وهو F omit. — "E, F, G, K وهو G, V الله سيحانه Y الله تعالى Y وأنه تعالى Y الله تعالى X الله تعالى Y الله تعالى

57. -- <sup>1</sup> F, G, K, R, V وردت E, Y وردت P, حارت P دارت P, تبنى R, تبنى R, تبنى P, تبنى P : بدى F, K, Y وردت P : بدى E, G وردت W (om. احدهما E, G : بدى F, K, Y و احدهما C : بخاق P : بخاق P : بخاق P : بخاق P : بخاق P : بخاق P : بخاق P : بخاق P : بخاق P : بدن P واحداث P دون الاسباب P دون الاسباب P : بدا

بالاضافة الى الازمان . وزعموا ان هذا لا يناقض قولنا ان الله 'قادر على على كل شي فانا نقول ان الله فادر على البعث والنشور وجميع الامور الممكنة على معنى انه لو شا . لفعل وليس من شرط صدق قولنا هذا أن يشا ولا أن يفعل وهذا كما أنا نقول ان فلانا قادر على ان يجز الفعل وقبة نفسه ويبعج "بطن نفسه ويصدق ذلك على معنى انه الو شا لفعل "ولكنا نعلم انه لا يشا ولا يفعل . وقولنا الايشا ولا يفعل 55 لا يناقض قولنا انه قادر بمعنى انه لو شا الفعل أفان الحمليات لا تناقض الشرطيات كما ذكر في المنطق اذ قولنا الو شا ، لفعل شرطى موجب وقولنا ما شا ، وما فعل حمليتان سالبتان والسالبة الحملية لا موجب وقولنا ما شا ، وما فعل حمليتان سالبتان والسالبة الحملية لا أزلية وليست الموجبة الشرطية . فاذن الدليل الذي "دلنا على ان مشيئته المنطق اذ تعلى ان على ان الله ولي المن الالهي الا يكون الإعلى انتظام "وان" اختلفت " في آحاد الاوقات فيكون اختلافها "

 <sup>54. —</sup> ¹ E, F, K ها، 'G, V الله "A, V أو الله "

وق المسباب والمسبات ، فان جوزتم استمرار التوالد والتناسل بالطريق المشاهد الآن أو عود هذا المنهاج ولو بعد زمان طويل على سبيل التكرر والدور فقد رفعتم القيامة والآخرة وما دل عليه ظواهر الشرع اذيلزم عليه ان يكون قد تقدم على وجودنا هذا فظواهر الشرع اذيلزم عليه ان يكون قد تقدم على وجودنا هذا قلم ان كرات وسيعود كرات وهكذى على الترتيب ، وان قلتم ان السنة الالهية بالكلية تتبدل الى جنس آخر ولا تعود قط هذه السنة وتنقسم مدة الامكان الى ثلثة أقسام قسم قبل خلق العالم اذ السنة ولا عالم وقسم بعد خلقه على هذا الوجه وقسم به الاختتام وهو المنهاج البعث بطل الاتساق والانتظام وحصل التبديل لسنة الله وهو محال فان هذا انما يمكن شمشيئة ختلفة باختلاف الاحوال 10 الشيئة الازلية فلها مجرى واحد مضروب لا تتبدل عنه لان الفعل مضام المشيئة المشيئة على سنن واحد "لا تختلف"

فاله فيل الفعل الألهى له مجرى واحد مضروب لا " يتغير ولذلك 50 قال تعالى وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر "وقال ولن تجد لسنة الله تبديلا " وهذه الاسباب "التى التى المحانيا ان كانت فينبغى ان تطرد أيضاً وتتكرر الى غير غاية " وان يبقى " هذا النظام الموجود وله العالم من التولد والتوالد الى غير غاية " وبعد الاعتراف بالتكرر والدور فلا يبعد أن يختلف " منهاج " الامور في كل " الف الف" سنة مثلا " ولكن يكون ذلك التبدل أيضا دائما " أبديا " على سنن " واحد فان " سنة الله " بديل فيها " وهذا لمكان ان الفعل الالهى 51 يصدر عن المشيئة الالهية ليست متعينة الجمة حتى يصدر عن المشيئة الالهية الالهية ليست متعينة الجمة حتى منظما انتظام المختلاف جهاتها فيكون الصادر منها كيف ماكان منتظما انتظاما مجمع الاول والآخر " على نسق " واحد كما نراه في الاحدة منتظما انتظاما مجمع الاول والآخر " على نسق " واحد كما نراه في الدين الدين الدين الدين الله المناه والآخر على نسق واحد كما نراه في المناه الم

51. — <sup>1</sup> V أن أن F, K أن أن E أن أن E أن أن P أن أن أن R, U, كان أن P أن أن أن P أن أن P أن أن P أن أن P أن P أن P أن P أن أن P أ

<sup>50. —</sup> و لا براه و تعالى و براه براه براه و تعالى و براه براه و تعالى و براه و تعالى و براه و تعالى و براه و تعالى و براه و و تعالى و براه و و تعالى و براه و و تال تعالى و براه و و تال تعالى و براه و و تال تعالى و براه و و تال براه و و الاسباب و براه م و تعالى و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و براه براه و

وعظمية أوعرقية وغضروفية وشحمية فيكون منه العين على سبع طبقات مختلفة في المزاج واللسان والاسنان على التفاوتهما أفي الرخاوة والصلابة مع تجاورها أوهم جرا الى البدائع التي في الفطرة لكان انكاره أشد من انكار الملحدة حيث قالوا أئذا "كنا عظاما ولا نزة الآية ألى فليس يتفكر المنكر للبعث انه من اين عرف انحصار ولا نزة الآية ألى فليس يتفكر المنكر للبعث انه من اين عرف المحصار اسباب الوجود فيا شاهد ولم يبعد ان يكون في احياء الابدان منهاج غير ما شاهده وقد ورد في بعض الاخبار انه يعم الارض في وقت البعث مطر قطراتها تشبه النطف وتختلط المالتراب فاي بعد في أن يكون في الإسباب الالهية أمر " يشبه الخلك ونحن لا نطلع عليه ويقتضي ذلك انبعاث الإجساد الإستعدادها لقبول النفوس المحشورة وهل لهذا الانكار مستند الاالاستعاد المجرد المحشورة وهل لهذا الانكار مستند الاالاستعاد المجرد

<sup>49. — &</sup>quot;mss. 6 الغصار : U, Y om., R habet supra lineam. — "mss. 6 الغصار : الغصار - "mss. 6 أن الله : G, K, V, W مشاهده - "mss. 7 أن : F أن 7 تشاهده - "المقدوه كل المقدوه كل المقدوم كل ال

السحر والنارنجات والطلسات والمعجزات والكرامات وهى ثابتة بالاتفاق السباب غريبة لا يطلع عليها بل لو لم ير انسان المغناطيس 47 وجذبه للحديد وحكى له ذلك لاستنكره وقال لا يتصور جذب للحديد الا بخيط يشد عليه ويجذب فانه المشاهد في الجذب حتى اذا و شاهده تعجب منه وعلم ان علمه قاصر عن الاحاطة بعجائب القدرة وكذلك الملحدة المنكرة للبعث والنشور اذا بعثوا "ورأوا عجائب صنع الله في فيه ندموا ندامة لا تنفعهم ويتحسرون على جحودهم تصنع الله في في في المحدد المنافي الله الله عنه المنافي عاقلا في المحدد المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافية المنافي عاقلا في المنافية المنافي عاقلا وعصية المنافي المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية وعصية المنافية الم

48. — الانسان E, R, U, V, Y : إنسان E, R, U, V, Y : إنسان E, R, U, V, Y : إنسان E, G, V, W : عاقل K, P عاقل E, E : غافلا E : لا Y om. — 4 F add. ما ح 5 mss. 7

حديدا لما كان ثوبا بل لا بدوان " يصير قطنا مغزولا ثم منسوجا".
ولكن ذلك في لحظة أو في مدة ممكن ولم يين لنا " ان البعث يكون في أوحى ما " يقدر اذ" يكون جمع " العظام وانشاذ " اللحم وانباته " في زمان " طويل وليس المناقشة " فيه وانما النظر في ان الترقى في هذه الاطوار يحصل " بمجرد القدرة من غير واسطة أو " بسبب من الاسباب وكلاها ممكنان عندنا كما " ذكرناه " في المسئلة الاولى من الطبيعيات عند الكلام على اجراء العادات وان المقترنات في الوجود اقترانها ليس على طريق التلازم " بل العادات يجوز خرقها فيحصل " اقترانها ليس على طريق التلازم " بل العادات يجوز خرقها فيحصل " اقترانها ليس على طريق التلازم " بل العادات يجوز خرقها فيحصل " نقول " ذلك يكون " باسباب ولكن ليس " من شرطه " ان يكون السبب 10 هو " المعهود بل في خزانة " المقدورات عجائب وغرائب لم يطلع " عليها ينكر ها " من يظن ان لا " وجود الا لما " شاهده " كما ينكر طائفة "

حيوان ونبات ما لم تكن العناصر الاربعة جميعا ممتزجة بشرائط معضوصة طويلة أكثر مما فصلنا جملتها فاذن لا يكن ان يتجدد لا يحضوصة طويلة أكثر مما فصلنا جملتها فاذن لا يكن ان يتجدد في بدن انسان لترد والنفس اليه الاقه بهذه الامور ولها أسباب كثيرة 43 أفينقلب التراب انسانا بان يقال له كن أو بان تمهد أسباب انقلابه ولم في هذه الادوار وأسبابه هي القاء النطفة المستخرجة من لباب بدن الانسان في رحم حتى يستمد من دم الطمث ومن الغذاء مدة حتى الانسان في رحم حتى يستمد من دم الطمث ومن الغذاء مدة فقول الانسان في رحم حتى يستمد عنينا ثم طفلا ثم شابا ثم كهلا أو فقول القائل يقال له كن في كون غير معقول اذ التراب لا يخاطب وانقلابه انسانا دون التردد في هذه الاطوار عال وتردده في هذه الاطوار دون جريان هذه الاسباب عال في كون البعث عالا

والاعتراض انا نسلم ان الترق في هذه الاطوار لا بد منه حتى 44 يصير بدن انسان كما "لا بد منه حتى يصير الحديد عمامة فانه لو بقى

<sup>28</sup> Mss. 5 و ساما با با و نبات با و بات بات تا و نبات کا و نبات کا دونات  کا دونائل ک

<sup>43. —</sup> أوينقاب أ : E فينقلب أ - يمان القلاب أ - يمان القلاب أ القينقاب أ - يمان القلاب أ - يمان أ - قال القلاب أ - يمان القلاب

يكتسب القطن" صورة الغزل ثم الغزل يكتسب الانتظام المعلوم الذي هو النسج على هيئة معلومة ولو قيل ان قلب الحديد عمامة قطنية ممكن من غير الاستحالة في هذه الاطوار على سبيل الترتيب كان" محالًا نعم يجوز ان يخطر للانسان" ان هذه الاستحالات يجوز ان تحصل كلها في زمان متقارب الايس الانسان بطولها الفيظن انه 5 42 وقع " فجأة " دفعة و احدة واذا عقل هذا فالانسان المبعوث المحشور لوكان بدنه من حجر أو القوت أو در او تراب محض لم يكن انسانا السانا بل لا يتصور ان يكون انسانا الا ان يكون متشكلا الشكل المخصوص مركبا من العظام والعروق واللحوم والغضاريف والاخلاط والإجزاء المفردة تتقدم على المركبة فلا يكون البدن ما لم تكن 10 10 الاعضاء ولا تكون" الاعضاء المركبة ما لم تكن "العظام واللحوم" والعروق ولا تكون " هذه المفردات ما لم تكن " الاخلاط ولا تكون " الاخلاط الاربعة ما لم تكن " موادها من " الغذا، ولا يكون " الغذا، ما لم يكن حيوان او نبات وهو اللحم والحبوب ولا يكون -- بكسب £ : ثم الغزل يكتسب 12 - القطن . U om. القطن . E - يكتسب 6: تكتسب W 18 كان R, U, V, Y هميَّة معلومة U هميَّة علم العمامه U : هميَّة معلومة 14 E, F, G, K كان R, U, V, Y هميَّة معلومة

<sup>,</sup> ازمان متقاربة G: زمان متقارب 7 .mss بيال الانسان K , الانسان F: للانسان U , واقع E : و قع 🕒 بطوله P, U, V : بطولها P, U, V و وقع 17 E, G, K, W زمن متعاوت 42. - 1 E om. افسان Y : انسان Y : افسان Y افسان Y افسان Y : افسان ۲ ا ; والمظاريف F : والنضاريف 7 - مشكلا E - اسان T - تصور E - 4 -K om. — ه mss. ۶ بنقدم : آ بنقدم ; U, Y s. p. — ه R, etc. کا : نند کا : U, Y کا ب — يكن <sup>15</sup> K يكون K أ<sup>14</sup> اللحوم والعظام Y : العظام واللحوم 7 . mss. 7 - يكن E, K : تكن G, V, W بكون K : كون , U بكون ← 17 G, V, W يكون -الحبوب E om. من . G : او نبات G : او نبات G من . 18 E om. من . 40 U add.

ثم أنفس موجودة فتستأنف أنفس • فيبقى أن يقال فلم ألم تتعلق الملاحزجة المستعدة في الارحام قبل البعث والنشور بل في عالمنا هذا • فيقال لعل الانفس المفارقة تستدعى نوعا آخر من الاستعداد ولا يتم سببها الافي ذلك الوقت • ولا بعد في ان يفارق الاستعداد المستعداد الشروط للنفس الكاملة المفارقة الاستعداد المستعداد المنفس المنافس 
المسلك الثانى ان قالوا ليس في المقدور ان يقلب الحديد ثوبا 41 منسوجا بحيث يتعمم به الا بان تحلل اجزاء الحديد الى العناصر باسباب تستولى على الحديد فتحلله الى بسائط العناصر "ثم تجمع العناصر وتدار" في اطوار في الخلقة الى ان تكتسب صورة القطن ثم

 $<sup>41. - {}^{4}</sup>$  K, P, R, U, Y في : E, G, V من  $- {}^{2}$  E, G, K, U, W ينقلب V : يقلب V : ينعم به الانسان V : ينعم به الانسان V : ينعم به الانسان V : ينعم به الانسان V : ينعم به الانسان V : ينعم به الانسان V . الا بان محلل V . الا بان محلل V . الا بان محلل V . الا بان محلل V . الا بان محلل V . الا بان محلل V . وتحمله الى بسائط العناصر V - بسائط V . V - تتحلل V : وتدار V : V - V . V : V - V . V : V - V . V : V - V . V : V - V . V : V - V . V : V - V . V : V - V : V - V . V : V - V : V - V : V - V : V - V : V - V : V - V : V - V : V - V - V : V - V : V - V : V - V : V - V : V - V : V : V - V : V - V : V - V :

وكون المواد متناهية عال لا اصل له فانه بناء على قدم العالم وتعاقب الادوار على الدوام ومن لا يعتقد قدم العالم فالنفوس المفارقة اللابدان عنده متناهية وليست اكثر من المواد الموجودة وان وان سلم انها اكثر فالله تعالى قادر على الجابى واستئناف الاختراع وانكاره انكار لقدرة الله على الاحداث وقد سبق ابطاله فى مسئلة وحدث العالم

39 واما احالتكم الثانية بان هذا تناسخ فلا مشاحة في الاسماء في الاسماء في الدر الشرع به يجب تصديقه فليكن تناسخا وانما نحن ننكر التناسخ في هذا العالم فاما البعث فلا ننكره سمى تناسخا او لم

40 يسم " . وقولكم ان كل مزاج استعد لقبول نفس استحق حدوث 10 نفس من المبادئ رجوع الى ان حدوث النفس بالطبع لا بالارادة وقد ابطل ذلك في مسئلة حدث العالم كيف ولا يبعد على مساق مذهبكم أيضا ان يقال الما " يستحق حدوث نفس " اذا لم يكن "

 $<sup>^{0}</sup>$  E om. (homot.) للابدان  $^{10}$  P omit. وكون الواد متناهية  $^{10}$  P omit. للابدان  $^{10}$  P omss.  $^{10}$  الله  $^{11}$  P omss.  $^{10}$  الله تمالى  $^{12}$  Mss.  $^{12}$  الله تمالى  $^{13}$  E, F الله تمالى  $^{13}$  E, F, الله تمالى  $^{13}$  E, F, الله تمالى  $^{13}$  E, F, الله عز وجل  $^{13}$  R,W الله عز وجل  $^{13}$  R,W . الله عز وجل  $^{14}$  Mss.  $^{14}$  صدوث  $^{15}$  حدوث  $^{15}$ 

<sup>40. — &</sup>lt;sup>0</sup> التعد للبوت على : استمد للبوت على : Pom. — <sup>1</sup> U, V, Y add. به , at non E, F, G, K, R. — <sup>2</sup> E, G, K, U, V, Y النفوس : F, R النفوس : F, R omit. النفوس : E, G حدث : بطل E ابطل : ابطل : F, R omit. ابطل : تكن V, W " — النفس : W تكن S, P, init. ; E, G تكن F, K, R, U, Y s. p. init. ; E, G

منكر ونكير وعذاب "القبر وغيره وكل ذلك يدل على البقاء . نعم قد دل مع ذلك "على البعث والنشور بعده وهو بعث "البدن و ذلك 37 مكن بردها الى بدن أى بدن كان "سواء كان "من مادة البدن الاول أو من عادة استونف خلقها فانه هو بنفسه "لا ببدنه "واد من عليه اجزاء البدن من الصغر الى الكبر بالهزال "والسمن وتبدل الغذاء و يختلف مزاجه ع ذلك وهو ذلك الانسان بعينه فهذا مقدور لله "ويكون ذلك "عودا لذلك النفس" فانه كان قد "تعذر" عليه أن يحظى "الله الآلام واللذات الجسمانية "بفقد "الآلة وقد أعيدت الهدت الهد "الهد" عليه المؤل الاولى "فكان "ذلك عودا محققا أعيدت الهد الهد "الهد" المؤل المؤل المؤل المؤل عودا محققا

10 وما ذكرتموه من استحالة هذا بكون النفوس عير متناهية **38** 

م السرع . - مع عذاب U, Y : وعذاب . U, Y : وعا السرع . - وربا E , وما V : وعا السرع بث البدن وذلك . V om ; و بعث G : وهو بعث T mss. 7 وه بعث البدن وذلك E ذلك ك : ذلك 37. — ای بدن کان <sup>2</sup> ن U om. — ای بدن کان : E omit. — "E, F, K, P, R, U, استو الف G omit. - 4 U om. البدن - 5 E omit. - 6 F سواء كان V, Y E, V : يتبدل G, K - قاع بنفسه - قاع بنفسه - قاع بنفسه شه U, Y : لله F, G ما احوال بالهزال P, بالهزال Y : بالهزال T متبدل . الله تمالى E و الله تمالى E و الله تمالى E و الله تمالى E و الله تمالى R و الله تمالى K, V و سبحانه لتيك الغس G ; لدلك . . . . ؛ لتلك النفس U, V, Y ; لذلك الإنسان R : لذلك (لغس K, P الغسان العسان الع فازه E ، فانه قد G , فاخا قد كان U, Y ; وانه كان قد F : فانه كان قد G , فاخا قد : عليه F, U s.p. - 47 F, K, P, R, V يعذر F, U s.p. - 47 F, K, P, R, V يكون قد G, U, Y العلى F, R, يحظى F, R, يحظى K, نخطى F, R, يحظى ب العلى E ب على العلى G : لنقد 6 . 1 واللذات الجسمية E ، واللذات والجسانية F : واللذات الجسانية V . تقد ت E اليها E و بقد ت E : اليم E : اليم E : اليم E : اليم E : اليم E : اليم E : اليم E : اليم E : اليم E : — قبل الأولى U, Y om. lin. أن يحظى . . اعيدت اليه آلة . U, Y om. lin. ألة و كان F: فكان F: تعان 5 mss. 7

<sup>--</sup> الحالة U, Y : استحالة . T ، وtc ، نكروه F : ذكرغوه U, Y ، استحالة . T ، وtc ، نكرغوه U, Y ، المواد تا 4 F, K, P, U, Y ، المواد تا 4 F, K,

خشب أو حديد بل لا يكون انسانا الا اذا انقسم اعضاء بدنه الى اللحم والعظم والاخلاط ومها استعد البدن والمزاج لقبول نفس استحق من المبادئ الواهبة للنفوس حدوث نفس فيتوارد على 35 البدن الواحد نفسان ، وبهذا بطل مذهب التناسخ وهذا المذهب هو عين التناسخ فانه وجع الى اشتغال النفس بعد خلاصها من والبدن بتدبير بدن آخر غير البدن الاول فالمسلك الذي يدل على بطلان التناسخ يدل على بطلان المناسخ يدل على بطلان المسلك

36 والاعتراض هو أن يقال مم " تنكرون على من يختار القسم الاخير ويرى ان النفس باقية بعد الموت وهو جوهر قائم بنفسه وان ذلك لا يخالف الشرع بل دل عليه الشرع في قوله ولا تحسبن 10 الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم الشوط وبقوله عليه السلام الرواح الصالحين في حواصل طير خضر معلقة تحت العرش وعال ورد من الاخبار بشعور الارواح بالصدقات والحيرات وسؤال وحال الرواح بالصدقات والحيرات وسؤال وحمد المراقل المراقل المراقل المراقل المراقل المراقل والحيرات وسؤال المراقل ال

<sup>-</sup> الواهية E, U, V, Y : انقام E, V om. والعظم - 5 E انقام - 5 E انقام - 6 mss. 7 : حدث F عددث F

<sup>35. —</sup>  $^4$  F, G, R بطل  $^4$  Y بصل  $^5$  E, K, V بطل  $^6$  F, G om.  $^8$  البطان  $^6$  F, G om.  $^8$  البطان  $^6$  F, G om.  $^6$  F, G بالبطان  $^6$  F, G وهذا المذهب هو عين التناسخ  $^6$  F, G وهذا المذهب  $^6$  F, G بيدن  $^7$  mss. octo المذهب  $^6$  E, K, R, U, V, Y والمساك  $^6$  F, G بالبطان  $^7$  المستال  $^8$  E, K, R, U, V, Y والمساك  $^8$  المساك  $^8$  ا

فيها وغرس وقوصار والمحمد والم

وأما القسم الثالث وهو رد النفس الى بدن انسانى من اى مادة 33 كانت وأى تراب اتفق في خال من وجهين واحدها أن المواد القابلة للكون والفساد محصورة فى مقعر فلك القمر لا يمكن 10 عليها مزيد وهى متناهية والانفس المفارقة اللابدان غير متناهية فلا تفى بها والثانى ان التراب لا يقبل تدبير النفس ما بقى ترابا بل 34 لا بد وان تتزج العناصر امتزاجا يضاهى امتزاج النطفة بل الخشب والحديد لا يقبل هذا التدبير ولا يمكن اعادة الانسان وبدنه من

<sup>-</sup> ³و (K s. p.), V تفرقت R; آثربُ R; آثربُ E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت E; بربت اولتها R; وثناولها C; وثناولها E; بربادها V; وثناولها E; بربادها E; برباد

ان U, Y وان . U, E يعقل E يعقل : E يعقل : U, Y

<sup>32. —</sup> الح مس. ما الحراد الموجود الحرودة عند . . . اجزائد الموجود الحرودة عند . . . اجزائد الموجود الحرودة الحرودة عند . . . اجزائد الحرودة ال

انسان فلا يقال الفرس انقلب انسانا أبل الفرس فرس بصورت لا الاته وقد انعدمت الصورة وما بقي الا المادة

واما القسم الثانى وهو تقدير بقاء النفس ورده الى ذلك 30 البدن بعينه فهو لو تصور لكان معادا أى عودا الى تدبير البدن بعد البدن بعد مفارقته ولكنه عال اذ بدن الميت ينحل ترابا أو تأكله الديدان والطيور ويستحيل دماً وبخارا وهوا، ويتزج بهوا العالم وبخاره والطيور ويستحيل دماً وبخارا وهوا، ويتزج بهوا العالم وبخاره ومائه امتزاجا يبعد انتزاعه واستخلاصه ولكن ان فرض ذلك 31 اتكالا على قدرة الله فلا يخلوا اما ان يجمع الاجزاء التي مات عليه فقط فينغى أن يكون معاد الاقطع وبجذوع الانف والاذن وناقص فقط فينغى أن يكون معاد الاقطع وبجذوع الانف والاذن وناقص خلقوا ناقصين في ابتداء الفطرة فاعادتهم على الما كانوا عليه من الهزال عند الموت في غاية النكال هذا ان اقتصر على جع الاجزاء الإجزاء الإجزاء المزال عند الموت في غاية النكال هذا ان اقتصر على جع الاجزاء

ي فسخلق K, Y فيحلف F فيخلق F فيخلق F فيخلق F فيخلق F فيخلق F فيخلق F فيخلق F فيخلق F فيحلق F الفرس انسانا F فيخلق F فيخلق F فيحلق F الفرس انسانا F فيخلق F فيخل

0

28 وان° احتال ناصر هذا القسم أبان قال تراب البدن لا يفني فيكون باقيا فتعاد اليه الحيوة · فنقول عند ذلك يستقيم أن يقال عاد التراب حيا بعد ان انقطعت الحيوة عنه مرة ولا يكون ذلك عودا للانسان ا ولا رجوع ذلك الانسان بعينه لأن الانسان انسان لا عادته والتراب الذي فيه اذ يتبدل عليه سائر الإجزاء أون اكثرها بالغذاء " وهو ذاك 12 والدي الدي فيه المائد المائد الدين المائد الما الاول بعينه فهو هو باعتبار « روحه أو نفسه الفاذا عدمت الحيوة او الروح ألفا عدم لا يعقل عوده وانما يستأنف مثله ومعما خلق الله أل حيوة انسانية "في تراب " يحصل من بدن شجر " أو فرس أو نبات كان ذلك ابتداء خلق انسان فللعدوم قط لا يعقل عوده والعائد هو الموجود أي عاد الى حالة كانت له من قبل أى الى مشل تلك 10 29 الحالة " فالعائد" هو التزاب الى صفة الحيوة - وليس الانسان ببدنه اذ قد يصير بدن الفرس غذاء الانسان فيتخلق منه نطفة يحصل منها

<sup>:</sup> الدوت U: الثبات 38 صفر V و 38 سفر U: النبات 34 E, V بالذات U: الثبات 34 G, K بالذات U: الثبات 34 G, K اليها R, U, Y : اليه E om. اليها R, U, Y : اليها

<sup>28. —</sup> هنان : K, R خان : F1, etc. احتار : F2 احتار : F2 احتار : R, etc. : فنقول " 🔑 فمدُود R , فعاد F, K ; فعاد U, Y : فتعاد U, Y om. — 3 E, G, V : القسم E فيقال : R عنه الحياة E ; الحياة R : الحياة عنه الحياة عنه P, R ان P, R ان E فيقال E فيقال .Fom. عبد الانسان U ا ا مدة اخرى E بدة C, V عبد الانسان U ا الله الحيوة , بدل P , تتبدل E, V : يتبدل P ، ولا رجوع ذلك الانان . E, V بدل P ، ب U مدل - العدد P : العدد P : العدد ال : ال : ال : ال : ال : ال : ال : U, Y العدد ال : ال : P مدل ال العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : العدد الله : الله — فهو هو اعتبار K, فهو باعتبار E, G, U, V, Y فهو هو باعتبار 13 — ذلك E, G, U, V, Y ذاك -- والروح E, U, Y : او الروح E, U, Y -- ونفسه G, V : 'و نفسه E, U, Y -- والروح E, U, Y --E, G, R, U, V, Y انسانا F; انسانا K, P ف تراب. الله U om. ف تراب. 20 F, K, P, Y شجر : G, R, V شجر ; E, U و شجر - الانسان E, U, V اشجر - الانسان - 21 E, U, V النسان - 22 U والعامد U.Y. خاتى E. U.Y : المال E. U.Y = - الى عاد . U om: خاتى E. U.Y = المعدوم 29. — أ G add. الإنسان G, V: غذا، في الله عند كا عند الله عند كا عند الله عند كا الله عند الله عند كا

وهذه الاقسام الثلثة باطلة

أماً الاول فظاهر البطلان لأنه مهما انعدمت الحيوة والبدن فاستئناف مخلقها الجاد لمثل ما كان لا لعين ما كان بل العود المفهوم هو الذي يفرض فيه بقاء شي ، وتجدد شيء كا يقال فلان عاد الى الانعام ة أي أن النعم بأق وترك الانعام ثم عاد اليه أي عاد الى ما هو الاول بالجنس ولكنه غيره" بالعدد فيكون عودا بالحقيقة الى مثله لا اليه" ويقال فلان عاد الى البلد اي بقى موجودا خارجا الوقد كان له كون ال في البلد فعاد الى مثل ذلك فان للم يكن شيء باق " وشيئان متعددان " متماثلان يتخللهما زمان لم يتم اسم " العود الا ان يسلك الم مذهب الع 10 المعتزلة فيقال ألمع دوم فشيء ثابت والوجود حال في يعرض له مرة -وينقطع " تارة ويعود اخرى " فيتحقق معنى " العود باعتبار بقاء الذات ولكنه رفع للعدم " المطلق الذي هو " النفي " المحض وهو اثبات للذات مستمرة "الثبات الى أن يعود اليه الوجود وهو محال.

<sup>31 - 0</sup> R. etc. 6 : Y om. ; U . 346

<sup>.</sup> نظار البطلان البطلا الشي. E بعرض E مورض E بعرض E مورض E مورض E بعرض عاد فلان E, G : فلان عاد 7 .mss و سعد شي E , وتجدد نشي، V : وتجدد شي، الله عاد تاي الله عاد عاد عاد الله عاد الل لا الى Y ° − وذلك F , واكنه غير G : ولكنه غيره 7 · mss. 7 − ان . P om. ا mss. 7 كان فيكون E : كان له كون ■ - خارج البلد K : خارجا اله P : متعددان T - شيء باق .E omit ; باقيا G : باق سعددان T - وان G : فان V , مسلك R, U, Y : مذهب F, G, K - الا ان بسلك E ; او أسلك P. . . الا ان بسلك E ; او أسلك V - فقول R, U, Y , فيقول V , فنقول E : فيقال F, G, K ، طريقة E ، طريقة ا وينقطع E, G, K → مرة . U om - مرة . Hate و تقطع E om المدود E : المعدوم ■ E, ممنا U " 🖛 — ممنا V وتعود اخرى 28 — وتنقطع V : ويعود اخرى 28 وتنقطع V : ويعود اخرى 58 س المطلق الذي هو النفي .T و النفس E و النفي E و النفي 30 − هم F − العدم U, V, Y المطلق الذي هو النفي المطلق الذي الم

عرض قائم به كا ذهب اليه بعض المتكلمين وان النفس التي هي قائم بنفسه ومدبر للجسم فلا وجود له ومعنى الموت انقطاع الحيوة اى امتناع الحيالق عن خلقها فتنعدم والبدن ايضا ينعبدم ومعنى المعاد أعادة الله الله الذي انعدم ورده الى الوجود واعادة الحيوة التى انعدمت أو يقال أمادة البدن تبقى أترابا ومعنى المعاد أن الحيوة التى انعدمت أو يقال مادة البدن تبقى أترابا ومعنى المعاد أن كيمع ويركب على شكل ادمى ويخلق فيه الحيوة وابتداء فهذا يجمع ويركب يقال النفس موجود ويبقى بعد الموت ولكن يرد كيد النفس الى بدن سواء كان من تلك الاجزاء أو من غيرها ويكون العائد ذلك الإنسان من حيث ان النفس تلك النفس فاما 10 المادة فلا التفات اليها اذ الإنسان ليس انسانا بها وبل بالنفس

<sup>25. — &</sup>lt;sup>1</sup> E addit نا — <sup>2</sup> F, K, P وجود E, G, R, U, V, Y أو جود ق Nos ويبقى : E, G, R, U, V, Y الموت <sup>4</sup> — وسفا U ، وتبقى : E, G, V ويبقى نال نال نال نال نال : ولكن يرد : K, R, U, V الفسيا Y : بينها 7 mss. 7 ويجون رد النفس الى F, G ويجوع F, G ويجوع F, G ويجوع F, E ويجوع F, E ويجوع E ، بيمينها 7 mss. 7 ويجوع E ، بيمينها 5 mss. 7 ويجوع F, ويجوع E ، بيمينها 5 mss. 7 وثبت و الفسيا E ، بيمينها 5 mss. 7 وثبت و الفسيا E ، بيمينها 6 mss. 7 وثبت و الفسيا E ، بيمينها 6 mss. 7 ساله و الفسيا E ، بيمينها 6 mss. 7 ساله و الفسيا E ، بيمينها 6 mss. 7 ساله و الفسيا E ، بيمينها 6 mss. 7 ساله و الفسيا E ، بيمينها 6 mss . 7 ساله و الفسيا E ، بيمينها 9 ساله و الفسيا E ، بيمينها 9 ساله و الفسيا E ، بيمينها 9 ساله و الفسيا E ، بيمينها 9 ساله و الفسيا 9 ساله 9 ساله و الفسيا 9 ساله 9

<sup>-</sup> رد G , برد E ; برد F, U, Y s.p. برد F, U, Y s.p. برد F, برد F ; برد R ; برد F, برد E على برد E على برد E add. على الله تعد E add. على الله تعد E add. بعينها B ss. 7 فاما F = معدنها الله تعد E على الله تعد ال

الاحوال بلغ مبلغا لا يحتمل التأويل فلا "يبقى الا" حمل الكلام على التلبيس بتخييل "نقيض "الحق لمصلحة الخلق وذلك مما يتقدس عنه منصب النبوة والثانى ان ادلة العقول دلت على استحالة 22 المكان والجهة والصورة ويد الجارحة وعين الجارحة وامكان الانتقال والاستقرار على الله سبحانه فوجب التأويل بادلة العقول وما وعد من امور الآخرة ليس محالا في قدرة الله تعالى فيجب الجرى على ظاهر الكلام بل على فحواه الذي هو صريح فيه

فان قيل وقد° دل الدليل العقلي على استحالة بعث الاجساد كما 23 دل على استحالة على الله تعالى دل على استحالة الله تلك الصفات على الله تعالى الله على الله تعالى الله الله تعالى ال

فنطالبهم باظهاره "

10

ولهم فيه مسالك

المسلك الاول قولهم تقدير العود الى الابدان لا يعدوا ثلثة " 24 القسام . اما أن يقال الانسان عبارة عن البدن والحيوة التي هي

 $^{10}$  E يبلغ  $^{10}$  E يبلغ  $^{12}$  V, etc. ايبقى  $^{12}$  V, etc. يبلغ  $^{10}$  E, V يبلغ  $^{10}$  E, V يبلغ  $^{10}$  E, V يبقى  $^{14}$  G, K, U, V ينفيض  $^{14}$  E, V يتخيل  $^{14}$  G, K, U, V ينفيض  $^{15}$  E وذلك  $^{15}$  E وذلك  $^{15}$  E وذلك  $^{15}$  E

al. \_ al. \_ al. \_ قالوا Y : قولهم E om. \_ المملك - " E om. \_ المملك - " B om. \_ قالوا X : قولهم E om. \_ العرص U : البدن - \_ بعد و E . يعدو

الشقاوة وقوله "لا تعلم نفس ما أخفى لهم" اى لا يعلم أجميع ذلك الوقوله اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت فكذلك وجود السريفة لا يدل على نفى غيرها بل الجمع بين الامرين أكمل والموعود أكمل الامور وهو ممكن فيجب التصديق به على وفق الشرع

20 فان قيل ما ورد فيه امثال ضربت على حد افهام الخلق كا ان الوارد من آيات التشبيه واخباره امثال على حد فهم الخلق والصفات الالهية مقدسة عما يخيله عامة الناس

21 والجواب أن التسوية بينها تحكم بل هما يفترقان من وجهين المحدد ان الالفاظ الواردة في التشبيه تحتمل التاويل على عادة 10 العرب في الإستعارة وما ورد في وصف الجنة والنار وتفصيل تلك " Coran, XXXII, 17.

0

 $20. - 1 \, mss. 7$  وردت F: Udd. نيه <math>E: K: Vadd. E: Vadd. وردت <math>E: Vadd. E: Vadd. E: Vadd. واحتاره <math>E: Vadd. E: Vadd. E: Vadd. E: Vadd. <math>E: Vadd. E: Vadd. E: Vadd. E: Vadd. E: Vadd. E: Vadd. <math>E: Vadd. E: Vad

فيهما V بينها G² : بينها " — الجواب E, فالجواب V : والجواب G² : بينها " G² : بينها " C³ : بينها " — " E, F, G, K : يفترقان R, U, Y : ان " — بحكم E : E omit. — " R, U, V, Y : تحتمل التاويل F, K : تحتمل التاويل E : تحتمل E : تحتمل التاويل E : تحتمل E

عن الالم ولا " يحظى " بالسعادة الكاملة وزعموا ان من مات فقد قامت قيامته . واما ما ورد فى الشرع من الصور فالقصد "ضرب الامشال 17 لقصور الافهام عن درك هذه اللذات فمثل لهم ما " يفهمون ثم ذكر لهم ان تلك اللذات فوق ما وصف لهم . فهذا مذهبهم

و و خون نقول أكثر هذه الامور ليس على مخالفة الشرع فانا لا 18 ننكر ان في الآخرة انواع من اللذات اعظم من المحسوسات ولا ننكر بقاء النفس عند مفارقة البدن ولكنا عرفنا ذلك بالشرع اذ ورد بالمعاد ولا يفهم المعاد الا ببقاء النفس وانما انكرنا عليهم من قبل دعواهم معرفة ذلك بجرد العقل ولكن المخالف للشرع منها 19 انكار حشر الاجساد وانكار اللذات الجسانية في الجنة والآلام الجسانية في النار وانكار ووجود جنة ونار كما وصف في القرآن . فا المانع من تحقيق الجمع بين السعادتين الروحانية والجسمانية وكذى المانع من تحقيق الجمع بين السعادتين الروحانية والجسمانية وكذى

E, G, U, او ينجوا ( F, K, R, Y ) فوق ( G² ) دون ( F, K, R, Y ) وينجو ( E, G, U, V ) وينجو ( F, G, V, Y ) بيظى ( F, G, V, Y ) بيظى ( F, G, V, Y ) بيظى ( F, G, V, Y ) بيطى ( F, G, V, Y ) بيطى ( F, U, Y add. بيد ( F, U, Y add. بيد ( F, E, F, K, R, V ) بيد ( F, Y ) بيد ( F, X ) بي

<sup>18. — &</sup>lt;sup>1</sup> E ليست <sup>1</sup> E, U omit. النواع F, K, P وابا U " — وابا U " — " E, U omit. النواع F, K, P واكل E, G, R, U, V, Y النفوس E, G, K, V ود ( in marg. ) ودد F ( in marg. ) ودد ود F ( in marg. ) ودد ود F ( in marg. ) النفوس E, K, U, Y, Y النفوس E, K, P, R, Y النفوس F, نفهم Tike و النفوس E, K, P, V, Y النفوس E, K, P, V, Y واغا انكرنا E, K, P, V, Y واغا انكرنا E, K, P, V, Y المجود المقل لا المجود المقل المجود المقل المجود المقل المجود المقل المجود المقل المجود المقل المجود المقل

وانكار الالام U ° - الجسمية V : الجسمانية " - الحشر للاجساد E ° - الجسمانية " - الحشر للاجساد G - ° E وانكروا E ، V - الجنة والنار V - وانكروا C ، ققيق F, K وكذك E, V ؛ وكذا ، pl. ، وكذا

طويل والشريعة بالغت في تفصيلها ولا سبيل في "تهذيب الاخلاق الا بمراعاة قانون الشرع في العمل حتى لا يتبع الانسان هواه فيكون قد اتخذ الهه هواه اله هواه الشرع فيقدم ويقدم ويحجم باشارته ويكون قد اتخذ الهه هواه اله الله الله والمالة والشرع فيقدم ويحجم باشارته والمحلم المنتياره فتتهذب اله المحلك والمالة ومن عدم هذه الفضيلة في الحلق والعلم المحلم المحلم والمحلك ولذلك قال تعالى قد أفلح من زكاها وقد والعارف خاب من دساها والمحالك ولذلك قال تعالى العلمية والعملية فهو العارف العابد وهو السعيد المطلق ومن له الفضيلة العلمية دون العملية فهو العارف العالم الفاسق ويتعذب مدة ولكن لا يدوم لان نفسه العملية فهو بالعلم ولكن العوارض البدنية لطخت للمناطيخا عارضا على خلاف بالعلم ولكن العوارض البدنية لطخت للطيخا عارضا فينمحي المحدد الله الفلية العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المول الزمان ومن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المحدد والمناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المحدد المناد المناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المدادة والمناد المناد المحدد والمناد والمن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المحدد المناد المناد المناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المناد المناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية فيسلم وينجوا المناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية وينجوا المناد ومن له الفضيلة العملية دون العلمية وينجوا المناد و ا

<sup>\*</sup> Coran, XXV, 45; XLV, 22.

<sup>\*\*</sup> Coran, XCI, 9, 10.

الا واردها "كان على ربك حتما مقضيا " الا انه اذا ضعفت العلاقة لم تشتد نكاية فراقها وعظم الالتذاذ بما اطلع عليه عند الموت من الامور الالهية فاماط اثر مفارقة " الدنيا والنزوع اليها " على قرب " كمن " يستنهض من " وطنه الى منصب عظيم وملك مرتفع فقد ترق " فنفسه حالة الفراق على اهله " ووطنه فيتاذى " أذى " ما ولكن ينمحى " بما " يستأنف ه " من لذة الابتهاج بالملك والرئاسة . واذا للم عكن " سلب هذه الصفات ورد " الشرع فى الاخلاق بالتوسط " بين كل طرفين " متقابلين لان آلماء الفاتر لا حار ولا بارد فكأنه بعيد عن الصفتين فلا ينبغى ان يبالغ فى امساك المال فيستحكم " فيه حرص الصفتين فلا ينبغى ان يبالغ فى امساك المال فيستحكم " فيه حرص المال " ولا فى الانفاق فيكون مبذرا ولا ان " يكون ممتنعا عن كل الامور فيكون جبانا ولا منهمكا " فى كل أمر فيكون متهورا بل يطلب الجود فانه الوسط " بين البخل والتبذير" والشجاعة فانها الوسط " بين الجود وكذلك " في جميع الاخلاق وعلم الاخلاق الم المناق " و و كذلك " و و كذلك " و حس

<sup>- &</sup>lt;sup>6</sup> mss. 7, (Coran.) وارادها : واردها : E منابه X : تشتد X : تشتد Coran.) واردها ( E منابه

وعزل عن رئاست وسي الالاده ونساؤه واخذ امواله أعداؤه واسقط" بالكلية حشمته " فيقاسي " من الألم ما لا يخفي وهو في هذه الحيوة " غير منقطع الامل " عن عود" امثال هذه الامور فان " الدنيا غاد ورائح " فكيف " اذا انقطع الامل بفقدان " البدن بسب الموت . 13 ولا ينجى عن التضمخ بهذه الهيئات الاكف النفس عن الهوى 5 والإعراض عن الدنيا والاقبال بكنه الجداعلي العلم والتقوى حتى تنقطع علائقه عن الامور الدنيوية وهو " في الدنيا وتستحكم" علاقته مع الامور الاخروية أفاذا مات كان كالمتخلص ألل عن سجن 11 فالواصل" الى جميع مطالبه فهو 5 جنته 10 . ولا يمكن سلب جميع مده الصفات عن النفس ومحوها بالكلية فان الضرورات البدنية جاذبة 10

اليها الا انه يمكن تضعيف تلك العلاقة ولذلك قال تعالى وان منكم

عد U ا فقتل 18 جسنه E جسنه E بعسمه U, Y بعشمه U, Y بعشمه U, Y بعشمه U افتال المناس المناس المناس المناس المناس ر واسقطت G, R, U, Y: واسقط G, R, U, Y: واسقط G, R, U, Y: واسقطت G, R, U, Y: واسقط G, R, U, Y: واسقط وقته K E عدمت - بن المعالى - بن المعالى - بن المعالى - بن المعالى - بن المعالى - بن المعالى - بن المعالى - بن المعالى المعال U, Y ind. - " K, U الامل " E المحلة E المحلة - الالم U, V الامل " المحلة المحل 21 V 32 G add. 1; at non E, F, K, P, R, U, V, Y. - 23 Ita E, G, K, R, U, V غاد وراثح E, G, K, U, V غاد وراثح P غاد وراثح E, F, U, V, Y شقد F1, G, K, R بفقدان

<sup>13. —</sup> التوسع V\* , التفريع V ( E, F, U, Y s. p. ) , V التفريع V - التفريع - التفريع ال ع: Y منه : E الميات - ما الموا U - الموا - 4 mss. 7 منه : Y الميات - 1 R addit علائقها G : علائقه 8 .mss المجال G : الملم 8 .mss والجمود - والجمود - الدنياوية V الاخراوية V الله الدنياوية R, etc. وهو Y : وهو الدنياوية V الدنياوية V الدنياوية V الدنياوية V ال والواصل G, R, U, V, Y : فالواصل G, R, U, V, Y = = E, F, K : كالمتخلص - فهو جنته . — فهو سال <sup>15</sup> U وهو ال

<sup>.</sup> G om. − ¹ mss. 8 ولا محوها F, ونحوها V: ومحوها الله - ° G om. + الله عوها F ومحوها الله - ° E, قال ... حاذبة اليها ... جاذبة اليها ... با الضرورات ... جاذبة اليها ... - الضروريات G2 - الضروريات G2 - الضروريات قال سبحانه U, Y ; قال الله تعالى G تمالى

استمالها به وبروعها V, الاشتفالها وتروعها G, Y الاشتفاله به وتروعه (به سهواته E, F, K, P, V) وشوقها G, U اشهواته 8 mss. 8 شهواته G, U وشوقها R وشوقها R وشوقها C, ترسخ G, بقرسخ I تقرسخ والمسخ والمسلخ G, المرابع والمسلخ E, K, V أنسخ G, المسخ E, K, V ويتحكن E, K, V : فات R, etc. النطاع السفة R : الصفة C السفات C و و المسلخ C النظاع المسلخ D النظاع C و و المسلخ D النظاع C و و المسلخ D النظاع C و و المسلخ D النظاع C و و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D النظاع C و المسلخ D

من اللذات الحسية الدنيوية ولولا ذلك لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال تعالى لا "تعلم نفس ما أخفى لهم من ولا خطر على قلب بشر وقال تعالى لا "تعلم نفس ما أخفى لهم من ولا خطر على قلب بشر وقال العلم والنافع من جلته العلوم العقلية المحضة وهي العلم بالله وصفاته وملائكته وكتبه وكيفية وجود والمحضة وهي العلم بالله وصفاته وملائكته وكتبه وكيفية وجود المنهاء منه وما وراء ذلك ان كان وسيلة اليه فهو نافع لاجله وان لم يكن وسيلة اليه كالنحو واللغة والشعر وأنواع العلوم المفترقة المفترقة المناعات وحرف المناعات وحرف كسائر الصناعات المناعات وحرف المناعات وحرف المناعات المناعات وحرف المناعات المناعات وحرف المناعات وحرف المناعات وحرف المناعات المناعات وحرف المناعات والمناعات وا

واما الحاجة الى العمل والعبادة فلزكاء النفس فيان النفس في 10 هذا البدن مصدود عن درك حقائق الاشياء لا لكونه منطبعا في 10 \* Coran, XXXII, 17.

<sup>;</sup> رسول الله عليه وآله C: رسول الله عليه وسلم F, K, P, V, Y الله عليه وسلم F, K, P, V, Y الله عليه وآله C: رسول الله E add. به يول الله عليه وسلم R¹, رسول الله E add. به يول الله عليه وسلم V add. به يول الله تمالى E add. عن وجل E, G, K, R, U, Y, (Coran.) عن وجل E, G, K, R, U, Y, (Coran.) نام الله تمالى F, U, Y s.p. — 8 mss. 7 فام F الله تمالى F. Coran.

<sup>9. — 4</sup> mss. 6 من والنافع ومن G1 والنافع ومن F, C والنافع من F, C, K, R جلد V بعد بعد E, P بعد العام Mss. 6 من P, V وهو P, V وهو B, C من P, V بعد العام Mss. 6 من P, V وهو P, V وهو G, E وهو Mss. 6 من E, K, R, U, V, Y om. — الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى F, C, K, R, U, V, Y om. — الاستقامة E : الاشياء منه E من F om. والوقة E omit. — الكوفة C والله 14 R, Y أله ترقة P, K vid. ومناعات وحرف P, K vid. المعرفة D المعرفة C و المعرفة E omit. — المعرفة E مناء E مناء الله وقة P المعرفة E مناء الله وقة P المعرفة E omit. — المعرفة E المعرفة E omit. — المعرفة E المعرفة E omit. — عرف وصناءات وحرف E omit. — المعرفة E omit. — المعرفة E omit. — وصناءات وحرف E omit. — المعرفة E omit. — وصناءات وحرف E omit. — وصناءات وحرف E omit. — وصناءات وحرف E omit. — وصناءات وحرف E omit. — وصناءات وحرف E omit. — وصناءات وحرف E omit. — وصناءات وحرف وصناءات و

 <sup>40. — &</sup>quot;mss. 7 العام : العام : F, K, R, V, Y و فاتركية G و فاركاه : G, K, R, V, Y و فاتركية النفس فاركا E, و كان G و مصدود G, نفس فاركا E, و فان G و فاركاه : G, مصدود F, K, R, V و فاركاه نفل و G, V, Y و فاركاه : G, U, Y, Y كوفه المنظمة E, د منظمه المنظمة : G, U, Y, Y كوفها منظمة : G, U, Y كوفها منظمة : G, U, Y كاركوفها منظمة : G, U, Y كاركوفها منظمة : G, U, Y

أعلى "والثانى ان الانسان ايضا فد يؤثر اللذات العقلية على الحسية وان من يتمكن من غلبة عدو والشاتة به يهجر فى تحصيله ملاذ الانكحة والاطعمة بل قد" يهجر الاكل طول النهار فى لذة غلبة الشطرنج والنرد أمع خسة الامر فيه وولا يحس بألم الجوع وكذلك وكذلك الشوف الما المحسمة والرئاسة اليتردد البين انخرام محسمته والمناسة ويترك بعضاء والوطر من عشيقته مثلا و بحيث يعرف غيره وينتشر عنه فو فيصون ولي الحشمة ويترك قضاء الوطر ويستحقر وننشر عنه والمناب الوجهة ويترك ون ذلك المحافظة على ماء الوجهة ويكون ذلك والما الموطر ويستحقر المناب والموطر ويستحقر الموت شغفا بما الديم يتوهم في بعد الموت من الشجعان مستحقر المحطر الموت شغفا بما الاخروية الفضل المناء والاطراء والاطراء فاذن اللذات العقلية الاخروية افضل المحمد المناء والاطراء والاطراء فاذن اللذات العقلية الاخروية افضل المناء والاطراء والاطراء في عليه واذن اللذات العقلية الاخروية افضل المناء والاطراء والاطراء في عليه واذن اللذات العقلية الاخروية افضل المناء والاطراء و

ante عا دوخا . V add . اوسائط ante

<sup>,</sup> الحسمية X : الحسية " - يورث Y : يوثر 2 mss. 7 - ايضا . K : الحسمية X - ايضا . K V مناف - 4 E فانه - 5 mss. 7 من G الذي - 6 E om. مناف - 7 E,F, P : عدو R, U, V, Y عدو B : والشمانة به B - عدوه R, U, V, Y عدو P : عدو P : عدو R, U, V, Y سحصيله U , في تحصيلها G : في تجصيله G ، سعميله G ، قد يحجر G ، قد يحجر G ، وقد يحجر G ، وقد يحجر - بالجوع V : بالم الجوع <sup>14</sup> - الامر فيها R², U , الامر R ; فيها Y : الامر فيه G, K, V U, V المنشوق F, G², K : المنشوف F, G¹, R, V, Y وكذا U, V : وكذلك . U, V المنشوق U, V : وكذلك . U, V - يردد P , إذا كان يأتردد G : يتردد 7 - mss. 7 - والى الرياسة V 17 - المدوب - خشيه . E, R, V انخراق G ; امحرام F, U, Y , امحزام E, R, V : انخرام E, R, V : انخرام E, R, V : انخرام عسمه V عشقة عشقته مثلا G, K, U عشيقته مثلا P . ويين أضاء P . لقضا P . بقضاء C, K, U عشيقته مثلا ويتسر X , وينسر عبه U , وينشرعنه G, V : وينتشر عنه E, R 🎟 🔃 ما عشقه مثلا K , ميلا فيوتر G : فيصون 8 . mss و سر و تسر . (in marg ) علمه F2 و سمر عنه . F1 vid ، عنه وبحرس U , ويستحسن E : ويستحقر Y : وترك Y : ويترك Y : ويترك 3 mss. 7 وترك Y ويستحقر ذاك معافظة V: مستحقرا خطر الموت 🏴 — چنجم على F ind. | E بيهجم V بيهجم والاطلال U : والاطراء ³³ — يتوهم P ³³ — شعفا لما E الله صلى ما خطّر الموت 8. — الحسية E, V : الحسية E om. — " المحروية : E, V الاخروية العروية 
العقلية الا انه لا يمكن تفهيمه "الا بامثلة" بما شاهدها الناس في هذه الحيوة وهذا كما انا لو" أردنا ان نفهم الصبي أو العنين لذة الجاع لم نقدر عليه الا بان غثله في حق الصبي باللعب الذي هو ألذ الاشياء عنده وفي حق العنين بلذة "الاكل" الطيب مع شدة الجوع" ليصدق باصل وجود اللذة ثم يعلم أن ما فهمه بالمثال ليس يحقق عنده لذة الجماع وان و في ذلك لا يدرك الا بالذوق والدليل على ان اللذات العقلية أشرف من اللذات الجسانية امران أحدها ان حال الملائكة اشرف من حال السباع والخازير من البهائم وليس لها اللذات الحسية من الجماع والاكل والاكل والما لذة الشعور بكالها وجالها الذي خص جها في نفسها في اطلاعها "على حقائق الاشياء وقربها من رب العالمين في الصفات الله في المكان وفي رتبة "الوجود فان الموجودات حصلت من الله على ترتيب وبوسائط فالذي تقرب من الوسائط وترتبه في الوسائط المناه الله والله المحالة الذي يقرب من الوسائط المحالة الذي تقرب العالمين في العالمة الله الله المحالة الذي المحالة الذي المحالة الذي المحالة الذي المحالة الذي المحالة الذي المحالة الذي المحالة الذي المحالة المحالة المحالة الذي المحالة المحالة الذي المحالة الذي المحالة المحالة الذي المحالة الذي المحالة الم

بالالم G : بالبلا S . 3 mss و الشالقدر V : المقدر 13 ساليا

<sup>5. - 4</sup> E اللذة - " اللذة - " اللذة - " اللذة - " اللذة - " - 4 F,

يكون ذلك الألم مخلدا أوقد ينمحى على طول الزمان . ثم تتفاوت طبقات الناس في درجات الألم واللذة تفاوتا غير محصور كما يتفاوتون في المراتب الدنيوية ولذاتها تفاوتا غير محصور واللذة السرمدية للنفوس الكاملة الزكية والألم السرمدى للنفوس الناقصة الملطخة والألم المسرمدى للنفوس الناقصة الملطخة والألم المنقضى للنفوس الكاملة الملطخة والكمال بالعلم والزكاء السعادة المطلقة والألم المالكمال والتزكية والطهارة والكمال بالعلم والزكاء المالعمل

2 ووجه الحاجة الى العلم ان القوة العقلية غذاؤها ولذتها فى درك المعقولات كما ان القوة الشهوانية لذتها فى نيل المشتهى والقوة البصرية لذتها فى النظر الى الصور الجميلة وكذلك سائر القوى وانما يمنعها من الاطلاع على المعقولات البدن وشواغله وحواسه 10 وشهواته والنفس الجاهلة فى الحيوة الدنيا حقها ان تتألم بفوات لذة النفس ولكن الاشتغال بالبدن ينسيه نفسه ويلهيه عن ألمه كالحائف لا يحس بالالم وكالحدر لا يحس بالنار فاذا بقيت ناقصة حتى انحط عنه شغل البدن كان فى صورة الحدر اذا عرض على النار فلا يحس بالالم

طبقات 7 بينمجي 5 بينماوت K بينمجي 5 بقي ع بي يحمي U, V بينمجي 5 بينمجي 5 بينمجي 5 بينمجي 5 بينمجي 5 بينمجي 5 بينمجي 6 بينماون E بينماون B بينماون B بينماون U بينماون U بينماون U بينماون U بينماون U بينماون U بينماون U بينماون U بينماون U بينماون U بينماون II بينماون U بينماو

## 'ālima

## في ابطال

انكارهم بعث الاجاد ورد الارواح الى الابداد ووجود النار الجسمانية ووجود الخذ والحور العبن ورائر ما وعد بر الناس وقولهم ان كل ذلك أمثلة ضربت لعوام الخلق لتفهيم " ثواب وعقاب روحانيين ها أعلى دتبة من الجسمانية "

وهو " مخالف لاعتقاد المسلمين كافة . فلنقدم تفهيم " معتقدهم " في الامور الاخروية ثم لنعترض " على ما " يخالف الاسلام من جملته

10 وقد 'قالوا ان النفس تبقى بعد الموت بقاة سرمديًّا اما في لذة لا 1 يحيط الوصف به لعظمه ثم قد الله المحيط الوصف به لعظمه ثم قد الله علم المحيط الوصف به لعظمه ثم قد المحيط الوصف به لعظمه المحيط الوصف به لعظمه المحيط الوصف به لعظمه المحيط المحيط الوصف به لعظمه المحيط ا

رالمسئلة (المشرون Y . in marg.); U, Y . مسئلة R: مسئلة R: مسئلة (المشرون Y . in marg.); U, Y . مسئلة المشرون T : العين 4 ... والارواح 3 ... لا بعث 2 ... المسئلة المشرين T ... العين 4 ... ورد الارواح 3 ... ورد الارواح 3 ... والمتر 5 ... كل 7 ... الحيانية 4 ... والمتر 5 ... كل 7 ... الحيانية 2 ... والمتر 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 1 ... وهم 2 ... وهم 1 ... وهم 3 ... وهم 1 ... وهم 3 ... وهم 2 ... وهم 3 ... وهم 4 ... وهم 3 ... وهم 3 ... وهم 4

الوجود ولا " نعنى بقوة الوجود الا امكان الوجود فيؤدى الى ان يجتمع فى الشي " الواحد قوة وجود نفسه " مع حصول وجوده بالفعل ويكون " وجوده بالفعل هو عين قوة " الوجود وقد بينا ان قوة الابصار " تكون " فى العين التى " هى غير " الابصار ولا تكون " فى " نفس " الابصار اذ يؤدى " الى ان يكون الشى ، بالقوة والفعل وها قنص متناقضان بل مهاكان الشى ، بالقوة لم يكن بالفعل ومهاكان بالفعل لم يكن بالقوة وفى اثبات قوة العدم للبسيط " قبل " العدم اثبات قوة العدم للبسيط الهيك ومهاكان بالفعل لقوة الوجود فى حالة " الوجود وهو محال

20 وهذا بعينه هو الذي قررناه للمسم في مصيرهم الى استحالة حدوث المادة والعناصر واستحالة عدما في مسئلة ازلية العالم وأبديته 10 ومنشأ التلبيس وضعهم الامكان وصفا مستدعيا محلا يقوم به وقد تكلمنا عليه عما فيه مقنع فلا نعيد فان المسئلة هي المسئلة فلا فرق بين أن يكون المتكلم فيه جوهر مادة أو جوهر نفس

<sup>20. —</sup> أبديتها - ° E, K, P قررنا E و نفسه : F بعينه : F مينه - ° E, K, P و ابديتها - ° E, G, K, V و صفه - ° E, G, K, V و صفه - ° E, G, K, V و صفه - ° E, G, K, V و صفه - ° E, G, K, V ا عليه - ° E, G, K, V و صفا - ° G, U, V ا عليه - ° G, U, V ا تلك و الله - ° G, U, V ا تلك - ° G, U,

ويمكن تقهيم هذا بصيغة أخرى وهو ان قوة الوجود للشى يكون ثقس قوة قبل وجود الشى ويحكون لغير ذلك الشى ولا يكون نفس قوة الوجود وبيانه ان الصحيح البصر يقال انه بصير بالقوة اى فيه قوة الابصار ومعناه أن الصفة التي لا بد منها في العين ليصح الابصار ومعناه أن الصفة التي لا بد منها في العين ليصح الابصار ومعناه أن النصاد فلتأخر شرط آنو فيحكون وقوة الابصار السواد بالفعل فان الابصار للسواد مثلًا موجودا ألم يكن قوة ابصار السواد بالفعل فان حصل ابصار السواد بالفعل فان موجودا أن عند وجود ذلك الابصار اذ لا يمكن أن يقال معها حصل الابصار فهو مع كونه موجودا أن بالفعل موجود وقوة بالقوة بل قوة الوجود الابصار فهو مع حكونه موجودا أن بالفعل بالفعل أبدا واذا ثبتت 10 الوجود المحاد المكان العدم قبل العدم فنقول لوا انعدم الشي البسيط لكان امكان العدم قبل العدم حاصلا لذلك الشيء وهو المراد بالقوة فيكون امكان الوجود فهو ممكن أيضا حاصلا فان ما امكن عدمه فليس واجب الوجود فهو ممكن

0

16 قبول الطارى قو فيلزم ان يكون الشي الذي طرى عليه العدم مركبا من شي انعدم ومن قابل للعدم "بقى مع طريان العدم وقد كان هو من عامل قوة العدم قبل طريان العدم ويكون حامل القوة كالمادة حامل قوة العدم قبل طريان العدم ويكون حامل القوة كالمادة والمنعدم منها كالصورة ولكن النفس بسيطة وهي صورة مجردة عن المادة لا تركيب فيها فان فرض فيها تركيب من صورة ومادة والمنت فنعن ننقل البيان الى المادة التي هي السنخ والاصل الاول اذ لا بد وان ينتهي الى أصل فنحيل العدم على ذلك الاصل وهو المسمى نفسا كيل أعلى أصل فنحيل العدم على ذلك الاصل وهو المسمى نفسا كيل المادة الاجسام فانها "أزلية أبدية الما تحدث عليها الصور وتنعدم منها الصور قابلة للضدين على السوا وقد 10 عليها وقوة انعدام الصور منها فانها قابلة للضدين على السوا وقد 10 ظهر من هذا ان كل موجود أحدى الذات يستحيل عليه العدم ".

<sup>82</sup> E, F, R, U, V, Y الطارى G, K الطارى

 $<sup>^{8}</sup>$  G فرضنا  $^{9}$  : فرض  $^{8}$  8 فرض  $^{8}$   $^{2}$  سرح  $^{2}$  ومادة  $^{8}$  سرح  $^{8}$  ومادة  $^{8}$  سرح والمناخ  $^{8}$  السنخ  $^{8}$  ومادة  $^{8}$  سرح والمناخ  $^{9}$  ومادة  $^{9}$  سركيبا  $^{9}$  ومادة  $^{9}$  سركيبا  $^{9}$  ومادة  $^{9}$  سركيبا  $^{9}$  ومادة  $^{9}$  وم

ذاك عال عال على المناه المنه ال

النفس فان انعدمت انعدمت فلا ثقة بالدليل الذى ذكروه 12 الرعزاض اثالث هو انه لا يبعد ان يقال تنعدم بقدرة الله تعالى كا قررناه في مسئلة سرمدية العالم

العدم تنحسم فهو مسلم فا الدليل على ان هذه الطرق الثلث فى العدم تنحسم فهو مسلم فا الدليل على ان عدم الشيء لا يتصور و الا بطريق من هذه الطرق الثلث فان التقسيم اذا لم يكن دائرا بين النفى والاثبات فلا يبعد ان يزيد على الثلث والاربع فلعل للعدم طريقا رابعا و خامسا سوى ما ذكر تموه فحصر الطرق فى هذه الثلث غير معلوم بالبرهان

14 دلبل ثأن وعليه تعويلهم أن قالوا "كل جوهر ليس فى محل 10 فيستحيل "عليه العدم بل البسائط لا تنعدم قط ". وهذا الدليل يثبت فيه "اولا ان موت البدن لا يوجب انعدامه " لما " سبق . فبعد

انمدهت . Te, G, K, V فان انمده ت . وان المدم و المدم المدم ق المدم المدم المدم المدم المدمث

<sup>12. — &</sup>lt;sup>1</sup> U مان - <sup>2</sup> U om. هو - <sup>3</sup> R², etc. يقال R¹, Y om.; U مو - <sup>3</sup> R², etc. يقال R¹, Y om.; U بيعد ان . R, U نال . R, U نال . R, U نال . R, U نال . R, U نال . F, V vid. قدرناه E, G, K, U, Y قدمناه . تقررناه E, G, K, U, Y و قدرناه . R

<sup>13. — &</sup>lt;sup>0</sup> E, F, G, K هو: R, U, V, Y om. — <sup>1</sup> R, etc. نا: U, Y omit. — <sup>2</sup> P om. منجسم المنجسم قد يبقى ذلك الشوق بعد مفارقة "البدن ان استحكم في الحيوة اشتغالها بالبدن وإعراضها" عن كسر الشهوات وطلب المعقولات فيتأذى " بذلك الشوق مع فوات " الآلة التي "الشوق" الى "مقتضاها. واما " تعين انفس زيد لشخص زيد " في أول الحدوث فلسبب ومناسبة 40 بين البدن والنفس لا محالة حتى يكون هذا البدن مثلًا اصلح لهذه النفس من الآخر المزيد مناسبة بينهما فترجح " اختصاصه وليس في القوة " البشرية ادراك خصوص تلك " المناسبات وعدم اطلاعنا على القوة " البشرية ادراك خصوص تلك المناسبات وعدم اطلاعنا على تفصيله "لا يشككنا في أصل الحاجة الى مخصص ولا يضرنا " ايضا في قولنا ان النفس لا تفني " بفناء البدن

10 قلنا مها غابت المناسبة عنا وهى المقتضية للاختصاص فلا يبعد 11 ان تكون تلك المناسبة المجهولة على وجه يحوج النفس فى بقائها الى بقاء البدن حتى اذا فسد فسدت فان المجهول لا يمكن الحكم عليه بانه يقتضى التلازم أم لا فلعل تلك النسبة ضرورية فى وجود

اشتغالها بالبدن G : اشتفالها بالبدن واعراضها mss. 7 قساد G : مفارقة G : مفارقة mss. 8 أشتغالها بالبدن G : مفارقة G باعراضها بالبدن باعراضها بالبدن G : قيتادًى V باعراضها بالبدر G : قيتادًى E : فيادًى E : فوات □ سفيتادى E : فوات □ سفيتادى E : قوة E : فوات □ سفيتادى E : قوة E : فوات □ باعراضها at non mss. 8. سفيتادى F : و الشوق E : قوة E : فوات □ باعراضها باعراضها المتعادى E : قوة E : فوات □ باعراضها باعراضها المتعادى E : فوات □ باعراضها با

<sup>10. —</sup> اما P : واما P : واما R, U, Y : تمين R, U, Y : تمين V ind. — 2 Y ... واما P : واما P : واما P : واما P : واما P : واما P : فلسبب ومناسبة ومناسبة P : فلسبب ومناسبة P : فلسبب ومناسبة P : فلسبب ومناسبة P : فلسبب ومناسبة P : فلسبب ومناسبة P : فلسبب ومناسبة E : فلسبب F : K, V : فلسبب ومناسبة P : فلسبب ومناسبة E : قلسبب ومناسبة E : قلسبب الله C : تفصيلها R : تفصيله P : ت

غرج . E vid. بحوج " - يكون X - الاختصاص E : E vid. بخرج . V - يكون X - المعوس U - المعوس V - المعوس V - المعوس C : فان " - المعوس C : فان " - المعوس C : فان " E, G, K, V الماسه U : النسبة V : النسبة V - الان X - الماسه U : النسبة V - المعوس C - الماسه C - المعوس C - المعوس C - الماسه C - المعرب النسبة V - المعرب ال

8 واستعدت نطفتان لقبول التدبير قلم معا على المخصص فان كان ثم وجه المخصص هو الانطباع فيه فيبطل بيطلان البدن وان كان ثم وجه آخر به العلاقة بين هذه النفس على الجصوص وبين هذا البدن على الخصوص حتى كانت تلك العلاقة شرطا في حدوثه فاى بعد في ان تكون شرطا في بقائه فاذا انقطعت العلاقة انعدمت النفس ثم لا يعود وجودها الا باعادة الله سبحانه وتعالى على سبيل البعث والنشور كا ورد به الشرع في المعاد المعاد المعاد الشرع في المعاد المعاد الشرع في المعاد الم

و فان قيل اما العلاقة بين النفس والبدن فليس الا بطريق نزاع الطبيعى وشوق جبلى خلق فيها الى هذا البدن خاصة يشغلها فلك الشوق بها عن غيره من الابدان ولا يخليها فى لحظة فتبقى مقيدة 10 بذلك الشوق الجبلى بالبدن المعين مصروفا عن غيره وذلك لا يوجب فساده البدن الذي هو مشتاق بالجبلة الى تدبيره نعم

E, F, P, R, U, V, Y التدبين : G, K البدنين

<sup>-</sup> لو كان ، F² add . فان المخصص ; F¹ فان كان ; E, K فان كان ، F² add . لو كان ، F² add . لو كان ، F² add . فان كان ; F¹ add . فان كان ، F² add . فان كان ، F² add . فان كان ، F² add . فان كان ، F² add . فان كان ، F² add . فان كان ، F² add . فان كان ، F² add . فان كان ، F² add . فان كان ، E, K, V . فان فان . E, K, V . فان فان . F . والمناز كان ، E, K, V . فالماد كان ، F . والشرع به E . به الشرع

البدن فانها تتكثر باخت الف الصفات عند من يرى بقاءها لانها

استفادت من "الابدان هيئات مختلفة لا تتماثل" نفسان منها فيان هيئاتها "محصل من الاخلاق والاخلاق قط لا تتماثل " كما ان الحلق الظاهر " قط " لا يتماثل " ولو عاثلت " لاشتبه " علينا " زيد بعمرو " ومهما ثبت بحكم هذا البرهان حدوثه " عند " حدوث النطفة في الرحم واستعداد مزاجها لقبول النفس المدبرة ثم قبلت النفس لا لانها نفس فقط اذ قد تستعد " في رحم واحد " نطفتان لتوأمين في حالة واحدة لقبول فيتعلق " بهما نفسان يحدثان " من المبدأ الاول بواسطة أو بغير واسطة ولا يكون " نفس أ هذا مدبرا" لجسم ذاك ولا نفس ذاك مدبرا" المسم قدا فليس المخصوص الالملاقة المناه النفس المخصوص المناه المناه المناه الانفس المخصوص المناه الم

20 K — ميثنها P و صورته النفس النف

وبين ذلك البدن المخصوص والافلا يكون بدن احد التوأمين

بقبول " هذه النفس أولى " من الآخر والا فقد حدثت " نفسان معا "

الاول انه بناء على أن النفس لا يموت موت البدن لانه ليس حالاً في جسم وهو بنا على المسئلة الأولى فقد ً لا نسلم ° ذلك النالى هو انه مع انه لا يحل البدن عندهم فله علاقة بالبدن حتى لم يحدث الابحدوث البدن هذا ما اختاره ابن سينا والمحققون " وانكروا ْ على افلاطن ْ قوله ان النفس قديمة ويعرض لها الاشتغال ٥ 6 بالابدان بمسلك" برهاني معقق . وهو " ان النفوس " قبل الابدان ان " كانت واحدة فكيف انقسمت وما لا عظم الله ولا مقدار لا ا يعقل انقسامه وان زعم انه لم " ينقسم فهو محال اذ " يعلم " ضرورة ان نفس زيد غير نفس عمرو ولو كانت واحدة لكانت معلومات زيد معلومة" لعمرو فان العلم من صفات ذات النفس وصفات الـذات ١٥ تدخل مع الذات في كل اضافة وان كانت" النفوس متكثرة فماذي" تكثرت ولم تتكثر البلواد ولا بالاماكن ولا بالازمنة ولا بالصفات اذ ليس" فيها ما يوجب اختلاف الصفة " بخلاف النفوس" بعد موت

R, U, Y غوت K : يوت K : R, U, Y ؛ يوت K : E, G, V اذ ليست حالة E, G, V : يوت K الله الله E, E, G, V يسلم E : نسلم G . K . ت الما U . وقد R : نقد . 5 Y , etc . الانها ليست حالة 5. — ان الا غل R, U انه لا عل R, U انه لا عل R, U انه الا على R, U انه الا على اله R, U انه الا على اله R : حتى ا 💛 فان له E, فان له V; فان لها R, U, Y؛ ڤوله F: فله G, K 👚 🖰 انه لا يخملُ سن V عين - قدن R عيد بين R عيد بين R عيد بين بين الله بين P عين الله بين P عين الله بين اله بين الله افلاطون E, F, G2, V : افلاطن - 11 P افلاطون P ناد افلاطون P افلاطون P ناد افلاطون P ناد افلاطون الم

<sup>6. — &</sup>lt;sup>0</sup> E, G, U, V النفس : النفوس E, G, U, V وهي — <sup>2</sup> E, U om. ان — انا E, R, U, Y انا F, G, K, V : انا E کیف R کیف F, G, K, V : انا E : عظم ا - اذ G, U کا - م G, K, V ينقسم E; تنقسم ; al. s. p. in. - 8 mss. 7 اذ F : معلومة E, F, K, V . بعلم نار فرورة G, R, Y : يعلم ضرورة E, F, K, V . و او E إذا كان المعلم المع

بمشاركة الآلة "التخيل والاحساس والشهوة والغضب فيلا جرم يفسد" بفساد البدن ويفوت " بفواته " وفعلها بذاتها دون مشاركة البيدن ادراك المعقولات المجردة عن المواد ولا حاجة في كون مدركا " للمعقولات الى البدن " بل الاشتغال بالبدن يعوقها عن مدركا " للمعقولات ومها كان لها " فعيل دون البدن ووجود دون البيدن لم تفتقر " في قوامها الى البدن و وباطل ان يقال انها تنعدم بالضد اذ 2 الجواهر لا ضد لها " ولذلك لا " ينعدم في العالم الا " الاعراض والصور المتعاقبة على الاشياء اذ تنعدم " صورة المائية بضدها وهو " صورة الموائية والمادة التي هي المحل " لا تنعدم " قط وكل جوهر ليس في الموائية والمادة التي هي المحل " لا تنعدم " قط وكل جوهر ليس في معل فان الاضداد الموائية على محل واحد . وباطل ان يقال النين في محل فان الاضداد ليس شيئا حتى يتصور وقوعه بالقدرة وهذا عين ما ذكروه في مسئلة البدية العالم وقد قررناه " وتكلمنا عليه

د الاعتراض عليه من وجوه

<sup>2. — &</sup>quot;mss. 8 بالضد G بالضد ك الجوهر لا ضد له ع الجوهر لا ضد له الجوهر لا ضد له الجوهر لا ضد له الجوهر لا ضد له الجوهر لا ضد له الجوهر الحراح

<sup>3.</sup> \_ ¹ E,F (rubr.) , etc. يقال : R om. \_ □ G, R, V يغنى : F يغنى , كننى : F يغنى ; Y يغنى : E, يغنى : G, R, V يغنى : F يغنى ; كان كان المناطقة : E, يغنى : F يغنى : E يغنى :

<sup>.</sup> Y om. عليه Y sss. 7 عليه Y om. الاعتراض E والاعتراض ا - . Y

## المسئلة

نی ابطال فولهم الد النهوس الانسانید بسنجل علیها" العدم" بعد وجودها وانها مرمدید بنصور فناؤها

فيطا كبون بالدليل عليه. ولهم دليلان

1 اصدهما قولهم ان عدم الا يخلوا الما ان يكون بموت البدن أو 5 بضد يطرى عليها أو بقدرة القادر وباطل ان تنعدم بموت البدن فان البدن ليس محلا لها بل هو آلة تستعملها النفس بواسطة القوى التي في البدن وفساد الآلة لا يوجب فساد مستعمل الآلة الا ان يكون حالا فيها منطبعا اكانفوس البهيمية والقوى الجسمانية ولان للنفس فعلا بغير مشاركة الآلة الآلة وفعلا بمشاركتها فالفعل الذي لها 10

XIX. — <sup>1</sup> E, F, G, K, V هستانه : R مستانه (cum 19 in marg.); U, Y هشرة (U عشر U) عشرة ( عشر U) عشرة ( عشر U) عشرة

والقدر فل يساوى قويه الأول لا تتجدد قورته اذ تلك الصورة هي هذه قالصورة بعينها وما يخالفه قويتجدد وهي هذه والصورة بعينها وما يخالفه والمحتل معنى الكلي في العقل والحس جميعا فان العقل اذا ادرك صورة الجسمية الجسم من الحيوان فلا يستفيد من الشجر صورة جديدة في الجسمية كها في الخيال بادراك صورة المائين في وقتين وكذي في كل متشابهين وهذا لا يؤذن بثبوت كلي لا وضع له أصلا على ان العقل قد يحكم بثبوت شيء لا اشارة اليه ولا وضع كحكمه العقل قد يحكم بثبوت شيء لا اشارة اليه ولا وضع كحكمه وفي هذا القسم يكون المنتزع عن عن المادة الهو المعقول في نفسه وفي هذا القسم يكون المنتزع عن عن المادة الهو المعقول في نفسه وفي هذا القسم يكون المنتزع في عن المادة الهو المعقول في نفسه وفي هذا العقل والعاقل في فاما في المأخوذ من المواد فوجهة ما ذكرناه والمعقل والعاقل في فاما في المأخوذ من المواد فوجهة ما ذكرناه والعاقل والعاقل في فلم المؤون المنازي المواد فوجهة ما ذكرناه والعاقل والعاقل في المأخوذ من المواد فوجهة ما ذكرناه والعاقل والعاقل في المأخوذ من المواد فوجهة ما ذكرناه والعاقل والعاقل في المأخوذ من المواد فوجهة من ما ذكرناه والعاقل والعاقل في المؤون المنتزي المواد فوجهة من ما ذكرناه والعاقل والعاقل في المؤون المنتزي والمواد فوجهة من ما ذكرناه والعاقل والعاقل في المؤون المنتزي والمواد فوجهة من ما ذكرناه والعاقل والعاقل في المؤون الم

<sup>—</sup> عالم الكبيرة ; G, V : الكبيرة : E, P, (F, K, R s. p. in.) : ويخيالفه (G, V : البيضاء E, P, (F, K, R s. p. in.) : ويخيالفه (G, V, Y البيضاء E, P, (F, K, R s. p. in.) : ويخيالفه (G, V, Y البيضاء : هي هذه الله الكبيرة كالله الكبيرة كالم الكبيرة كالم الكبيرة كالم الكبيرة كالم الكبيرة كالم الكبيرة كالم الكبيرة كالم الكبيرة كالكبيرة كال

<sup>-</sup> الشي P الشخص P : الشجر P : P من الحيوان P من الحيوان P الشي P الشي P الشي P :

66 صورتان مختلفتان . ومثل هذا قد يعرض في مجرد الحس فان من رأى الما ، حصل في خياله صورة فلو رأى الدم بعده حصلت صورة أخرى فلو رأى ماء آخر لم تحدث صورة أخرى بل الصورة التي انطبعت في خياله من الماء مثال الكل واحد من آحاد المياه فقد يظن انه كلي بهذا المعني فكذاك اذا رأى اليد مثلا حصل في الحيال وفي ال العقل وضع اجزائه معضها مع بعض وهو النبساط الكف وانقسام الاصابع عليه " وانتها، الاصابع على " الاظفار ويحصل مع ذلك صغره و كبره ولونه أ فان أ رأى يدا أخرى قااله في كل شي الم يتجدد اله صورة أخرى بل لا توتر " المشاهدة الثانية " في احداث شي، جديد في الخيال كما اذا رأى الما بعد الما ، في انا ، واحد " على قدر واحد وقد" ١٥ يرى يدا أخرى تخالفه فله في اللون والقدر فيحدث له له لون آخر وقدر آخر ولا يحدث لله صورة جديدة لليد فإن السدد الصغير الاسود بشارك " اليد " الكبير الابيض " في وضع الاجزاء ويخالفه " في اللون

<sup>-</sup> حمات R, U, Y: حمال R, U, Y: حمال R, U, Y: حمال R, U, Y : مثال " - فلو رأى . . . صورة اخرى . . ق E om . حصلت له G , حصل : حصلت و ك دا U , كذلك P , فكذا Y , وكذلك G : فكذلك P , كذلك P خيال E وكذلك P خيال U, Y : مع E, F, G, K, R وضع القراله E, F, G, K, R وضع احراها U, Y : وضع اجزائه " , بل بوبر F : بل لا تواثر G - 18 G تتجدد V : يتحدد F - غاثلها R, U, V, Y بل بوبر F - غاثلها C - 17 E, G E: الثانية = ا بل توافق E ; ولم اوثر Y ( ن. p. ) , Y ; ولم ترثر R, V ; بل بوشر E بل بوشر K , تخالف E, V : تخالفه E U عند ك E U عند الواحد E, R الاخرى ن الغه ; G, U, Y الحدث R, V عالغه جا R, V عالغه ; F, علائم ; G, U, Y الحدث R, V عالغه جدث F, الصفير 7 . E. F. G. K. R. V يد U. Y : البد U. Y : عدث E. F. G. K. R. V يحدث : G, R, V بشارك F, U, Y s.p. in: يشارك G, R, V بشارك F, U, Y s.p. in:

المعقول لا اشارة اليه ولا وضع له ولا مقدار فاما ان يكون تجرده عن الوضع والمادة بالاضافة الى المأخوذ منه وهو عال فان المأخوذ منه ذو وضع وأين ومقدار واما أن يكون بالاضافة الى الآخذ وهو النفس العاقلة فينبغى ان لا يكون للنفس وضع ولا اليه اشارة ولا وله مقدار والالو ثبت ذلك لثبت للذى "حل فيه

والاعتراض ان المعنى الكلى الذي وضعتموه حالا في العقل غير 64 مسلم بل لا يحل في العقل الا ما يحل في الحس ولكن يحل في الحس مسلم بل لا يحل في العقل الا ما يحل في الحس على تفصيله والعقل يقدر على تفصيله و أذا 65 فصل كان المفصل المفرد عن القرائن في العقل في كونه جزئيا مناسبة واحدة فيقال ان الثابت في العقل يناسب المعقول وامشاله مناسبة واحدة فيقال انه كلى على هذا المعنى وهو ان في العقل صورة المحقول المفرد الذي أدركه الحس أولًا ونسبة و تلك الصورة الى سائر آحاد ذلك الجنس نسبة واحدة فانه لو رأى انسانا آخر لم يحدث له هيئة أخرى كما اذا رأى فرسا بعد انسان فانه يحدث فيه

<sup>&</sup>quot;E Y = " عرده عن " - " له . V omit. كل - " المجرده عن " - " له . T مقدار " - " فيو U وهو ... ( U - " فيو U - " فيو U - " فيو U - " فيو U - " فيو U - " E, V om. lin (homot.) ... وهو المنافذ الى المنافذ الى المنافذ الى المنافذ الى المنافذ الى المنافذ الى " F, G, R الاحد E - " الاخر V add. - " الذي F om. - " له V add. - " الذي E - " الذي F om. - " الذي E - " الدي E - " الدي E - " الدي E - " الذي E - " الدي E - " الدي E - " الدي E - " الذي E - " الذي E - " الدي 
<sup>65. — &</sup>quot; mss. 7 الفصل : R, Y كان

لشخص انسان معين وهو غير الشخص المشاهد فيان المشاهد في مكان مخصوص ولون مخصوص ومقدار مخصوص ووضع مخصوص والانسان المعقول المطلق بجرد عن هذه الامور بل يدخل فيه كل ما ينطلق عليه اسم الانسان وان لم يكن على لون المشاهد وقدره ووضعه ومكانه بل الذي يمكن وجوده في المستقبل يدخل فيه بل و لو عدم الانسان يبقى حقيقة الانسان في العقل المجردا عن هذه الحواص وهكذي كل شي شاهده المحسومة الحس مشخصا في فيحصل منه للعقل حقيقة ذلك الشخص كليا مجردا عن المواد والاوضاع حتى للعقل حقيقة ذلك الشخص كليا مجردا عن المواد والاوضاع حتى والحيوانية للانسان والى ما هو ذاتي كالجسمية للشجر والحيوان والشجر ويحكم " بكونه ذاتيا وعرضيا على جنس الانسان والشجر وكل ما "يدرك" لا على الشخص المشاهد فدل أن الكلى المجرد و كل ما " يدرك " لا على الشخص المشاهد فدل أن الكلى المجرد و كل ما " يدرك " لا على الشخص المشاهد فدل أن الكلى المجرد و كل ما المحسوسة معقوله عنده وثابته في عقله و ذلك الكلى المحرد و كل ما القرائن المحسوسة معقوله عنده وثابته في عقله و ذلك الكلى المحرد و كل ما المحسوسة معقوله عنده وثابته في عقله و ذلك الكلى المحسوسة معقوله عنده وثابته في عقله و ذلك الكلى المحسوسة معقوله المشاهد فدل الشي عقله و ذلك الكلى المحسوسة معقوله المشاهد فدل المناب وذلك الكلى المحسوسة معقوله المشاهد فدل الكلى المحسوسة معقوله المشاهد فدل المناب الكلى المحسوسة معقوله المناب المناب المحسوسة معقوله المناب المناب الكلى المحسوسة معقوله المناب المناب الكلى المحسوسة معقوله المناب المناب المناب المناب المناب الكلى المحسوسة معقوله المناب المناب المناب المحسوسة المعلول الكلى المحسوسة المعلول المناب المحسوسة المعلول المناب المحسوسة المعلول المعلول المناب المعلول الم

ذلك الانسان باعتبار ما بقى كما انه ويقال هذا ذاك الشجر وهذا ذاك الفرس ويكون بقاء المنى مع كثرة التحلل والتبدل مثاله ما اذا 61 مصب في موضع رطل من الماء عصب عليه رطل آخر حتى اختلط به ثم أخذ منه رطل ثم صب عليه رطل آخر ثم أخذ منه رطل ثم لا به ثم أخذ منه رطل ثم صب عليه رطل آخر ثم أخذ منه رطل ثم لا قد تم أخذ منه الله يقال كذلك ألف مرة فنعن في المرة الاخيرة نحكم بان شيئا من الماء الاول باق وانه أما من رطل يؤخذ منه الا وفيه شيء من ذلك الماء لانه كان موجودا في الكرة الثانية والثالثة قريبة من الثانية والرابعة من المائة وهكذي الى الإخر الها الإخراء الماء في من الماء في من جوزوا انقسام الاجسام الى غير نهاية فانصباب الغذاء ألم في البدن وانح للل أجزاء البدن يضاهي صب الماء في هذا الاناء واغترافه عنه عنه عنه عنه المناء في هذا الاناء

دبن عاشر

قالوا القوة العقلية تدرك الكليات العامة العقلية التي يسميها المتكلمون أحوالا فتدرك الانسان المطلق عند مشاهدة الحس

قيكون R وهذا ذاك الفرس R وهذا ذاك الفرس R وهذا ذاك R وهذا ذاك الفرس R ودد R با الخال R ودد R با الخال R ودد R ودد R با الخال R ودد R وقال

بغيره فيكون هذا الجسم غير ذلك الجسم أن ونقول هذا الانسان هو أن ذلك الانسان بعينه وحتى أنه يبقى معه علوم من أول صباه ويكون قد تبدل جميع أجسامه أن فدل ان للنفس وجودا أسوى البدن وان البدن آلته أنه

<sup>59. — &</sup>quot;E, F, G, K, R, T : ذكره V ، ذكره V ، ذكره V . ذكر V . V : V . V . V : V : القوى V : وان تبدل V . الصبيان V . الصبيان V . القوى V . تبدل V : يتبدل V : يتبدل V . يتبدل V .

<sup>60. — &</sup>lt;sup>4</sup> U بنی — <sup>9</sup> R, etc. بنی: U, Y بنی — <sup>8</sup> Nos نامیحی : G, K هو G : فهو G : فهو mss. 8 سحی U, تحی جی جی کا با تمحی

شعر الرأس أسبق منه الى شعر اللحية لان شعر الرأس أقدم • فهذه الاسباب ان خاض الخائض فيها ولم يرد هذه الامور الى مجارى العادات فلا أن يمكن أن يمنى العليها علم موثوق به لان جهات الاحتمال أن فيا أن تنعصر أن القوى أو تضعف الاتنحصر أن فلا يودث قلا يودث من ذلك يقينا

دين ماسع 57

قالوا كيف يكون الانسان عبارة عن الجسم مع عوادضه وهذه الاجسام لا تزال تنحل والغذا والغذا يسد مسد ما ينحل حتى اذا رأينا صبيا انفصل من الجنين فيمرض مرادا ويذبل ثم يسمن وينموا فيمكننا أن نقول لم يبق فيه بعد الاربعين شيء من الاجزا التي كانت موجودة عند الانفصال بل كان اول وجوده من اجزا المني فقط ولم يبق فيه شيء من اجزا المني بل انحل كل ذلك وتبدل

B, U, V, Y السبب في شمر B و الشيب في شمر V : الشيب الى شمر B السبب في شمر C الشيب في شمر V : الشيب الى شمر B السبب في شمر V : الشيب في شمر V : الشيب الى شمر B : فلا 7 : فلا 7 : فلا 7 - ترد فان جهالات E : لان جهات 13 - علما موثوق به E : وقا ب

وتعود" تلك العلوم" بعينها "من غير استئناف تعلم" والاعتراض أن تقول نقصان القوى وزيادتها لها أسباب كثيرة لا تنحصر فقد يقوى بعض القوى في ابتدا العمر وبعضها في الوسط وبعضها في الآخر وأمر العقل أيضا كذلك فلا يبقى الا ان الوسط وبعضها في الآخر وأمر العقل أيضا كذلك فلا يبقى الا ان يقوى يعد اللابعين والبصر يضعف وان تساويا في كونهما حالين في يقوى بعد الاربعين والبصر يضعف وان تساويا في كونهما حالين في الجسم كما تتفاوت هذه القوى في الحيوانات فيقوى الشم من بعضها والسمع من بعضها والبصر من بعضها "لاختلاف في أمزجتها بعضها والسمع من بعضها والبصر من بعضها "كون مزاج الآلات بعضها في حق الاشخاص وفي حق الاحوال ويكون أحد 10 الاسباب في سبق الضعف الى البصر وفي حق الاحوال ويكون أحد أو الاسباب في سبق الضعف الى البصر دون العقل ان البصر أقدم فانه مبصر في أول فطرته ولا يتم عقله الا بعد خمسة عشر "سنة "أو فانه مبصر في أول فطرته ولا يتم عقله الا بعد خمسة عشر "سنة "أو

<sup>— 14</sup> G, U, V ويعود K : ويعود E عنات R add. كانت R add. كانت 15 R add. العلم F : تعلم 1. 2 mss. 7 بمينها 14 mss. 7 بمينها

ينحصر \" - انا E, U, V, Y ان E, U, V, Y ان - الاعتراض F, G, K, R ينحصر \" - انا E, U, V, Y انا - انا E, U, V, Y انالب E, U, V, Y انالب E, U, V, Y انالب F انالب F انالب F انالب F انالب

عاں U , ان G, R : فی ان G, R بر Y ; E جا ہوں : E جا ہوں : E جا ہوں : E جا ہوں : E جا ہوں : E جا نے دان : E جا نے دان : E جا نے دان : E جا نے دان : E جا نے دان : E جا نے دان : E جا نے دان : C جا نے دان : C جا نے دان : C جا نے دان : C جا نے دان : C جا نے نے P om. ان جے دان : C جا نے نے F جا نے نے F جا نے نے F جا نے نے E جا نے نے F جا نے نے E جا نے نے F ج ج ج کے دان نے دان تے دان تے دان اور کے دان نے دان تے اشتغل بأحدها انصرف عن الآخر وتعذر عليه الجمع بين الامرين وشواغله من جهة البدن الاحساس والتخيل والشهوات والغضب والخوف والغم والوجع فاذا اخذت تفكر في معقول تعطل عليك كل هذه الاشيا الاخر بل مجرد الحس قد في يمنع من ادراك العقل وظره من غير أن يصيب آلة العقبل شيء في أو يصيب ذاتها آفة والسبب في كل في ذلك اشتغال النفس بفعيل غير فعيل في عن فعيل ولذلك والسبب في كل المتقل عند الوجع والمرض والحوف في فانه في النفس يتعطل نظر العقل عند الوجع والمرض والحوف عن فانه في النفس وتعدد الجهة الواحدة قد يوجب التانع في فان الفرق و يذهل في عن الوجع والمرض الحال أفي البدن ليس يتعرض لمحل العلوم انه وانه والية أن قو المرض الحال في البدن ليس يتعرض لمحل العلوم انه وانه والما كانت المرض الحال تعلم العلوم من رأس بل تعود هيئة في نفسه كاكانت المن في نفسه كاكانت

: لم 6 mss. 7 فانه E برانه G, Y فانه E برانه G, Y فانه G, Y فانه G, Y فانه G, Y فانه Fom. — مشته و سام و Fom. — مشته و G, X فانه G براس Fom. — مثله و G, X فانه و G براس و G, X في الم المانة و G, X في الم المانة و G, X في الم المانة و G, X في الم المانة و G, X في الم المانة و G, X في الم المانة و G, X في المانة

قالوا أجزاء البدن كلها تضعف قواها بعد منتهى النشو والوقوف عند الاربعين سنة فما بعدها فيضعف البصر والسمع وسائر والقوى والقوة والعقلية في اكثر الامر الما تقوى بعد ذلك و لا يلزم على هذا تعذر النظر في المعقولات عند حلول المرض في البدن وعند الخرف بسبب الشيخوخة فانه مهما بان انه يتقوى مع ضعف البدن في بعض الاحوال فقد بان قوامه بنفسه فتعطله عند تعطل البدن لا يوجب كونه قامًا بالبدن فان استثناء عين التالي لا ينتج فانا نقول ان كانت القوة العقلية قامًة بالبدن فيضعفها ضعف البدن بكل حال والتالي عال فالمقدم عال واذا قلنا التالي موجود في بعض الاحوال أن 10 فعل بذاتها اذا لم يعق عائق ولم يشغلها شاغل فان للنفس فعلين فعل بلاقياس الى البدن وهو السياسة له وتدبيره وفعل بالقياس الى البدن وهو السياسة له وتدبيره وفعل بالقياس الى ما ما في المعقولات وها متانعان متعاندان فهما ما ما فعلين فعمل ما ما في المعاندان في المعاند

<sup>50. — &</sup>lt;sup>1</sup> E, G, V يضعف : تضعف : كا تضعف : V والنشوء V والنشوء V والنشوء : النشوء تا النشوء تا النشوء : الامر G, K, Y والقوى G, K, Y والقوى G, K, Y والقوى G, K, Y والقوى G, K, Y والقوى G, K, Y والقوى G, K, Y والقوى ناكثر الامر تا كثر الامر ناكثر ناكثر الامر ناكثر ناكثر الامر ناكثر ناكثر الامر ناكثر 
<sup>51. —</sup> نعدد P = يعدد - ويلزم Y : ولا يلزم - ° P مندد - ° F, R ك ن البدن E, G, R 1, U, V, Y : بالبدن K omit. - ° في البدن E, G, R 1, U, V, Y : بالبدن E, G, R 1, U, V, Y : في البدن E, G, R 2 : يقوى 6 E مند - ° F odd. له - ° F vid. الثانى - ° mss. 8 ن البدن - ° F vid. نامند - ° F vid. - ° mss. 6 ن البدن - ° F vid. - ° F vid. ووجود F vid. - ° F vid. الاحوال F vid. موجود F او وجود ا - ° I الثانى - ° mss. 7 متابنان متفايران - ° سالتانى - ° تعانمان متعاندان - ° عادته - ° عادته - ° وفعلا V, Y ب متابنان متفايران V : متابنان متعاندان - ° عادته - ° عادته - ° بادئه - ° وفعلا V, Y بادئه - ° وفعلا V, Y

العظيم للسمع والنور العظيم للبصر فانه "ربما يفسد أو يمنع "عقيبه" من "ادراك الصوت الخفى والمرئيات الدقيقة "بل من ذاق الحلاوة الشديدة لا يحس بعده " بجلاوة دونه " والامر فى القوة العقلية 48 بالعكس فان ادامتها للنظر الى المعقولات لا يتعبها ودرك الضروريات بالعكس فان ادامتها للنظر الى المعقولات لا يتعبها وان عرض لها فى الجلية يقويها على درك النظريات الخفية ولا يضعفها وان عرض لها فى بعض الاوقات كلال فذلك لاستعالها القوة الخيالية واستعانتها بها فتضعف "آلة القوة الخيالية فلا تخدم العقل .

وهذا ° من الطراز السابق فانا نقول لا يبعد أن تختلف الحواس 49 الجسانية في هذه الامور فليس ما يثبت منها للبعض يجب أن يثبت منها للاخر بل لا يبعد أن تتفاوت الاجسام فيكون منها ما يضعفها "نوع من الحركة ولا يوهنها وأن كان من الحركة ومنها ما يقويها نوع من الحركة ولا يوهنها وأن كان يؤثر فيها "فيكون ثم سبب يجدد قوتها " بحيث لا تحس" بالاثر فيها "فكل هذا ممكن أذ الحكم" الثابت لبعض الاشياء "ليس يلزم أن يثبت لكله "

<sup># ## 18. - &</sup>quot; ## 18. - " ## 18. -

<sup>49. —</sup> هذا : وهذا : وهذا وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : وهذا : بين فها ! 49. — هذا : وهذا : (G, U, Y عنونه : (G, U, Y add .

مقدم الدماغ شبيهتين بحلمتى الثدى فان كل انسان يعلم انه يدرك الرائحة بجسمه ولكن محل الادراك لا يتشكل اله ولا يتعين وان كان يدرك انه الى الرأس اقرب منه الى العقب ومن جملة الرأس الى داخل الانف أقرب منه الى داخل الاذن فكذلك أويشعر الانسان بنفسه ويعلم أن هويته التى التى الم قوامه الى قلبه وصدره أقرب منه الى رجله فانه يقدر نفسه القيامع عدم الرجل ولا يقدر على تقدير نفسه الم القلب فأ التي أن هويته التي التي عن الجسم تارة وتارة "لا يغفل عنه ليس كلك كذلك

دلیل سادع

47

قالوا القوى الدراكة 'بالآلات الجسمانية' يعرض لها من المواظبة 10 على العمل بادامة الادراك كلال لان ادامة الحركة تفسد مزاج الاجسام فتكلها وكذلك الامور القوية والجلية الادراك توهنها وربما تفسدها حتى لا تدرك عقيبها والأخفى الاضعف كالصوت

ذلك الجسم أبدا أو لا يعقل حالة " وهذا التحقيق وهو أن الادراك 44 بل يعقل حالة " ولا يعقل حالة " وهذا التحقيق وهو أن الادراك 44 الحال في محل الما يعقل حالة المحل لنسبة له الى المحل ولا يتصور ان يكون له نسبة اليه سوى الحلول فيه فليدركه أبدا وان كان هذه النسبة لا تكفى فينبغى أن لا يدرك ابدا اذ لا يكن أن يكون له نسبة اخرى اليه كما انه لما ان كان يعقل نفسه ابدا ولم يغفل اعنه المحلول عنه الله عنه المحلول عنه المحلول في عنه الله عنه المحلول المحلول المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول في المحلول المحلول في المحلول المحلول المحلول في المحلول

قلنا الانسان ما دام يشعر بنفسه ولا يغفل عنه فانه يشعر 45 يجسده وجسمه نعم لا يتعين له اسم القلب وصورته وشكله ولكنه ولكنه من يثبت نفسه جسما حتى يثبت نفسه فى ثيابه وفى بيته والنفس الذى ذكروه لا يناسب البيت والثوب فاثباته لاصل الجسم ملازم له 46 وغفلته عن شكله واسمه كغفلته عن محل الشم وانها أزائدتان فى

<sup>■</sup> K, R, U, V, Y り : F, G と F, G と F, W, V に F, R に F

<sup>44. — &</sup>lt;sup>4</sup> E, V قبق — <sup>8</sup> E, F, G, K المدرك " — تعقيق U, Y (s. p.) المدرك " بنسبة له U, Y (s. p.) النسبة له V النسبة له U, Y (s. p.) النسبة له V النسبة له U, Y (s. p.) النسبة له V النسبة له U, Y (s. p.) النسبة له E, F, K, P النسبة " — المدرك " E, F, K, P النسبة " — المدرك " E, G, V, V, Y المنابعي ان V, q المنابعي

<sup>-</sup> محسمه وحده U - عنها G, U : عنه U - 2 E, K, P, V عنها E - 3 U - 2 E, K, P, V عنها G, U : 45. - 3 U - 3 U - 3 U - 3 U - 4 U - 4 U - 5 U, Y الذي ذكروه F, G, K, R, V - 9 النفس 1 : 9 النفس 1 : 9 النفس 2 سرة كروها والنوب 9 : 9 سرة كروها النوب 9 : 9 سرة كروها كروها النوب 9 : 9 سرة كروها

F2: الشم F1, etc. لازم F2 - واثباته E, G: فاثباته F2: فاثباته

سائر الحيوانات فتكون "اذن الحواس "مع كونها جسمانية منقسمة الى ما يدرك الى ما يدرك الى ما يدرك الى ما يدرك من غير مماسة كالبصر والى ما لا يدرك الا " باتصال " كالذوق واللمس ، فما ذكروه أيضا " ان أورث ظنا فلا يورث يقينا " موثوقا به "

البرهان ونقول لو كان القلب أو الدماغ هو "نفس الانسان لكان لا البرهان ونقول لو كان القلب أو الدماغ هو "نفس الانسان لكان لا يعزب عنه "ادراكهما "حتى لا يخلوا "عن "ان يعقلها " جميعا كما أنه " لا يخلوا "عن ادراك نفسه فان احدا " لا يعزب " ذاته عن ذات بل يكون مثبتا " لنفسه في نفسه أبدا والانسان ما لم يسمع حديث " 10 القلب والدماغ " أو لم يشاهد " بالتشريح من انسان آخر لا يدركها ولا يعتقد وجودها " فانكان العقل حالا في جسم " فينبغي أن " يعقل

والاعتراض على هذا "كالاعتراض" على الذى قبله ، فانا نقول لا 41 يبعد ان يدرك الابصار محله ولكنه حوالة على العادة ، أو "نقول لم يستحيل ان تفترق الحواس" في هذا المعنى وان اشتركت في الانطباع في الاجسام كما سبق ولم قلتم ان ما "هو قائم في جسم يستحيل ان قدرك الجسم الذى هو محله ولم يلزم ان يحكم " من جزئ معين" على كلى " مرسل " ، ومما عرف بالاتفاق بطلانه و وذكر في المنطق ان 42 يحكم بسبب جزئ أو جزئيات كثيرة على كلى " حتى مثلوه عا اذا قال الانسان ان كل حيوان فانه يحرك عند المضغ فكه الاسفل اذا قال الانسان ان كل حيوان فانه يحرك عند المضغ فكه الاسفل المنا استقرأنا " الحيوانات كلها " فرأيناها " كذلك فيكون ذلك الحواس الحمس فوجدوها " على وجه معلوم فحكموا على الكل به فلعل العقل " حاسة أخرى تجرى من سائر الحواس " عبرى التمساح من فلعل العقل " حاسة أخرى تجرى من سائر الحواس " عبرى التمساح من

 $<sup>41. - {}^{1}</sup>$  R, etc. و الاعتراض E, q فالاعتراض E, q فالاعتراض E, q و الاعتراض E, q علام E, q علام E, q و لكنه جرى E, q و لكنه جرى E, q و لكنه جرى E, q و لكنه جرى E, q و لكنه جرى E, q و لكنه جرى E, q و لكن جرى به E, q و لكن جرى به E, q و E,

والشانى وهو أقوى انا سلمنا هذا فى الحواس ولكن لم اذا المتنع ذلك فى بعض الحواس يمتنع فى بعض وأى بعد فى ان يفترق حكم الحواس فى وجه الادراك مع اشتراكها فى انها جسمانية كما اختلف البصر واللمس فى ان اللمس لا يفيد الادراك الا باتصال الملموس بالآلة اللامسة وكذى الذوق ويخالفه البصر فانه يشترط في فيه الانفصال حتى لو أطبق اجفائه لم ير لون الجفن لانه لم يبعد عنه وهذا الاختلاف لا يوجب الاختلاف فى الحاجة الى الجسم فلا يبعد ان يكون فى الحواس الجسمانية ما يسمى عقلا ويخالف سائرها فى انها تدرك نفسها المسمى عقلا ويخالف سائرها فى انها تدرك نفسها المسمى عقلا ويخالف سائرها فى انها المدرك نفسها المسمى عقلا ويخالف سائرها فى انها المدرك نفسها المسمى عقلا ويخالف سائرها

فنا مسلم أن استثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم ولكن 36 اذا ثبت اللزوم بين التالى والمقدم بل نقول ما يسلم لزوم التالى وما الدليل عليه

قلنا ما ذكرتموه فاسد من وجهين

10 احدهما ان الإبصار عندنا عجوز ان يتعلق بنفسه فيكون ابصارا لغيره وعلما بنفسه كما يكون العلم الواحد علما بغيره وعلما بنفسه ولكن العادة جارية " بخلاف ذلك وخرق العادات عندنا جائز

 $37. - ^{1}$  U, etc. والروية R, Y والروية  $- ^{2}$  R و  $- ^{2}$  كن R و كذا R و

38 — <sup>1</sup> F, G, K, V عندنا : E, R, U, Y om. — <sup>2</sup> R, Y add. اعندنا (non E, U).

- <sup>3</sup> mss. الهنبره والنفسه G: ابصاره : ابصاره : ابصاره G: ابصاره : المعندية وعلى المعندية وعلى بنفسه والهنبره وعلى بنفسه والهنبره وعلى بنفسه والهنبره وعلى بنفسه والهنبره وعلى بنفسه والهنبره وعلى بنفسه والهنبره تفسيره E, U, Y وضوق G, K, U, V, q حادثة E, C, K, U, V, q الهادات V, q الهادات V, Q الهادات V, Q الهادات V, Q الهادات الهادة E, C, K, U, V, Q الهادات الهادة E, E, K, U, V, Q الهادات V,

للعلم والجهل ولم تشترطوا سوى الحيوة شريطة أخرى وسائر اجزاء البدن عندكم في قبول العلم على وتيرة واحدة

الاعتراض ان هذا ينقلب عليكم في الشهوة والشوق والارادة فان هذه الامور تثبت للبهائم والانسان وهي معان تنطبع في الجسم أم يستحيل ان ينفر عما يشتاق اليه فيجتمع فيه النفرة والميل الى تشيء واحد بوجود الشوق في محل والنفرة في محل آخر وذلك لا شيء واحد بوجود الشوق في محل والنفرة في محل آخر وذلك لا يدل على انها لا تحل الاجسام وذلك لان هذه القوى وان كانت يدل على انها لا تحل الاجسام وذلك لان هذه القوى وان كانت كثيرة ومتوزعة أعلى آلات مختلفة فلها رابطة واحدة وهي النفس وذلك للبهيمة والانسان جميعا واذا اتحدت الرابطة استحالت الاضافات المتناقضة بالنسبة اليه اليه وهذا الالا يدل على كون النفس المنطبع في منطبع في المنسبة البهائم

عامس عامس

قولهم ان كان العقل يدرك المعقول بآلة جسمانية فهو لا يعقل نفسه والتالي محال فانه على يعقل نفسه فالمقدم محال أ

سوى .E, G, K, V, q إ ينتر طوا F, U. Y s. p. init. — 8 K om سوى .

<sup>34. — &</sup>lt;sup>1</sup> U والانسان G, V, Y والانسان G, V, Y السوق والسهوه V والسهوه G, V, Y والمنسان E, K بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر الم بنطر E, K واحد E, K واحد E, F, G, K واحد E الم بنطر E, V واحد E الم بنطر E, F, G, K والانسان الم بنطر E, U, V, Y والمنسان الم بنطر E, U, V, Y والمنسان الم بنطر ا

etc. بالنبية : R, U, Y استحالت : R, U, Y استحالت : R, U, Y استحالت : R, U, Y استحالت : R, U, Y النبية : R, U, Y انطبع : E, R, U, Y وذلك : وهذا = منظبعة : A add. بينا ; at non Æ, B, T.

والمقدم محال E : فالمقدم محال E : كانه T : فانه أ - 35.

ولكنه قد يدرك وقد لا يدرك فليس بينها الا تقابل الوجود ولكنه قد يدرك وقد لا يدرك فليس بينها الا تقابل الوجود والعدم فلا جرم نقول يدرك ببعض اجزائه كالعين والاذن ولا يدرك بسائ بدنه وليس فيه تناقض ولا يغني عن هذا قولكم ان 32 يدرك بسائر بدنه وليس فيه تناقض ولا يغني البدن اذ يستحيل ان العالمية مضادة للجاهلية والحكم عام لجميع البدن اذ يستحيل ان يكون الحكم في غير محل العلة فالعالم هو المحل الذي قام العلم به فان أطلق الاسم على الجملة فبالمجاز كا يقال هو في بغداذ وان كان هو في بعداذ ان حكم هو في بعضها وكا يقال مصر وان كنا بالضرورة نعلم ان حكم الابصاد لا يثبت للرجل واليد ابل يختص بالعين وتضاد الاحكام من 33 كان كتضاد العلل فان الاحكام تقتصر اعلى محل العلم والجهل من الانسان هذا قول القائل ان المحل المهيأ القبول العلم والجهل من الانسان واحد في تضادان عليه فان عندكم ان كل جسم فيه حيوة فهو قابل

<sup>:</sup> لادرا كاتها F, G, K و K الله E, R, Y افانه " E, G, V افانه " E, R, U, V, Y ايدرك الله " E, G, V ايدرك الله الله الله الله " E, R, U, V, Y ايدرك " G, (K, U s.p. init.), V ايقال E انقرل E mss. 8 " والمدد Y : والمدد و المدد " G, (K, U s.p. init.), V الله " حاله الله " E, W الله الله الله " الله

<sup>:</sup> للجاهلية " - العلم مضاد E : العالمية مضادة أو تعين E : يفني ' E : العلم مضاد العلم مضادة العالم العلم الع

 <sup>33. — 4</sup> mss. 8 عن E. بحيض E. بحيض F, O, R, U, Y ن : E, K, P, V عن F, O, R, U, Y القول : و الفائل E : قول الغائل E - على G, المتها F : المهيأ F : المقول E - القول : و الفائل E - على G, للتهيئ V المتهيئ E - فتضادا P المتهيئ W المتهيئ E - المتهيئ W المتهيئ E - المتهيئ E

الجزء ون سائر أجزاء الانسان والانسان يقال له عالم والعالمية صفة له على الجملة من غير نسبة الى محل مخصوص

29 وهذا هوس' فانه يسمى مبصرا وسامعا وذائقا وكذى وحكنى البهيمة توصف به وذلك لا يدل على ان ادراك المحسوسات ليس بالجسم بل هو نوع من التجوز كما يقال فلان فى بغداذ وان كان هو وفى عن جزء من جملة بغداد لا فى جملتها ولكن يضاف الى الجملة

دليل رابعا

30

ان كان العلم يحل جزءًا من القلب أو الدماغ مثلًا فالجهل ضده فينبغى أن يجوز قيامه بجزء آخر من القلب أو الدماغ ويكون الانسان فى حالة واحدة عالما وجاهلا بشى، واحد فلها استحال ذلك تبين ان محل الجهل هو محل العلم وان ذلك المحل واحد يستحيل اجتماع الضدين فيه فائه لو كان منقسها لما استحال قيام الجهل ببعضه والعلم ببعضه لأن الشي، في محل لا يضاده ضده في محل آخر كا تجتمع البلقة في الفرس الواحد والسواد والبياض في العين الواحدة

<sup>— &</sup>lt;sup>5</sup> G, R<sup>2</sup>, U<sup>2</sup>, V, Y, T, q الجسم : E, F, K, U<sup>1</sup> الجبر : E, F, K, U<sup>1</sup> والعالمية : E, q والعالمية

<sup>30. — &</sup>lt;sup>1</sup> G, O add. غبوز <sup>1</sup> نيكون V, T : يجوز <sup>2</sup> بيكون V, T : قالوا (bomot.) عبوز إن بيكون V, T : يجوز <sup>2</sup> ك المناق ك

فان قال قائل هلا دفعتم هذه البراهين بان العلم يحل من الجسم في 26 جو هر متحيز لا يتجزى وهو الجزء الفرد

قلنا لان الكلام في الجوهر الفرد يتعلق بامور هندسية يطول 27 القول في حلها عثم ليس فيه ما يدفع الاشكال فانه يلزم ان تكون والقدرة والارادة أيضا في ذلك الجزء فان للانسان فعلا وقدرة الايتصور ذلك الابقدرة وارادة ولا يتصور الارادة الابعلم وقدرة الكتابة في اليد والاصابع والعلم بها ليس في اليد اذ لا يزول المقطع اليد ولا ارادتها في اليد فانه قائد الدارة الابعد وتتعذر لا لعدم الارادة في الدرادة الابلاد وتتعذر الابلادة الابلادة الابلادة الابلادة الابلادة الابلادة الابلادة الابلادة المناه الم

ربن ألث قولهم العلم لو كان في جزء من الجسم لكان العالم ذلك

28

الصورة A , فهذه الخرورة  $V^*$  و فيلما الخرورة A , فهذه الخرورة  $V^*$  الصورة E,F,G,K,V,q مشكلة A ، مشكلة E,V,V ، مشكلة E,V,V

10

26. — أن E, F, K, P بان E, F, K, P بان E, G, V بان E, F, K, P بان E, G, V بازه E, G, V باخره Mss. 8 باخرا

27. — أسمة. 10 نا : وان : و الله المور : إلا الان ] و ان : و ان : المورة : المجاورة و ا

غير ما اليه نسبة " الآخر فانقسام ذات " العلم بهذا " أظهر وهو محال " في ما اليه نسبة " الآخر فانقسام ذات المنطبعة في الحواس الخمس لا يتبين ان المحسوسات المنطبعة في الحواس الخمس لا تكون الا أمثلة لصور جزئية منقسمة فان الادراك معناه حصول مثال المدرك في نفس المدرك ويكون لكل جزء من مثال المحسوس نسبة الى جزء من الآلة الجمانية "

25 والاعتراض على هذا ما سبق فان تبديل لفظ الإنطباع بلفظ النسبة لا يدرأ الشبهة فيا ينطبع فى القوة الوهمية للشاة من عداوة الذئب كا ذكرود فانه ادراك لا محالة وله نسبة اليه ويلزم فى تلك النسبة ما ذكرةوه فان العداوة ليس امرا مقدرا له كمية مقدارية حتى ينطبع مثالها فى جسم مقدر وتنتسب اجزاؤها الى 10 أجزائه وكون شكل الذئب مقدرا لا يكفى فان الشاة أدركت شيئا سوى شكله وهو المخالفة والمضادة والعداوة والزيادة على الشكل من العداوة ليس الها المقدار وقد ادركته الجسم مقدر فهذه الصورة المشكل من العداوة ليس الها هذا البرهان كا فى الاول

<sup>-</sup> ساس V, بيين E, بين A اينبيّن X, V و و و و و و و و الدارة و الدارة و الدارة و الدارة و الدارة و الدارة و الدارة و الدارة و الدارة الدارة و المنادة و الدارة و الدارة و المنادة و الدارة و الدا

غيره "عالما "وان كان له نسبة فلا يخلوا المن ثلثة أقسام اما أن 23 تكون النسبة لكل جزء من اجزاء المحل او تكون البعض اجزاء المحمل دون البعض أو لا " يكون الواحد من الاجزاء نسبة اليه وباطل ان يقال لا نسبة لواحد من الاجزاء فانه اذا لم يكن اللاحاد وناطل ان يقال لا نسبة لواحد من الاجزاء فانه اذا لم يكن المحموع نسبة فان المجتمع من المباينات مباين " وباطل" أن يقال النسبة للبعض فان الذي لا نسبة له ليس هو من معناه في الشي وليس كلامنا فيه وباطل ان يقال لكل جزء مفروض معناه في الشية الى الذات لانه ان كانت النسبة الى ذات العلم باسره فعلوم اكل واحد من الاجزاء ليس هو جزءً الأمن المعلوم بل المعلوم كما هو أخرى غير النسبة التي للجزء " الآخر الى ذات العلم فذات العلم اذن " من من هو جذه لا المعلوم في المعنى وقد بينا ان العلم بالمعلوم الواحد من كل وجه لا " ينقسم في المعنى وان كان كل واحد الى شيء من ذات العلم اذن " ينقسم في المعنى وان كان العلم المناه في العلم المن العلم المناه في المعنى وان كان كل واحد الى شيء من ذات العلم العلم المناه العلم المناه في المعنى وان كان كل واحد الى شيء من ذات العلم الماه العلم المناه العلم المناه في العلم وان كان كل والماه فذات العلم العلم المناه في المعنى وان كان العلم المناه في المعنى وان كان العلم المعلوم المناه في من ذات العلم المناه المناه في المعنى وان كان العلم المعلوم المناه في من ذات العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه العلم المناه الم

لنا "علما " نشق به " فالحكم عليه دون الاحاطة بتفصيل النسبة " 21 حكم غير موثوق به وعلى الجملة لا ينكر " ان ما ذكروه مما " يقوى الظن ويغلبه وانما ينكر "كونه " معلوما يقينا علما " لا يجوز الغلط فيه " ولا يتطرق اليه الشك وهذا القدر " مشكك " فيه

ريل أله

22

قالوا ان كان العلم بالمعلوم الواحد العقلى وهو المعلوم المجرد عن المواد منطبعا في المادة النطباع الاعراض في الجواهر الجسمانية لزم انقسامه بالضرورة بانقسام الجسم كما سبق وان لم يكن منطبعا فيه ولا منبسطا عليه واستكره الفظ الانطباع فنعدل الى عبارة أخرى ونقول هم للعلم نسبة الى العالم أم لا ومحال قطع النسبة الى العالم أن من كون فانه ان قطعت النسبة عنه فكونه عالما به الم المواد أولى من كون

ان كل اله الم الم العام بالمعلوم 2 - ثالث P, K ثان P, ثان P, K ثان الم بالمعلوم P, K ثان الم بالمعلوم الم بالمعلوم الم بالمعلوم الم بالمعلوم الم بالمعلوم الم بالمعلوم الم بالمعلوم الم بالمولود المحلوم الم بالمولود المحلوم المحلوم المحلوم المحلوم المحلود المحلوم المحلوم المحلود

فان قبل هذه مناقضة في المعقولات والمعقولات لا تنقض فانكم 18 مهما لم تقدروا على الشك في المقدمتين وهو ان العلم الواحد لا ينقسم وان ما لا ينقسم لا يقوم بجسم منقمم لم يكنكم الشك في النتيجة والجواب أن هذا الكتاب ما صنفناه الالبيان التهافت 19 ة والتناقض في كلام الفلاسفة وقد حصل اذ انتقض " به أحد الارين اما ما ذكروه في النفس الناطقة أو ما "ذكروه في القوة الوهمية . ثم نقول هذه المناقضة تبين انهم غفلوا عن موضع تلبيس في القياس 20 ولعل موضع الالتباس قولهم ان العلم منطبع في الجسم انطباع اللون في المتلون وينقسم اللون بانقسام المتلون فينقسم العلم بانقسام محله 10 والحلل في لفظ الانطباع اذ عكن ان لا تكون نسبة العلم الى محله كنسبة اللون الى المتلون حتى يقال انه منبسط عليه ومنظبع فيه ومنتشر في جوانبه فينقسم بانقسامه فلعل نسبة العلم الى محله على وجه آخر وذلك الوجه لا يجوز فيه الانقسام عند انقسام المحــل بل نسبته اليه كنسبة ادراك العداوة الى الجسم ووجوه نسبة الأوصاف 16 إلى محلها 10 ليست محصورة في فن" واحد ولا هي" معلومة 18 التفاصيل

 $<sup>18. - {}^{1}</sup>G \ omit.$  و المقولات F و المقولات F نقض F نقض F نقض F نقض F و المقولات F و المقول F نقض F و يكنكم F و يكنكم F و يكنكم F و يكنكم F و يكنكم F و يكنكم F و يكنكم F و يكنكم F و يكنكم F

لا "تبقى" بعد الموت ، وقد اتفقوا عليه فان ألمكنهم ان يتكلفوا تقدير الانقسام في المدركات بالحواس الحمس وبالحس" المشترك" وبالقوة الحافظة للصور فلا يمكنهم تقدير الانقسام في هذه المعانى التي ليس من شرطها ان تكون أفي مادة

16 فان قيل الشاة لا تدرك العداوة المطلقة المجردة عن المادة بل ق تدرك عداوة الذئب المعين المشخص مقرونا بشخصه وهيكله • والقوة العاقلة تدرك الحقائق مجردة عن المواد والاشخاص

اللون ينطبع في القوة الباصرة و كذى الشكل وينقسم بانقسام محل اللون ينطبع في القوة الباصرة و كذى الشكل وينقسم بانقسام محل البصر فالعداوة بجاذى تدركها فان ادرك بجسم فلينقسم وليت 10 شعرى ما حال ذلك الادراك اذا قسم و كيف يحون بعضه أهو ادراك لبعض العداوة فكيف يكون لها بعض أو كل قسم ادراك لكل العداوة فتكون العداوة معلومة مرادا بثبوت ادراكها في كل قسم من أقسام المحل و فاذن هذه شبهة مشكلة الهم في برهانهم فلا بد من الحل العدادة

E, U, V و المجساد - <sup>18</sup> E, G, K, U V: V, q و المجساد - <sup>15</sup> mss. 8 فان - <sup>15</sup> mss. 8 فان - <sup>16</sup> mss. 8 فان - <sup>17</sup> E, K فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup> M فان - <sup>18</sup>

<sup>16. — &</sup>quot;F præpon. و ميكله 4 — "E, F, K, P, R, V², q الشخص G و شكله 4 . E ind. — "E, F, K, P, R, V², q المادة G, U, V¹, Y . وبشكله

 $<sup>17. - {}^{1}</sup>$  R والشاة  $- {}^{2}$  F, K و كذى  $+ {}^{1}$  و كذى  $+ {}^{1}$  و الشاة  $- {}^{1}$  F, K و كذى  $+ {}^{1}$  و كذى  $+ {}^{1}$  المن  $+ {}^{1}$  F, K, P, R, U, Y و كيف  $+ {}^{1}$  المن  $+ {}^{1}$  المن  $+ {}^{1}$  المن  $+ {}^{1}$  و كيف  $+ {}^{1}$  المن  النفس شيئا واحدا لا يتحيز ولا يشار اليه ولا يكون البدن ولا خارجه ولا متصلاً بالجسم ولا منفصلاً عنه الا انا لانو ثر 14 هذا المقام فان القول في مسئلة الجزء الذي لا يتجزئ طويل ولهم فيه أدلة هندسية يطول الكلام عليها ومن جملتها قولهم جوهر فرد بين جوهرين هل يلاقى أحد الطرفين منه عين ما يلاقيه الآخر أو غيره فان كان عينه فهو محال اذ يلزم منه تلاقى الطرفين فان ملاق الملاق ملاق وان كان ما يلاقيه غيره ففيه اثبات التعدد والانقسام وهذه شبهة يطول حلها وبنا فنية عن الخوض فيها فلنعدل الى مقام آخر الها مقام آخر الها وبنا في غيره فقيه المناف فيها فلنعدل الله مقام آخر الها وبنا مقام آخر الها في المناف

الفام النافى ان نقول ما ذكر تموه أمن ان كل حال فى جسم 15 في نبغى أن ينقسم باطل عليكم بما تدركه القوة من الشاة من عداوة الذئب فانها فى حكم شى واحد لا يتصور تقسيمه أذ ليس للعداوة بعض حتى يقدر ادراك بعضه وزوال بعضه وقد حصل ادراكها فى قوة جسمانية عندكم فان نفس "البهائم منطبعة فى الإجسام "

ن کون : E, R, V : کون ; U, Y : بکون : E, R, V : الیه : R, Y الیه : E, R, V بکون ; U, Y . p. — به اله : R, Y بالبدن : R, Y بالبدن : R, Y بالبدن : R, Y متصلة : P. — به U, بالبدن : R, Y بالبدن : R, Y بالبدن : R, Y بالبدن : R, Y متصلة : P. — به U, ولا تا بالبدن : R, Y با

\$ R, etc. كل حسم حال U : كل حال " - زعشهوه ك : ذكر تموه أ - 3 R, etc. كل حسم حال U : كل حال " - زعشهوه ك : ذكر تموه أ - 3 C : فيذي ي : U, Y : فيذي ي - أباطل V " - يدركه U, Y : فيذي ي قدر أ - تقسيمها U, Y : تقسيمه R, etc. الوهمية التي في الاجسام 12 - انفس U, Y : نفوس C : نفس Tss.7 " - جمل U, Y الوهمية التي في الاجسام 12 - انفس U, Y نفوس C : نفس Tss.7 " - جمل U, Y بنفوس C : نفس العجسام 13 - بنفوس C : الاجسام 14 - بنفوس C : نفس Tss.7 العجسام 14 - انفس U, نفوس C : نفس Tss.7 العجسام 15 - بنفوس C : العجسام 15 - انفس U, Y نفوس C : نفس Tss.7 العجسام 15 - انفس V : نفس Tss.7 العجسام 15 - انفس Tss.7 العجس Tss.7 العجسام 15 - انفس Tss.7 العجسام 15 - انفس Tss.7 العجس Tss

فالمحل ليس جسما وهذا هو قياس أشرطى استشى فيه نقيض التالى الفينتج نقيض المقدم بالاتفاق فلا نظر أفى صحة شكل القياس ولا أيضا فى المقدمتين فان الاول أقولنا ان كل حال فى منقسم ينقسم لا يحالة بفرض القسمة فى محله وهو أولى لا يحلق بكن التشكك فيه والثانى قولنا ان العلم الواحد يجل فى الآدمى وهو لا ينقسم لانه لو والثانى قولنا ان العلم الواحد يجل فى الآدمى وهو لا ينقسم لانه لو انقسم الى فى غير نهاية كان محالا وان كان له نهاية فيشتمل على القسم الى تنقسم وعلى البعض من حيث انه لا بعض لها نقدر ان نفرض زوال بعضها وبقاء البعض من حيث انه لا بعض لها

13 والاعتراض؛ على مقامين

المفام الاول ان يقال من تنكرون على من يقول محل العلم 10 جوهر فرد متحيز لا ينقسم وقد عرف هذا من مذهب المتكلمين ولا يبقى بعده الا استبعاد وهو انه كيف تحل العلوم كلها فى جوهر فرد وتكون جميع الجواهر المطيفة مها معطلة معطلة معاورة أو والاستبعاد لا خير فيه اذ يتوجه على مذهبهم أيضا انه كيف تكون المحود المعادة المحدود المحد

 <sup>-</sup> نقیض الثالی بلا نظر E : نقیض (لثالی = و هذا قیاس P, U : و هذا هو قیاس <sup>15</sup>
 - نقیض الثالی بلا نظر E : نقیض (لثالی = - و هذا قیاس P, U, Y : نقی U, Y : نقی U, Y : نقی الاول U, Y : کل حال P : کل حال P : کل حال P : کل حال P : کل حال P : کل حال P : کل حال P : کل حال E, K, U, V, q : کان E : کان P : کان E : کان C : کان U, Y : کان U, Y : کان U, Y : کان U, Y : کان U, Y : کان U, Y : کان E : کان E : کان E : کان E : کان P : کان E : کان P : کان E : کان E : کان P : کان E : ک

<sup>13. — &</sup>quot;mss. 7 والاعتراض : والاعتراض : E, F, G, K, V, Y : قال : R, U, Y : و الاعتراض : R, U, Y : قرل : R, U, Y : قرد : Mss. 9 منكر : R, U, Y : تنكرون أ ما تم قول : R, U, Y : قول : Mss. 9 : قول : G, K, R, V, Y, q : تنكرون أ ما تا : E, U : وتكون جميع الماليقة : G, R, K, P, R, U, V, Y, Q : المنطبقة : V : معطلة : V : معطلة : V : بعالم : E, F, K : بعادرة : P : بعادرة : G, R, U, V, Y, Q : معطله : W : معطله : W : معطله : W : معطله : W : معطله : W : معطله : W : معطله : W : معطله : سماله : معالم : سماله :

وانما نريد ان نعترض الآن على دعواهم معرفة كون النفس 11 جوهرا قامًا بنفسه ببراهين العقل ولسنا نعترض "اعتراض من يبعد ذلك من قدرة الله أو يرى أن الشرع جاء بنقيضه بل ربما " نبين من تفصيل الحشر والنشر أن الشرع مصدق له ولكنا ننكر دعواهم 5 دلالة مجرد العقل عليه والاستغناء عن الشرع فيه فلنطالبهم " بالادلة ولهم فيه" براهين كثيرة بزعمهم

12 قولهم ان العلوم العقلية تحل النفس ' الانساني ' وهي معصورة ' وفيها آحاد لا تنقسم فلا بدوان يكون محله أيضا لا ينقسم وكل 10 جسم منقسم فدل أن محله شي و لا " ينقسم و يكن ايراد هذا على شرط المنطق بأشكاله ولكن أقربه" ان يقال ان كان محل العلم جسما " منقسما فالعلم الحال أفيه أيضا منقسم لكن العلم الحال أغير منقسم

على دعواه . 11. - الآن K, R omit. على دعواه . 14. - الآن . 14. - الآن . 14. - يعترض - الله سيحانه R, U, Y والله تمالي G, K, V والله تمالي R, U, Y معرفة . . . فقر ض 

<sup>:</sup> الانساني F, K, R, U, Y النفوس A, T ; الانفس rmss. 6 النفوس ع. الانساني V : النفس R, U, Y = وهو R, U, Y = وهو F = الانسانية E, G, O, V, A, T وهو R, U, Y فلا بد وان يكون محله ايضًا .E om. (homot.) verba sqq قله بد وان يكون محله ايضًا .E om. (homot.) - حز ، R, U, V, Y العلم - 7 mss. 8 جسم R, U, V, Y علها ک - ۴ , G, K محله ک الم mss. 7 فينقسم E, F, G, K, V علها R, U, Y فينقسم E فينقسم E فينقسم E فينقسم B فنقسم . و يكن E و لاكن اقرب V , ولكن اوله U : و اكن اقر به F, K, P, R, Y ، و اكن اقر به V - 4 F, K, P, R, Y اكن العلم الحال فيه G , ولكن العلم الحال R, U, Y

تأخذ من الملائكة العلوم الحقيقية وينبغى أن تكون هذه القوة دائمة النسبة الى أسفل وهى دائمة القبول من جهة فوق والقوة العملية لها بالنسبة الى أسفل وهى جهة البدن وتدبيره واصلاح الإخلاق وهذه القوة ينبغى أن تتسلط على سائر القوى البدئية وأن "تكون " سائر القوى متأدبة أن بتأديبها المقهورة دونها أن حتى لا تنفعل ولا تتأثر الهي عنها المن بل تنفعل التفعيل القوى عنها لله يكدث فى النفس من الصفات البدنية هيآت أن انقيادية أن تسمى ودائل بل تكون هى الغالبة وليحصل للنفس المنابه هيآت تسمى فضائل

10 فهذا ایجاز ما فصلوه من القوی الحیوانیة والانسانیة وطولوا بذکرها مع الاعراض عن ذکر القوی النباتیة اذ لا طاحة الی 10 ذکرها فی غرضنا ولیس شی مما ذکروه مما یجب انکاره فی الشرع فانها امور مشاهدة اجری الله العادة بها آ

طولاً فتصير الاوتار والرباطات الى خلاف الجهة . فهذه قوى النفس الحيوانية على طريق الاجال وترك التفصيل

فاه النفس العاقلة والمنسانية المسماة الناطقة عندهم والمراد الناطقة العاقلة ولان النطق اخص غرات العقل في الظاهر فنسبت واليه فلها قوتان قوة عالمة وقوة عاملة وقد يسمى ولا كل واحدة وعقلا ولكن باشتراك الاسم والعاملة والعاملة والعاملة والمسمول والمن باشتراك الاسم والعاملة والمستنبط والمناعات المرتبة الانسانية والمستنبط ترتيبها بالوية والمالة المناها والمناهان وأما العالمة فهي التي تسمى النظرية وهي قوة من شأنها أن تدرك والمالة التي المجردة عن المادة والمكان والجهات والمناه وهي القضايا الكلية التي يسميها المائكة والمناه المناه الناه والمناه المناه المناه الناه والمناه المناه ا

سلمل U : طريق 7 . — النفوس E : النفس 8 — طويلا V 5

 $<sup>8. - {}^{4}</sup>$  mss. 10 الماقلة  ${}^{8} - {}^{6}$  الماقلة  ${}^{6} - {}^{6}$  والماق  ${}^{6} - {}^{6}$  الماقلة  ${}^{6} - {}^{6}$  المناقلة  ${}^{6} - {}^{6}$  والمناقلة  ${}^{6} - {}^{6}$  ووجوها  ${}^{6} - {}^{6}$ 

<sup>1</sup> G - منتين 7 . mss و الاصافه U : بالقياس 2 - النفو س V : للنفس 1 - 9.

6 واما نفوى المعركة فتنقسم الى محركة على معنى انها باعثة على الحركة والى محركة على انها مباشرة للحركة فاعلة

والمحركة على انها باعثة أهى القوة النزوعية الشوقية وهى التى اذا ارتسم فى القوة الخيالية التى ذكرناها صورة مطلوب أو مهروب عنه بعثت القوة المحركة الفاعلة على التحريك ولها شعبتان شعبة تسمى قوة شهوانية وهى قوة تبعث على تحريك يقرب أبه من الاشياء المتخيلة ضرورية أا ونافعة الطبا للذة وشعبة تسمى قوة تبعث على تحريك يدفع الشيء المتخيل فوة تبعث على تحريك يدفع أبه الشيء المتخيل ضارا أو مفسدا و طلبا للغلبة و بهذه القوة يتم الاجماع السامة التامة على النفعل المسمى المناه النفلة النفعل المسمى المناه النفلة ال

واما القوة المحركة على انها فاعلة هي فوة تنبعث في الاعصاب والعضلات من شأنها أن تشنج العضلات فتجذب الاوتار والرباطات المتصلة بالاعضاء الى جهة الموضع الذي فيه القوة أو ترخيها وتمددها والمتصلة بالاعضاء الى جهة الموضع الذي فيه القوة أو ترخيها وتمددها المتصلة بالاعضاء الى جهة الموضع الذي فيه القوة أو ترخيها وتمددها المتحدة المتح

<sup>6. —</sup> الى محرك وعلى ع: والى محركة على " — واما القوى ... سال محرك وعلى ... واما القوى ... سال الله محرك وعلى ع: الشوقية أ — والما محركة على " ... الشوقية أ — الشووية أ ... المتروعية أ ... المتروعية أ ... والمريبة الله يعت الله ي الله يعت الله يعت الله ي ي الله ي ي الله ي الله ي الله ي الله ي الله ي الله ي الله ي الله ي الله ي

الانسان مفكرة وشأنها أن تركب الصور المحسوسة بعضامع بعض وتركب المعانى على الصور وهى فى التجويف الاوسط بين حافظ الصور وحافظ المعانى ولذلك يقدر الانسان على أن يتخيل فرسا يطير وشخصا رأسه رأس انسان وبدنه بدن فرس الى غير ذلك من التركيبات وان لم يشاهد مثل ذلك والاولى أن تلحق هذه القوة بالقوى المحركة كاسيأتى لا بالقوى المدركة وانحا عرفت مواضع هذه القوى بصناعة الطب فان الآفة اذا نزلت بهذه التجويفات اختلت هذه الامور

ثم زعموا ان القوة التى تنطبع فيها صور المحسوسات بالحواس 5 الحمس تحفظ تلك الصور حتى تبقى بعد القبول والشيء يحفظ الشيء لا بالقوة التى بها في يقبل فان الماء يقبل ولا يحفظ والشمع يقبل برطوبته ويجفظ بيبوسته بخلاف الماء فكانت الحافظة بهذا الاعتبار غير القابلة فتسمى هذه قوة حافظة وكذى المعانى تنطبع فى الوهمية وتحفظها قوة تسمى أذا كرة فتصير الادراكات الباطنة بهذا الاعتبار وتحفظها قوة تسمى أذا كرة فتصير الادراكات الباطنة بهذا الاعتبار

على ... فاركب .

<sup>5. - 1</sup> القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  القوة  $^1$  القوة المحافظة  $^1$  -  $^1$  القوة  $^1$  القاهوة خسة  $^1$  -  $^1$  القاهوة خسة  $^1$  -  $^1$  الظاهوة خسة  $^1$  -  $^1$  القاهوة خسة  $^1$  -  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  -  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  -  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  -  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  -  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  -  $^1$  المحافظة  $^1$  المحافظة  $^1$  -  $^1$  المحافظة  $^$ 

والثانية القوة الوهمية وهي التي تدرك المعاني وكان القوة الاولى تدرك الصور والمراد بالصور ما لا بد لوجوده من مادة أي جسم والمراد بالمعاني ما لا يستدعي وجوده جسما ولكن قد يعرض له أن يكون في جسم كالعداوة والموافقة فان الشاة تدرك من الذئب لونه وشكله وهيئته وذلك لا يكون الا في جسم وتدرك أيضا كونه مخالفا [لها] وتدرك السخلة شكل الام ولونه "ثم تدرك" موافقته وملاعته "ولذلك" تهرب من الذئب وتعدو خلف الام والمخالفة والموافقة "ليس من ضرورتها "ان تكون في الاجسام والمخالفة والموافقة "ليس من ضرورتها الناتكون في الاجسام أيضا " فكانت هذه القوة " مباينة للقوة الثانية وهذا عله التجويف الاخير من الدماغ

4 اما الثالثة فهي القوة التي تسمى في الحيوانات متخيلة وفي

<sup>3. —</sup> الساب المائية ا

<sup>4. —</sup>  $^{1}$  V,  $^{A}$  واما  $^{2}$  واما  $^{3}$  E, F, K, V,  $^{A}$  الحيوانات  $^{3}$  E, F, K, V,  $^{A}$  الحيوانات

والقوى الحبوانية تنقسم عندهم الى قسمين محركة ومدركة و والمدركة قسمان ظاهرة وباطنة

والظاهرة " هي " الحواس الخمسة " وهي معان " منطبعة في الاجسام اعني هذه القوى

5 واما الباطنة فثلثة <sup>10</sup>

احديها القوة "الخيالية في مقدم الدماغ ورا القوة الباصرة " 2 وفيه " تبقى " صور الاشيا المرئية بعد تغميض العين بل ينطبع فيها ما تورده الحواس الخمس فيجتمع " فيه " ويسمى " الحس المشترك لذلك " ولولاه "لكان" من رأى العسل الابيض " ولم" يدرك حلاوته الذلك قاذا رآه ثانيا " لا" يدرك حلاوته ما لم يذق " كالمرة الاولى ولكن " فيه معنى يحكم بان " هذا " الابيض هو الحلو فلا بد وان " يكون عنده حاكم قد اجتمع عنده " الامران اعنى اللون والحلاوة حتى قضى عند وجود احدها بوجود الآخر

<sup>&</sup>quot; E, F omit. ومدركة الميوانية " والقوى الميوانية " والقوى الميوانية " والقوى الميوانية " ومدركة " U, Y om. — " R, Y add" والمساس " , at non U, etc. — " F, K, P فالمناهرة " , F, G فالمناه " وفاللات المناه المناه " , F, G فاللات المناه " , F, G فالمناه " , F, G فالمناه " , F, G فالمناه " , E vid. وفالم " , F, G فالمناه " , E vid. " وفيه " , F, G وفيه " و المياه " و المياه " و المياه " , E vid. " وفيه " وفيه " و المياه " و المي

## 'ālimo

فى نعمرهم عن اقامة البرهادة الداني "
على الد النفس الدناني في موهر روحانى قائم في بفسه لا يتحيز وليس بجسم ولا " منطبع فى الجسم ولا " هو متصل بالبدن ولا هو " منفصل عنه كما أن الله في ليس خارج " العالم ولا داخل العالم وكذى " الملائكة عندهم

\* \*

## والخوض في هذا يستدعى شرح مذهبهم في القوى الحيوانية والانسانية المسانية المس

<sup>1. — °</sup> E, V, A, T om. مثر – ¹ E om. والانسانية (cf. not. sq.).

القسمين المكنين أحدهما في حالة "والآخر في حالة "وهو ايجاد" الحركة مع القدرة عليها في حالة "وايجاد" الحركة دون القدرة في حالة اخرى. وأما اذا نظرنا الى غيرنا ورأينا حركات كثيرة منظومة حصل لنا علم "بقدرتها" فهذه علوم يخلقها الله تعالى" بمجارى العادات عبرف" بها وجود أحد قسمى "الامكان ولا يتبين " به استحالة "القسم الثاني " كما سبق

وكذلك أذا قلنا انقلب العصاق ثعبانا والتراب حيوانا وليس بين العرض والجوهر أمادة مشتركة ولا بين السواد والقدرة ولا بين العرض والجوهر أمادة مشتركة فكان هذا بحالا من هذا الوجه وأما تحريك الله أيد ميت ونصبه على صورة حي يقعد ويكتب حتى يحدث من حركة يده الكتابة المنظومة فليس بمستحيل في نفسه مها الحلنا الحوادث الى ارادة مختار وانما هو مستنكر لاطراد مها العادة بخلافه وقولكم تبطل به دلالة احكام الفعل على علم الفاعل فليس كذاك فان الفاعل الآن هو الله وهو المحكم وهو فاعل الفاعل فليس كذاك فان الفاعل الآن هو الله وهو المحكم وهو فاعل فقول انما ادركنا ذلك من انفسنا لانا شاهدنا من أنفسنا تفرقة أنفسنا تفرقة أنفسنا تفرقة من الفاعل المائين أنفسنا تفرقة أنفسنا تفرقة أنفسنا تفرقة من الفائدة فعرفنا ان الواقع من أنفسنا الواقع من أنفسنا المائية فعبرنا عن ذلك الفارق بالقدرة فعرفنا ان الواقع من المائية المائية المائية المائية فعبرنا عن ذلك الفارق المائية المعرفية المائية  $E, V \ om.$  و كذا  $R, V \ om.$  و كذا  $E, V \ om.$  المتغيرة E لصورة المائية... والصورة  $E, V \ om.$  و المعالى E المعالى

<sup>30. — &</sup>lt;sup>1</sup> E, F, K, P أن نه تعالى G, V إلله تعالى R, U, Y أنه سبحانه كل يا به يتحالى F<sup>1</sup>, G, etc. كا ي ونصب على E, F, K, P على U ونصب كل E, F, G, etc. كا ي ونصب على E ونصب على S, V ونصب على S, V ونصب على S, V ونصب على S, V حتى يحدث F, G حتى يحدث V الله يتحميل F, G, E, C, C وحتى يحدث U وحتى يحدث V الله يتحميل F, E om. — احدث E, F, G, K, V وحتى يحدث V الله الله P الله كا الله P الله كا الله الله P الله كا الله P الله كا

على . - " E, F, R, V بيطل G, K بيطل E om. بيطل Y om. بيطل ; الله تعالى U om. بيطل F, P, P أنه تعالى U om. بالان هو R, U, Y بالان مو B, C, V بالله بي R, U, Y بالله بي و G, K بيجة ناعل به G, بيالم به G, عالم به G, عالم به G, عالم به G, الرحشة O : الرعشة B : والما B : والما B : والما B : والما B : والما B : والما B : والما B : والما B : والما B : والما B : والما B : كان F y , E بيا F y , E بيات كان C : سن ت المالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية E, R, U, V بيات كان C . المالية والمالية والم

فكان ' فيه نفي ما فهمناه ً • والجاد يستحيل ان يخلق فيه العلم لانا نفهم من الجاد ما لا يدرك فان خلق فيه ادراك فتسميته جمادا بالمعنى الذى فهمناه" عال وان لم يدرك فتسمية الحادث علما " ولا يدرك به محله " شيئًا " محال فهذا وجه استحالته . واما أقل الاجناس فقد 29 ة قال بعض المتكلمين انه مقدور لله فنقول مصير الشيء شيئا الخر غير معقول لأن السواد اذا القلب قدرة مثلا السواد باق أم لا فان كان معدوما " فلم ينقلب بل عدم ذاك " ووجد غيره وان كان موجودا مع القدرة الفلم ينقلب ولكن انضاف اليه غيره وان بقي السواد والقدرة معدومة فلم ينقلب البل بقى على ما هو عليه واذا 10 قلنا انقلب الدم منيا أردنا به ان تلك المادة بعينها خلعت صورة "أ ولبست صورة اخرى فرجع الحاصل الى ان صورة عدمت وصورة جدثت <sup>14</sup> وثم مادة قائمة <sup>15</sup> تعاقب <sup>16</sup> عليها <sup>17</sup> الصورتان واذا <sup>18</sup> قلنها انقلب الماء هواء بالتسخين أردنا به أن المادة القابلة لصورة المائية خلعت هذه الصورة وقبلت صورة اخرى فالمادة ١٠ مشتركة والصفة ١٠ متغبرة ١١

والمحاد G : فكان G : في المحاد 15 E, U, V في المحاد 10 F bis scribit والمحاد 14 mss. 7 [ فتسمية ] الحادث P : فتسمية الحادث علما ٢ F, K, O, R, U, Y يستحيل . . . فهمناه - معالم . 18 G omit. عالما والجماد عالما والجماد عالما والجماد عالما والجماد عالما 19 mss. 9 154 : E , \$

G² : قدرة . G² - اذا . G - اذا . G² - الما الله - قدرة . G² - الما الله - قدرة . G² - الما الله - قدرة . G² K,V نم المدم U : E,G,R,Y ذرك ; U omit. -  $^{11}$   $G^2$ , etc. مع المدم U : U مع المدم U: صورة 10 mss. 10 ولكن انضاف ... فلم ينقل ... فلم ينقاب ... 12 E om. (homot.) أنا انضاف ... فلم ينقل ; والصورة G, O : والصغة F, K, R, U, Y : فالمادة R, U, Y : فالمادة F, G, K : فالمادة

الرعدة "فلا" يدل الفعل" المحكم على العلم ولا على "قدرة الفاعل. 26 وينبغى ان يقدر على قلب الاجناس فيقلب الجوهر عرضا "ويقلب العلم قدرة والسواد بياضا والصوت رائحة كما اقتدر على قلب الجاد حيوانا والحجر ذهبا ويلزم عليه أيضا "من المحالات ما لا حصر له

والجواب ان المحال غير مقدور عليه والمحال اثبات الشي مع و نفيه أو اثبات الأثنين مع نفي الاعم أو اثبات الاثنين مع نفي الواحد وما لا يرجع الى هذا فليس بمحال وما ليس بمحال فهو مقدور و أما الجمع بين السواد والبياض فمحال لانا نفهم من اثبات صورة السواد في المحل نفي هيئة البياض ووجود السواد فاذا صار نفي البياض مفهوما من اثبات السواد كان اثبات البياض مع نفيه والبياض مفهوما من اثبات السواد كان اثبات البياض مع نفيه والبياض في مكانين لانا نفهم من كونه في البيت عدم كونه في غير البيت فلا يكن تقديره في غير البيت مع كونه في البيت المفهم لنفيه عن غير البيت المفهم لنفيه عن غير البيت وكذلك نفهم المناهم لنفيه عن غير البيت وكان اثبات المفهم لنفيه عن غير البيت المفهم لنفيه عن غير البيت المفهم لنفيه عن غير البيت المؤمل مع كونه في البيت المفهم لنفيه عن غير البيت المؤمل معلوم فيان فرض طلب ولا علم لم تكن ادادة

الاراديّة V : الاختيارية <sup>11</sup> — وثجويز E. U ; وُمجوّز R : وبتجويز V : الاختيارية <sup>10</sup> F, G, K, V, Y ومجوّز R : ومجوّز E. U وجمّون الدينة ومن الدينة والمراجد والمرا

عليه 3 — الجواهر اعراضا E : الجوهر عرضا 3 — وان U : وينبغى ان 4 — عنه E : الضا عنه E : الضا

<sup>27. —</sup> الله E, U, V, Y : او اثبات E, U, V, Y : مقدور E, U, V, Y : او اثبات E, U, V, Y : أو اثبات E, T, V, V : أو اثبات F, K, U, Y : أو اثبات F : قو اثبات E, F, K, U, Y : أو اثبات F : أو ا

 <sup>28. — &</sup>quot;مهية ك : والمعالمة و المعالمة و ال

الله أن ما يحكى أن من معجزات الإنبياء أن بحال من الاحوال فالع في فنحن فنساعد كم على ان كل ممكن مقدور لله أ وأنتم 24 تساعدون على ان كل محال فليس بمقدور ومن الاشياء ما يعرف استحالتها أومنها ما يعرف امكانها ومنها ما يقف العقل فيلا استحالتها أومنها ما يقف العقل فيلا ويقضى فيه باستحالة ولا امكان فالآن ما حد المحال عند كم فان رجع ألى الجمع بين النفى والاثبات في شيء واحد فقولوا ان كل شيئين ليس هذا ذاك ولا ذاك هذا فلا يستدعى وجود أحدها وجود الآخر وقولوا أن الله يقدر على خلق ارادة من غير علم بالمراد وخلق علم من غير حيوة ويقدر على ان يحرك يد ميت ويقعده وحره بيده مجلدات ويتعاطى صناعات وهو مفتوح العين محدق بصره نحوه ولكنه لا يرى ولا حيوة فيه ولا قدرة له عليه واغا هذه الافعال المنظومة يخلقها الله تعالى مع تحريك يده والحركة من جهة الأفعال المنظومة يخلقها الله تعالى مع تحريك يده والحركة من جهة وبين الحركة الاختيارية وبين

\_ = F, G, K أن : U, Y أنه تعالى E, V ; الله عز وجل ; E, V ; الله تعالى E, V ; الله تعالى E, V ; الله تعالى E, C ; E, U, V, Y add. حكو، E, U, V, Y add. عكر، E, U, V, Y add.

22 العلوية في حركاتها، فقد انفتح من هذا ان مبادى الاستعدادات فيها غرائب وعجائب حتى قوصل ادباب الطلسمات من علم خواص الجواهر المعدنية وعلم النجوم الى مزج القوى السماوية بالحواص المعدنية فاتخذوا اشكالًا من هذه الارضية وطلبوا لها طالعا مخصوصا من الطوالع وأحدثوا بها أمورا غريبة في العالم فربا دفعوا الحية والعقرب عن بلد والبق عن بلد الى غير ذلك من امور تعرف الحية والعقرب عن بلد والبق عن بلد الى غير ذلك من امور تعرف ولم نقف على كنهها ولم يكن لنا سبيل الى حصرها فمن أين نعلم ولم نقف على كنهها ولم يكن لنا سبيل الى حصرها فمن أين نعلم الستحالة في بعض الاجسام للاستحالة في الاطوار في أقرب زمان حتى يستعد لقبول صورة ما كان يستعد لها المن والانس بالموجودات العالية والذهول عن اسرار الله سبحانه في والانس بالموجودات العالية والذهول عن اسرار الله سبحانه في المناف المناف المناف المناف المناف العلوم لم يستبعد من قدرة

<sup>-</sup> يوصل U - 2 U التج . E vid. وعلوم F, K, V, q الفتح G, R, U, Y - 2 U الفتح U - 2 U الفتح 1 F, K, V, q الفراص الجواهر 5 F, Y الفقدوا 1 mss. 7 - وعلوم 5 F, Y - فطلبوا P U, Y - فطلبوا U, Y - 4 فللبوا P U, Y المن المناسخة E om. المناسخة 10 B, U, Y om. عن بلد in marg. امن علم 10 B, U, Y om. عن بلد المناسخة المنا

<sup>23. —</sup> أوادا U : فاذا : E, K وادا ك : E, K وادا ك : E, K وادا ك : E, K وادا ك : E, K وادا ك : E, K وادا ك : E, K, R, V, V, Y : الاستعداد وادا ك : E ind. ; G و وادا ك : E ind. ; G و وادا ك : E ind. : E ind. : E ind. : G و وادا ك : E, F, K, R, U, V, Y : المالية E, F, K, R, U, V, Y : وما C, O : ما E, F, K, R, U, V, Y : المالية ك : المالية ك : المالية ك : E ind. : والمالية ك : المالية ك : ك المالية ك : ك المالية ك : ك المالية ك : E, K

لا تواتر نقله وورد الشرع بتصديقه وعلى الجملة لما كان لا يقبل 21 صورة الحيوان الا النطفة وانحا تفيض القوى الحيوانية عليها من الملائكة التي هي مبادي الموجودات عندهم ولم يتخلق قط من نطفة الانسان الا انسان ومن نطفة الفرس الا فرس من حيث ان قضة الانسان الا انسان وجب ترجيحا المناسبة صورة الفرس على سائر الصور فلم يقبل الا الصورة المترجحة بهذا الطريق ولذلك لم ينبت قط من الشعير خنطة ولا من بذر الكمثرى تفاح أثم رأينا اجناسا من الحيوانات تتولد من التراب ولا تتوالد قط كالديدان ومنها ما يتولد ويتوالد جيعاً كالفار والحية والعقرب وكان تولدها ما يتولد ويتوالد جيعاً كالفار والحية والعقرب وكان تولدها يكن في القوة البشرية الاطلاع عليها اذ ليس تفيض الصور عندهم من الملائكة بالتشهي ولا جزافا وبل لا يفيض على كل على الا ما تعين قبوله له وبكوندة مستعدادا في نفسه والاستعدادات مختلفة تعين قبوله له ومبادئها عندهم الكواكب واختلاف نسب الإجرام

<sup>--</sup> ا عا ت ۲ برورد ۲ با سا ۳ سا سا ۳ سا سا ۳ سا

<sup>21. —</sup> الرجودات هماده عن الدنى المحادث الرجودات الموجودات الموجود المالية الموجود المالية الموجود المو

20 فهذا أكله لائق بمساق كلامهم ولازم لهم معها فتحوا باب الاختصاص للنبي بخاصية أتخالف عادة الناس فان مقادير ذلك الاختصاص لا ينضبط في العقل امكانه فلم يجب معه التكذيب

كانكار من لم يشاهد الطلق واثره وفى مقدورات الله "غرائب وعجائب" ونحن لم نشاهد جميعها فلم" ينبغى أن ننكر المكانها وفحكم الستحالتها وكذلك احياء الميت وقلب العصا تعبانا محكن 17 بهذا الطريق وهو ان المادة قابلة لكل شيء فالتراب وسائر العناصر تعبيل نباتا ثم النبات يستحيل عند أكل الحيوان دما ثم الدم يستحيل منيا ثم المني ينصب في الرحم فيتخلق حيوانا وهذا بحكم العادة واقع في زمان متطاول فلم يحيل الخصم ان يكون في مقدور الله الله أن يدير المادة في هذه الاطوار في وقت أقرب مما عهد فيه واذا جاز في وقت أقرب فلا ضبط للاقل فتستعجل شده القوى في مقدور النبي المناهدة واقع في مقدور المناهدة النبي المناهدة النبي المناهدة النبي المناهدة القوى في المناهدة النبي المناهدة النبي المناهدة النبي المناهدة النبي المناهدة النبي أنه ما هو أن معجزة النبي أنه ما هو أن معجزة النبي أنه ما هو أن معجزة النبي أنه ما هو أنه معجزة النبي أنه المناهدة النبي أنه ما هو أنه معجزة النبي أنه ما هو أنه معجزة النبي أنه المناهدة النبي المناهدة المناهدة النبي المناهدة المناهدة المناهدة النبي أنه المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة النبي المناهدة المن

فان قبل وهذا يصدر من نفس النبي أو من مبدأ آخر من 18 المبادئ عند اقتراح النبي المبادئ عند اقتراح النبي

R ; الله تعالى G, K, V ; الله سبحانه U, Y ؛ الله E كا تكلف E : كانكار و R ; الله تعالى E : كانكار و الله تعالى الله G, K, V . الله سبحانه وتعالى الله G : فلم E : فلم E : فلم E : فلك سبحانه وتعالى الله تعالى ا

عكن 6 ك - حيثًة 'V ثبانا 3 - المصى 2 ك - وكذا 2 المصى 4 ك - معده 17. - أو كذا 2 المصى 14. - و كذا 2 ك - فيضل المحمد الم

 <sup>18. -</sup> وهذه تصدر G : وهذا يصدر 9 : سال E : قانا E : قان قبل E : وهذا يصدر 9 : سال G : قان قبل E : R : عند افتراح (النبي R : R : عند افتراح (النبي الله E : R : قده الاطوار E : عند افتراح (النبي عليه السلام Y : عند افتراح (النبي عليه السلام Y : عند افتراح (النبي عليه السلام Y : عند افتراح (النبي عليه السلام Y : عند افتراح (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه (النبي عليه السلام Y : عند (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي X : عند (النبي عليه (النبي عليه (النبي النبي النبي النبي (النبي عليه (النبي عليه (النبي عليه (النبي النبي النبي عليه (النبي النبي النبي (النبي النبي النبي (النبي النبي (النبي X : عند (النبي النبي (النبي (

ان النار خلقت خلقة اذا لاقاها "قطنتان متاثلتان أحرقتهما ولم تفرق و بينهما اذا تماثلتا من كل وجه ولكنا مع هذا نجوز ان يلقى أنبي في النار فلا يحترق اما بتغيير "صفة النار" أو بتغيير "صفة النبي أفيحدث من الله أو من الملائكة صفة في النار يقصر السخونتها على جسمها بحيث لا تتعداه أفيدقي أمعها اسخونتها وتكون على صورة النار وحقيقتها ولكن لا تتعدى أسخونتها واثرها أو يحدث في بدن الشخص ولكن لا تتعدى عن كونه لحما وعظما فيدفع أثر النار، الشخص من يطلى نفسه بالطلق ثم يقعد في تنور موقدة ولا "يتأثر به والذي لم يشاهد ذلك ينكره فانكار الخصم اشتمال القدرة على البات صفة من الصفات في النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 النار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 المنار المنار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 المنار 10 المنار أو في البدن يمنع الاحتراق 10 المنار أو في البدن يمنع المنار 10 المنار المنار أو في البدن يمنع المنار أو في البدن يمنع المنار أو في البدن يمنار المنار المنار أو في البدن يمنار المنار المنار المنار أو في البدن يمنار المنار 
16. — "F, K, O, R موقد E, G, U, V, Y موقد " — " mss. 7 كا ي و U Y, G الموقد " — " المثال " — " و المثال " — " و المثال " — " المثال " — " المثال " — " فاله لا كار " — " فاله لا ي المثال " U omit. — " كنام " , F, K, U, Y s. p. init. : E, G, R يمنا كا الاحتراق " كا الاحتراق " كا الاحتراق " من الاحتراق " كا الاحتراق " المثال المثلاً ا

بل يجوز ان يعلم أنبي من الانبياء أبالطرق التي ذكروها ان فلانا لا 14 يقدم من سفره غدا وقدومه ممكن ولكن يعلم عدم وقوع ذلك الممكن بل كما ينظر الى العامى فيعلم انه ليس يعلم الغيب في امر من الامور ولا يدرك المعقولات من غير تعلم ومع ذلك فلا ينكر ان الامور ولا يدرك المعقولات من غير تعلم ومع ذلك فلا ينكر ان اعترفوا بامكانه ولكن يعلمون ان ذلك الممكن لم يقع فان فان خرق الله العادة بايقاعها في زمان خرق العادات فيها الاسلت والشيء ممكنا في مقدورات الله الله المائل وفيه الحلاص من هذه التشنيعات وهو ان نسلم 15 الملك المائل وفيه الحلاص من هذه التشنيعات وهو ان نسلم 15

<sup>-</sup> عليهم السلام . 4 ملم . 4 سلم . 4 سلم . 4 راد سعى . 4 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 5 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 4 سلم . 5 سلم . 5 سلم . 5 سلم . 6 سلم . 4 سلم . 6 سلم .

شى و فلعله خلق أشيا الله أم يكن لها وجود من قبل بل اذا " نظر الى انسان له لم يره الآ الآن وقيل له هل هذا مولود فليتردد وليقل على النسان له يكون بعض الفواكه في السوق قد " انقلب انسانا وهو ذلك الانسان فان الله قادر على كل شي ممكن وهذا ممكن فلا بد من التردد فيه وهذا فن يتسع المجال في تصويره وهذا القدر كاف قفيه "ق

13 والجواب ان نقول ان ثبت أن الممكن كونه لا يجوز ان يخلق لا نسان علم بعدم كونه لام هذه المحالات ونحن لا نسك في هذه الانسان علم بعدم كونه لام هذه المحالات ونحن لا نسك في هذه الصور التي اور دعوها فان الله خلق لنا علما بان هذه الممكنات لم يفعلها ولم ندع ان هذه الامور واجبة بل هي ممكنة يجوز ان تقع 10 ويجوز ان لا تقع واستمرار العادة بها مرة بعد اخرى يرسخ في اذهاننا المجريانها على وفق العادة الماضية ترسخا اللا تنفك عنه المنانة الماضية ترسخا اللا تنفك المحدد المنانة الماضية ترسخا اللا المنانة الماضية الماضية الماضية المنانة الماضية المنانة الماضية المنانة الماضية الماضية المنانة الماضية ال

<sup>13. — &</sup>quot; كون " - كونه " بعدم كونه " - كون " - كون " - كون " - كون " - كرمت " - كون " - كرمت " - كرمت " - كرمت " - كرمة " كرمة "

فليجوز "كل واحد منا ان يكون "بين يديه" سباع ضارية ونيران مشتعلة " وجبال " راسية " واعدا، مستعدة بالاسلحة " وهو لا يراها لان الله تعالى " ليس يخلق الرؤية له " ومن وضع كتابا في بيته فليجوز أ 12 ان يكون قد انقلب عند رجوعه الى " بيته غلاما أمرد " عاقلا متصر فا ان يكون قد انقلب حيوانا أو لو " ترك غلاما في بيته فليجوز " انقلابه كلبا أو ترك الرماد فليجوز انقلابه مسكا وانقلاب الحجر ذهبا والذهب حجرا " واذا سئل عن شي، من هذا فينبغي ان يقول لا ادرى ما في البيت الآن والما القدر الذي اعلمه " اني تركت في البيت كتابا ولعله الآن فرس " وقد الطخ بيت الكتب " ببوله وروثه واني " تركت في البيت فرس " وقد الطخ بيت الكتب " ببوله وروثه واني " تركت في البيت وليس من ضرورة الفرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الفرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الشجرة " ان تخلق " من البذرة " بل ليس من " ضرورته " ان يخلق " من النطفة ولا من ضرورة الشجرة " ان يخلق أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الفرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الفرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الفرس أن يخلق من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق " من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق " من النطفة ولا من ضرورة الشرس أن يخلق " من النطفة ولا من ضرورة الشرورة " النسمورة " ان تخلق " من البذرة " بل ليس من " ضرورة النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلق " من النسمورة " ان يخلو النسمورة " ان يخلو النسمورة " ان يخلو النسمورة " ان الله المنسمورة " ان الله المن النسمورة " ان الله المنسمورة الله النسمورة الله المنسمورة " الله المنسمورة الله النسمورة الله المنسمورة الله الله المنسمورة الله المنسمورة الله المنسمورة الله اله المنسمورة الله الله الله المنسمورة الله الله الله الله الله اله

<sup>:</sup> و آنو عه 8 - لعده U; يعينه E, V, [q] نسينه F, G نسينه V, [q] بعينه E, V, [q] و بنوعه E, V, [q] و بنوعه - ° E نستمان - ° E, V, [q] و بنوعه - ° E نستمان - ° E, C, K و بنوعه E, V, [q] و بنوعه - ° E نستمان - ° E, K, P, R, U, V², Y و جال E, K, P, R, U, V², Y و جال V¹ om. - ¬ = F, G, [q] و باله تمالى V¹ om. + V¹ om. + V² om. + V

<sup>-12.</sup> -12.

يخرجه أعن كونه أنارا أو بقلب أنذات ابرهيم أو بدنه محرا أو شيئا الله يواثر أن فيه أن النار ولا أن هذا ممكن أن ولا أن ذاك ممكن أن النار ولا أن هذا ممكن أن ولا أن ذاك ممكن أن النار ولا أن هذا ممكن أن أن الله مسلكان

الاول ان فقول لا نسلم ان المبادى ليست تفعل الاختيار وان الله لا يفعل بالاختيار وان الله لا يفعل بالارادة وقد فرغنا عن ابطال دعواهم في ذلك وان الله لا يفعل بالارادة واذا أنبت ان الفاعل يخلق الاحتراق بارادته عند ملاقاة القطنة النار أمكن في العقل ان لا يخلق مع وجود الملاقاة

11 فان قيل فهذا أيجر الى ارتكاب محالات شنيعة فانه اذا أنكرت ولاوم المسببات عن اسبابها وأضيف الى ارادة مخترعها ولم يكن 10 للارادة أيضا منهج مخصوص متعين بل أمكن تفسّنه وتنوّعه وتنوّعه

من الشمس والها افترقت المحال في القبول لاختلاف استعدادها فان الجسم الصقيل يقبل شعاع الشمس ويردّه وحتى يستضى به موضع أخر والمدر لا يقبل والهوا والله ينع نفوذ نوره والحجر يمنع وبعض الاشياء يلين بالشمس وبعضها يتصلب وبعضها يبيض لاختلاف الاستعدادات في المحل في كذى ممادى الوجود فياضة على هو صادر منها لا منع عندها ولا بخل والما التقصير من والقوابل واذا كان كذلك فهما فرضنا النار بصفتها وفرضنا والقوابل واذا كان كذلك فهما فرضنا النار بصفتها وفرضنا والمحترق احديهما دون الاخرى وليس ثم اختيار وعن هذا المهنى انكروا وقوع ابرهيم في النار مع عدم الاحتراق وبقاء النار نارا وزعوا ان ذلك لا يمكن الابسلب الحرارة من النار وذلك

<sup>-</sup> الحال E, G, K, U, Q المحال : المحال

<sup>-</sup> قطنين ( مَهَاثَلِينَ ١٤ . قطنين : E قطنين : E قطنين : K ( cum قطنين ) واذا ا : واذا ا : P قطنين ( مَهَاثَلِينَ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُو

7 لا " محرج منه " على قياس اصلهم و لهذا اتفق محققوهم على ان هذه الاعراض والحوادث التي تحصل عند وقوع الملاقاة بين الاجسام وعلى الجملة عند اختلاف نسبها اغا " تقيض " من عند واهب الصور وهو ملك أو ملائكة " حتى قالوا انطباع صورة " الالوان " في العين " يحصل من جهة واهب الصور واغا " طلوع الشمس " والحدقة السليمة والجسم ة المتلون " معدات " ومهيئات " لقبول المحل هذه " الصورة " وطردوا هذا في كل حادث وبهذا " يبطل " دعوى من يدعى ان النار هي الفاعلة للاحتراق " والحبز هو الفاعل للشبع والدواء هو الفاعل للصحة الى غير ذلك من الاسباب

8 المقام الثاني مع من يسلم ان هذه الحوادث تفيض من مبادى 10 الحوادث ولكن الاستعداد لقبول الصور في يحصل بهذه الاسباب المشاهدة الحاضرة الاان تيك المبادى أيضا تصدر الاشياء عنها ماللزوم والطبع لا على سبيل التروى والاختيار صدور النور

<sup>- 28</sup> F, G K Y: E, R, U, V, Y, A Y Lo - 27 aio: F, A aic

<sup>-</sup> يفيض F, K و اما ان ا : U om. - 2 U ان ا - 3 E, G, R, V و اما ان ا : U om. - 2 U ان ا - 4 E, F, G, K, V, q المديرة R, U, V, Y المديرة المدي

<sup>8. — &</sup>quot; mss. 9 بسلم R, B, I بسلم R, B, I بسلم R, B, I بسلم R, B, I بسلم R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, A بنلك R, B

معهم "فقد" تبين " أن الوجود" عند الشي الايدل على " أنه موجود به و بل نبين هذا بمثال " وهو ان " الاكه لو كان في عينه في غشاوة " ولم 6 يسمع من الناس الفرق بين الليل والنهاد لو انكشفت الغشاوة " عن عينه الناس الفرق بين الليل والنهاد لو انكشفت الغشاوة " عن عينه الماد وفتح " اجفانه فرأى الالوان في الالوان في الادراك الحاصل عينه الصور " الالوان فاعله فتح " البصر وانه مهما كان بصره سليا ومفتوحا والحجاب مرتفعا والشخص المقابل متلونا فيلزم لا محالة أن يبصر " ولا يعقل ان لا " يبصر حتى اذا غربت الشمس وأظلم المواه في نامن الحصم ان يكون في المباع الالوان في بصره في أين يأمن الخصم ان يكون في المبادى للوجود" علل واسباب في أن يأمن الخصم ان يكون في المبادى للوجود" علل واسباب في أين يأمن الخصم ان يكون في المبادى للوجود" علل واسباب في أين يأمن الخصم ان يكون في المبادى للوجود" ولو انعدم او ليست تنعدم ولا هي " اجسام متحركة فتغيب " ولو انعدمت او غابت لأدركنا التفرقة وفهمنا ان ثم سبا " ودا ما شاهدناه" وهذا

U بسطع - قد P وقد E : فقد 27 فلا كلام مهم A : والكلام مهم 0 وقد E : فقد 17 بسطع 28 mss. 6 بسين E : تبين G, O : الموجود G, O : الموجود G, O ، يبين G, O ، يبين الموجود V, A om.

القطن والتفرق في اجزائه وجعله حراقا 'أو رمادا قهو الله' اما بواسطة الملائكة أو بغير واسطة فأما النار وهي جاد فلا ' فعل لها . واسطة أللائكة أو بغير واسطة فأما النار وهي جاد فلا ' فعل لها . و فا الدليل على انها الفاعل وليس له دليل الا مشاهدة حصول الاحتراق 'عند ملاقاة النار والمشاهدة تدل على الحصول عنده ولا تدل على الحصول به وانه لا علة سواه ' اذ لا خلاف في ان و انسلاك السلاك الموح والقوى المدركة والمحركة في نطفة الحيوانات ليس والمسلاك الموح والقوى المدركة والمحركة في نطفة الحيوانات ليس واليبوسة ولا ان الاب فاعل ابنه بايداع ' النطفة في الرحم ولا هو فاعل حيوته وبصره ' وسمعه وسائر المعانى التي هي فيه ومعلوم انها فاعل حيوته وبصره ' وسمعه وسائر المعانى التي هي فيه ومعلوم انها موجودة عنده ولم نقل ' انها موجودة" به "بل وجودها من جهة الاول 10 اما بغير واسطة ' واما ' بواسطة ' الملائكة الموكلين بهنده الامور المادثة ' وهذا مما يقطع به الفلاسفة القائلون بالصانع والكلام المادثة ' وهذا مما يقطع به الفلاسفة القائلون بالصانع والكلام

والحرف وان " اقترانها لما " سبق من تقدير الله سبحانه " يخلقها " على التساوق " لا لكونه " ضروريا في نفسه غير قابل للفرق " بل في المقدور خلق الشبع دون الاكل وخلق الموت دون جز " الرقبة و ادامة الحيوة مع جز " الرقبة وهلم جرا الى جميع المقترنات وأنكر الفلاسفة امكانه و ادعوا استحالته و النظر في هذه الامور الخارجة عن الحصر يطول عفد فلنعين " مثالا " واحدا وهو الاحتراق في القطن مثلا مع و ملاقاة النار فانا نجوز وقوع الملاقاة بينهما دون الاحتراق ونجوز حدوث انقلاب القطن رمادا محترقا دون ملاقاة النار وهم ينكرون جوازه

وللكلام في المسئلة ثلثة مقامات

1 المقام الاول ان يدعى الخصم ان فاعل الاحتراق هو النار فقط وهو فاعل بالطبع لا بالاختيار فلا يمكنه الكف عما هو طبعه بعد ملاقاته لمحل قابل له

وهذا مما ننكره ٰ بل نقول فاعــل الاحتراق بخلق السواد في 4

3

والطسمات U: والطسمات E, F, G, K, V II: R, U, Y با الطسمات E, F, G, K, V II: R, U, Y بخلقها E, G, q بخلقها E, O بخلقها E, O بخلقها E, O بخلقها V, Y بخلقها E, G, K بخلقها C, K بخلقها E, G, K بخلقها C, K بخلقها C, K بخلقها E, G, K بخلقها C, X بالقرب V: النساق E, G, K بالقرب V: القرب E, G, K بخر C, X

<sup>2. — 4</sup> E, F, G, K, U, V والنظر R, Y فالنظر - 4 U عدد U عدد U عدد U عدد U عدد U عدد U عدد U عدد U عدد الله

<sup>4. —</sup>  $^4$  G, V : ننكره E, K واعل الاحتراق بخلق  $^3$  G الاحتراق بخلق E, E, E, E, E واعل الاحتراق بخلق E واعل الاحتراق بخلق الاحتراق بخلق الاحتراق بخلق الاحتراق بخلق الاحتراق بخلق الاحتراق بخلق الاحتراق بخلق بنائل بنائل الاحتراق بخلق الاحتراق 
## 'altuno

1 الاقتران بين ما يعتقد في العادة سببا وما "يعتقد مسببا والسيس فروريا عندنا بل كل شيئين ليس هذا ذاك ولا ذاك هذا ولا اثبات أحدهما متضمن لا ثبات الآخر ولا نفيه متضمن لنفي الآخر فلا من ضرورة وجود احدهما وجود الاخر ولا من ضرورة عدم فليس من ضرورة وجود احدهما وجود الاخر ولا من ضرورة عدم أحدهما عدم الاخر مثل الري " والشرب والشبع والاكل أحدهما عدم الاخر مثل الري " والشرب والشبع والاكل والاحتراق ولقاء النار والنور وطلوع الشمس والموت وجز الرقبة والشفاء وشرب الدواء واسهال البطن واستعال المسهل وهلم جرا الى كل المشاهدات من المقترنات في الطب والنجوم والصناعات في الطب والنجوم والصناعات الله كل المشاهدات من المقترنات في الطب والنجوم والصناعات المسلود والسناعات الله كل المشاهدات من المقترنات في الطب والنجوم والصناعات المسلود والسناعات المسلود والمسلود والمسلود والسناعات المسلود والسناعات المسلود والسناء والمسلود والسناعات المسلود والسنود والسناعات المسلود والسناء والسنود والسناعات المسلود والسنود والسنود والسناء والسنود وا

XVII. — " F, G, K, V مشلة : R مسئلة cum ۱۷ in margin. ; U, Y ( U مشر ) المسئلة الاولى B, q ; المسئلة العالمة عشره

 $<sup>1. - {}^{1}</sup> mss. 7$  يعتقده  $1. - {}^{1} mss. 7$  يعتقده  $1. - {}^{2} mss. 7$  يعتقد  $1. - {}^{2} mss. 7$  يعتقد  $1. - {}^{2} mss. 7$  يعتقد  $1. - {}^{2} mss. 7$  ي تعتقد  $1. - {}^{2} mss. 7$  يعتقد  $1. - {}^{2} mss. 7$ 

العصا " ثعبانا " واحيا الموتى وغيره فلزم الخوض فى هذه المسئلة " لاثبات المعجزات ولأمر آخر وهو نصرة ما اطبق عليه المسلمون من ان الله " قادر على كل شي فلنخض فى المقصود

اقتصاده م F vid. و الما <math>F و الما F الما و

11 ويختلف ذلك باختلاف صفاء النفوس" وقوتها و فلا يبعد ان تبلغ قوة النفس الى حد تخدمه القوة الطبيعية في غير بدنه لان نفسه ليست منطبعة في بدنه الاقان له فوع نزوع وشوق الى تدبيره خلق ذلك في جبلته فاذا جاز ان تطبعه اجسام بدنه لم يمتنع أن يطبعه غيره في خبلته فاذا جاز ان تطبعه الجسام بدنه لم يمتنع أن يطبعه غيره وفي في تنظلع أن نفسه الى هموب ريح أو نزول مطر أو هجوم صاعقة أو و تولل أرض لتخسف بيقوم وذلك موقوف حصوله على حدوث برودة أو سخونة أو حركة أفي المواء في المواء في فيحدث في أنفسه تلك السخونة والبرودة ويتولد منه هذه الامور من غير حضور سبب طبيعي شاهر ويكون ذلك معجزة للنبي في ولكنه أقا يحصل ذلك في هواء مستعد الله القبول ولا ينتهى الى ان ينقلب الحشب حيوانا 10 وينفلق القمر الذي لا يقبل الانخراق

12 فهذا مذهبهم في المعجزات ونحن لا ننكر شيئًا مما ذكروه وان ذلك مما أيكون للانبياء والما أننكر اقتصارهم عليه ومنعهم قلب

للانبياء صلوات U, Y: للانبياء اللانبياء على E, F, G, K, V: اللانبياء صلوات U, Y: عا U, Y: اللانبياء

تعلم" بل كانه الم يتعلم من نفسه وهو الذي وصف بانه يكاد زيتها الم يضيء ولو الم تمسسه نار نور على نور \*

الثالث القوة النفسية العملية "وقد التهي الى حد تتاثر الها الطبيعيات وتتسخر ومثاله ان النفس منا اذا " توهم شيئا خدمته الطبيعيات وتتسخر التي فيها النفس منا اذا " توهم شيئا خدمته الطلوبة الاعضاء والقوى التي فيها النفس المذاق تحلبت الله الجهة المتخيلة المطلوبة حتى اذا توهم الشيئا طيب المذاق تحلبت الشداق وانتهضت القوة الملعبة فياضة البلعاب من معادنها الواد تصور الوقاع انتهضت القوة فنشرت الالة بل اذا مشى على جذع ممدود على فضاء طرفاه على حائطين اشتد توهمه السقوط فانفعل المسمود على فضاء طرفاه وسقط على حائطين اشتد توهمه الله المسقوط في فانفعل المسمود على المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستوصد في المستورة المنفوس ولم يسقط وذلك والمستورة المنفوس والمستورة المنفوس والمستورة المنفوس والمستورة المنفوس والمستورة المنفوس والمستورة المنفوس والمستورة المنفوس والمستورة المستورة المنفوس والمستورة المستورة الم

(الفسانية Y : النفسية 7 : 100 - 100

الحدس وهو سرعة الانتقال من معلوم الى معلوم فرب في ذكر له المدلول تنبه للمدلول من ذكر له المدلول تنبه للمدلول من نفسه وبالجملة اذا خطر له الحد الاوسط تنبه للنتيجة واذا حضرا في ذهنه حدا "النتيجة خطرا بباله الحد الاوسط المامع بين طرفى النتيجة والناس في هذا منقسمون فمنهم من يتنبه ابنفسه ومنهم من لا يدرك مع التنبيه الا بتعب من يتنبه واذا جاز ان ينتهى طرف النقصان الى من لا حدس له اصلا كثير" واذا جاز ان ينتهى طرف النقصان الى من لا حدس له اصلا والزيادة الى ان يتنبه لكل المعقولات أو لا كثرها وفي أسرع وفي الكوقات وأقربها و وغتلف ذلك بالكمية في جميع المطالب أو بعضها 10 وفي الكيفية حتى يتفاوت في السرعة والقرب فرب فرب نفس مقدسة وفي الكيفية على المعجزة من القوة النظرية فلا يحتاج في المعقولات الى النبي الذي له معجزة من القوة النظرية فلا يحتاج في المعقولات الى النبي المعقولات الى المعقولات الى المعقولات الى النبي المعقولات الى المعقولات الى النبي المعقولات الى المعجزة النظرية فلا يحتاج في المعقولات الى النبي المعقولات الى المعقولات الى النبي المعقولات الى النبي المعقولات الى النبي المعقولات الى النبي المعقولات الى النبي المعقولات الى المعقولات الى النبي المعقولات الى النبي المعقولات الى النبي المعتونة المعتونة النظرية فلا يحتاج في المعقولات الى النبي المعتونة المعتونة المعتونة النبي المعتونة المعتونة المعتونة النبي المعتونة المعتونة النبي المعتونة ال

<sup>-</sup> ذكرته V : ذكر له <sup>5</sup> - دكر P ، ذكر E : ذكر <sup>6</sup> - فرب 7 : فرب 7 : فرب 7 . فرب 8 . ومن الجملة ع - ذكرت له <sup>8</sup> - خفر R ، ذكر ته V : ذكر له <sup>8</sup> - حضر E ، ذكرته V : ذكر له <sup>9</sup> - خفر P ، خطر E ، خطر P ، خطر E ، خطر P ، خطر P ، خطر E ، خطر P

<sup>-</sup> المرب والمعد U : السرعة والقرب <sup>9</sup> - وفي U , او في G : أو <sup>1</sup> - 9 . " mss. 7 المرب <sup>5</sup> F, G<sup>2</sup>, q - قرب <sup>7</sup> E vid. أو ب <sup>5</sup> F, G, K, (R, U, Y s. p. init.) بعد المدين V, كا تستمر C : قبو G بالمدين E بالمدين G : قبو G : قبو G : قبو G : قبو G : قبو G : النبي " - حدما المحزة C " - النبي E omit. المحزة C " - النبي - " E omit. المحزة C " - النبي - " E omit. المحزة C " النبي -

القمر ومن جعل مجارى العادات الزمة ووما ضروريا أحال جيع ذلك وأولوا ما فى القرآن من احياء الموتى وقالوا أراد به ازالة موت الجهل بحياة أ العلم وأولوا تلقف العصاق سحر السحرة على ابطال الحجة الإلهية الظاهرة على يد" موسى شهات المنكرين وأما شق الحجة الإلهية الكروا وجوده وزعموا انه لم يتواتر

ولم يثبت الفلاسفة من المعجزات الخارقة للعادات الا في ثلثة 7 أمور

أحدها في القوة المتخيلة فانهم زعموا أنها اذا استولت وقويت ولم يستغرقها الحواس والاشتغال اطلعت على اللوح المحفوظ وانطبع أما فيها صور الجزئيات الكائنة في المستقبل وذلك في اليقظة للانبياء ولسائر الناس في النوم فهذه أخاصية النبوة اللقوة المتخيلة الثانية خاصية في القوة العقلية النظرية وهو راجع الى قوة 8

<sup>:</sup> اراد به 7 . 1 . 1 . 1 . 1 . احالوا P : احال " ك الهادة E : الهادة E : الهادة E : الهادة E : الهادة E : الهادة E : اراده به A ، اراده به A ، اراده به A ، اراده به J ، اراده به E : قال الهادة E : ارادة به E : سحر G : سحر G : سحر G : سحر G : سحر G : سحر G : سحر G : سحر G : سحر I ، الهاهل لحياة P : سحر الهاهل الهاهرة A : الالهية " با بطال E : و ابطال E : با بطال G : على ابطال IS سحر I ، سحر السحرة C : سحر I ، سح

 <sup>7. —</sup> الحارقة للمادات : E om. والمادات : E om. والمادات : E om. والمادات : E om. والمادات : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,R,V والمداوي : E,K,P,R,V والمداوي : E,F,G,K,R,V والمداوي : E om. وال

<sup>8.</sup> \_ 4 E, F, G, K, V الثانية R, U, Y, A الثانية E, F, G, K, V الثانية

الاسباب والمسببات اقتران تلازم بالضرورة فليس في المقدور ولا في الامكان ايجاد السبب دون المسبب ولا وجود المسبب دون السبب الثانية ولهم النفوس الانسانية جواهر قائمة بانفسها ليست منطبعة في الجسم وان معنى الموت انقطاع علاقتها عن البدن بانقطاع التدبير والا فهو قائم بنفسه في كل حال وزعموا ان ذلك عرف بالبرهان العقلى

الثالثة "قولهم ان " هذه النفوس " يستحيل عليها " العدم " بل معيد المائية المعيد المائية المائ

وانما يلزم النزاع في الأولى من حيث انه ينبني عليها اثبات 10
 المعجزات الحارقة للعادة من قلب العصا ثعبانا واحياء الموتى وشق

و ليس R, V, A, T : فليس G,O add. و يلازم E : السبب P - السبب E : السبب P - السبب E : السبب P - السبب P : السبب P - السبب P : السبب P - السبب P : السبب P - السبب P : السبب P - السبب P : السبب P - يظهر في جميع الطبيعيات في كل P - والثانية mss. 6 : الثانية E, G, K, V القطاع E - والثانية mss. 7 - في حال الموت E : حال في كل P, U, Y ، وزعوا P, U, Y : وزعوا P, U, Y : والثانية P, G, K, R, V : المنافق P - المدم المنافق P - المدم P : الثانية P - المدم النفوس يستحيل رده المنافق P - المدام النفوس يستحيل رده الدنوس يستحيل رده النفوس يستحيل رده النفوس يستحيل رده النفوس في U, Y : المداه النفوس في U, Y : المداع الله عليه E - المداع الله الله P - المداع الله الله P - المداع الله الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله الله P - الله الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله الله P - الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله P - الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله P - الله P - الله كذه النفوس يستحيل رده الله P -

<sup>...</sup> بينتحيل رد هذه...واغا يلزم . E om. الرمهم P , لزم P , لزم E om. يلزم G ... يلزم G ... بينتحيل رد هذه...واغا يلزم E om. الرماء E om. بينتى F ، P , P , Y s . p . : K ينتى F ، P , P , Y s . p . : K ينتى F ، ينتى E , ينتى E , ينتى E , ينتى G , ينتى E ... الموتا E , ينتى E ... الموتا E : الموتا E

الكواكب وامتزاجاتها على ما يكون من أحوال العالم والمدك والمواليد والسنين والمائي علم الفراسة وهو استدلال من المتخيلات على الاخلاق والرابع التعبير وهو استدلال من المتخيلات الحلمية على الاخلاق والرابع النفس من عالم الغيب فخيلته القوة المحلمية على ما شاهدته النفس من عالم الغيب فخيلته القوة والمتخيلة بمثال غيره والخام علم الطسمات وهو تأليف للقوى الساوية بقوى بعض الإحرام الارضية ليأتلف من ذلك قوة تفعل فعلا غريبا في العالم الارضي والمائي علم النيرنجات وهو مزج قوى الجواهر الارضية في العالم الارضي ومقصوده تبديل خواص الجواهر المعدنية ليتوصل الى تحصيل ومقصوده تبديل خواص الجواهر المعدنية ليتوصل الى تحصيل والفضة بنوع من الحيل

وليس يلزم مخالفتهم شرعا في شي من هذه العلوم وانما نخالفهم 1 من جملة هذه العلوم في أربعة مسائل الاولى حكمهم بان هذا "الاقتران المشاهد في الوجود بين 5

وامتراجتها F, V, V ويتحفظ F, V, V, V ويتحفظ F, V, V, V ويتحفظ F, V ويتحفظ F, V والمواليد F, V والمواليد F, V والمواليد F, V والمواليد F, V والمواليد F والمواليد

 <sup>4. -</sup> ¹E, G, K تيالفوضم B بيخالفهم E تيالفهم E تيالفهم C تيالفهم E تيالفهم B تيالفهم B تيالفهم B تيالفهم B تيالفهم B تيالفهم B تيالفهم E تيالفهم B تيالفهم E تيالفه B تيالفه تيالفه B تيالفه B تيالفه تيالف B تيالفه تيالف B تيالفه تيالف B تيالفه تيالف B تيالفه تيالف B تيالفه تيالف B تيالفه تيالف تيالفه تيالف تيالفه تيالفه تيالف تيالفه تيالفه تيالفه تيالفه تيالفه تيالف

متعينا "ويشتمل عليه كتاب السماء والعالم". الثالث يعرف فيه "أحوال الكون والفساد والتولد والتوالد والنشوء والبلم "والاستحالات وكيفية استقاء" الانواع على فساد الاشخاص بالحركتين السماويتين الشرقية والغربية ويشتمل عليه كتاب الكون والفساد والرابع "في الاحوال التي تعرض للعناص "الاربعة من الامتزاجات التي منها تحدث الآثار العلوية "من الغيوم والامطار والرعد والبرق والهالة وقوس قزح والصواعق والرياح والزلازل والحاوال في الحوانات وفيه كتاب "طبائع الحيوانات" والناس في الحوانية الخيوانات وفيه كتاب طبائع الحيوانات "والناس في النفس الحيوانية والقوى الدراكة "وان نفس الانسان" لا يموت "عموت البدن وانه " والقوى الدراكة "وان نفس الانسان" لا يموت عموت البدن وانه " والقوى الدراكة النفس الميوانية والقوى الدراكة الناس عليه "الفناء

8 اما و فروعها فسبعة و العراج الصيحبات

الاول الطب ومقصوده معرفة مبادى بدن الانسان وأحواله من الصحة والمرض وأسبابها ودلائلها اليدفع المرض ويحفظ الصحة والمرف في المست دلال من اشكال 15

<sup>-</sup> السغلى : K السغلى : V : متينا 10 السغلى : V السغلى : وطبائهها 18 وطبائهها 19 السغلى : V : متينا 10 السغلى : V : متينا 10 السغلى : V : السغلى : Q : والنشو و البلى : V : والنشو و البلى : E : استيقا ، G : استيقا ، G : استيقا ، G : استيقا ، G : استيقا ، G : استيقا ، G : استيقا ، E : والمسو و الملا U ، والنشور و البلا E ، والبلى : F : العالمية 10 - العالمية 14 . استيقا ، K ، استيقا ، E : والمسلم : E : والمسلم : E : والمسلم : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : E : الملاكة : الملاك

بدن . E omit هسبع E omit و اما F, V و اما G, R, V اما E omit و احوالها U, V
 ويعفظ " و واسباجا و دلائلها G : و اسباجا و دلائلها 6 - 5 mss. 8 و احوالها U, V

## اما ٔ اللفبهٔ بالطبیعیات وهی ٔ علوم کئرهٔ

نذكر اقسامها ليعرف ان الشرع ليس يقتضى المنازعة فيها ولا 1 و الكارها الافي مواضع ذكرناها وهي منقسمة الى أصول وفروع واصورها ثانية أقسام

الاول يذكر فيه ما يلحق الجسم من حيث انه بجسم من الانقسام والحركة والتغير وما يلحق الحركة ويتبعه من الزمان والحلاء ويشتمل عليه كتاب سمع الكيان الناني يعرف عرف الحوال اقسام اركان العالم التي هي السموات وما في مقعر فلك القمر من العناصر الاربعة وطبائعها وعلة استحقاق كل واحد منها موضعا

PHYS. — الما : V الما ي الم

 <sup>4. — &</sup>lt;sup>1</sup> E, K, V المرف G, R, Y : ليورف J, F المرف P om. في بالمرف F : بنقسم F : بن

نذكر G : يذكر C : يذكر E, K, V و فأصولها R, U, Y : واصولها E, F, G, K : واصولها E, F, G, K : وما ينجم E : ياحق ت المحقق E, R, U, Y : الثانى F, K, U مرف P, K om. يعرف P, K, U و الثانى V : الثانى P, K om. مرف C, E, G العالم C, العالم E, G : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : العرف فيه E, نعرف إلى العالم E, G) : الركان (العالم E, G) : العرف E, G) :

ما الذى يحيل تقدير مانع آخر سوى الغضب والشهوة وهذه الموانع المحسوسة ومن أين عرف انحصار المانع في القدر الذى شاهدناه من أنفسنا وفي العقلال شواغل من عاو الهمة وطلب الرئاسة ما يستحيل تصوره عند الاطفال ولا يعتقدونها شاغلا ومانعا أفن أين يعرف استحالة ما يقوم مقامها في النفوس الفلكية "

#### 22 هذا ما أردنا ان نذكره في العاوم الملقبة عندهم بالالهية -

صدّا من R, U, Y : تقدير E, F, G, K, V : وما G : إدا الفصلة .000) وإما P ; وما G : إو ما R : عرف الدين R, U, Y : من U : ومن و السهوه والعصب U : الغضب والشهوة الله R, E, F, G, V : عرف المدين المقدّر R, U, Y : العقل R, U, Y : العقل R, U, Y : العقل R, U, Y : العقل R, U, Y : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تصورها G : تعدوضا C : شعدوضا G : تعدوضا C : تعدوضا G : تعدوضا C : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا C : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا G : تعدوضا الطبيعيات الطبيعيات الطبيعيات الطبيعيات الطبيعيات الطبيعيات المناسة

22. —  $^4$  E, R, U, Y, T i lale of like + F, K i lale of + E, R, U, Y, T i lale of + E, R, U add. I lare + Color in + U add. + U add. + U add. + U labe of + U labe o

هى المخلوقات بل معها دار نفس الفلك دورة نفس الانسان كان من قبيل نفس الانسان فانه شاركه في كونه مدركا للجزئيات بواسطة فان لم يلتحق به قطعا كان الغالب على الظن أنه من قبيله فان لم يكن غالبا على الظن فهو ممكن والامكان يبطل دعواهم والقطع عا قطعوا به

فان قيل حق النفس الانسانية في جوهرها ان تدرك أيضا 20 جميع الاشياء ولكن اشتغالها بنتائج الشهوة والغضب والحرص والحقد والحسد والجوع والالم وبالجملة عوارض البدن وما يورده الحواس عليه حتى اذا أقبلت النفس الانسانية على شيء واحد شغلها 10 عن غيره، وأما النفوس الفلكية فبرية عن هذه الصفات لا يعتريها شاغل ولا يستغرقها هم وألم واحساس فعرفت جميع الاشياء

قلنا وبم عرفتم انه لا شاغل لها وهلا كانت عبادتها واشتياقها 14 الى الاول مستغرقا لها وشاغلا لها عن تصور الجزئيات المفصلة أو

R¹ vid. المخلوقات R², U, Y : الممخلوقات R¹ vid. ورة R², U, Y : الممخلوقات الممخلوقات الفلائد الممخلوقات الفلائد الفل

<sup>:</sup> بنتائج <sup>3</sup> — تدرك و بدرك ايضا ١Κ, ٥ اندرك ايضاً <sup>2</sup> — في ٢٠٠٠ . و الحرك . يدرك ايضاً <sup>3</sup> — درك ايضاً <sup>4</sup> F om. و الالم و الجوع V om. — و الالم و الجوع و U, Y و الحرك . و الحرك . و الحرك . E, R, V و الحرك . E, R, V و الحرك . E, R, V و الحرك . F, G, K و الحرك . F, K, V و الحرك . و الحرك . المناك . F و المركة . E, K, V و الحرك . و المركة .

المعلومة النفس الفلك هي الموجودة في الحال أو ينضاف اليها ما يتوقع كونها في الاستقبال فان قصر تموه على الموجود في الحال بطل اطلاعه على الغيب واطلاع الانبياء في اليقظة وسائر الخلق في النوم على ما سيكون في الاستقبال بواسطة ثم بطل مقتضى الدليل فانه تحكم أبان من عرف الشيء عرف لوازمه وتوابعه حتى لو عرفنا وهم جيع أسباب الاشياء لعرفنا جميع الحوادث المستقبلة وأسباب جميع الحوادث حاضرة في الحال فانها هي الحركة الساوية ولكن تقتضى المسبب اما بواسطة أو بوسائط كثيرة ، وإذا تعدى الى المستقبل لم المسبب اما والمن يعرف تفصيل الجزئيات في الاستقبال الى غير المهاية وكيف يجتمع في نفس مخلوق في حالة واحدة من غير تعاقب 10 علوم جزئية مفصلة لا نهاية لأعدادها ولا غاية لآحادها ومن لا يشهد علوم جزئية مفصلة لا نهاية لأعدادها ولا غاية لآحادها ومن لا يشهد علم عقله باستحالة ذلك فلييأس من عقله ، فان قلبوا هذا علينا في علم

الله و فليس تعلق علم الله الله الله الله الله الله على نحو تعلق العلوم التي

<sup>.</sup> R, الموجود (R, X, P, R, U, V, Y) الموجود (R) . الموجود (R) . الموجود (R) . الموجود (R) . الموجود (R) . الملاع (R) : الحلاع (R) : العلاع (R) : العلاء (R) : العلاء (R) : العلاء (R) : العلائية (R) : العلاء (R) : (R)

<sup>18. — &</sup>quot; مماقية V : تعاقب " — حمع U : تغصيل " — E, F, K, R, V Ŋ : G, U, Y لم — " فليأس " E, F, فليتاس E, F, فليتاس " E, F, K, R, V Ŋ : G, U, Y لم الميتاس " E, F, K, R, V Ŋ : G, U, Y لم الميتاس " E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K | E, F, K

للموا علمنا U, قلبوا عاينا هذا K, لا , غلبوا هذا عاينا : قلبوا هذا عاينا نا , U الله علينا بالله R, U, Y : الله E, F, P : الله تمالى E, F, P : الله تمالى E, F, P : الله تمالى R, U, Y : بالاتفاق بمملومات (G, K, V) : الله سبحانه وتمالى R (الله تمالى F) : بالاتفاق بمملومات (G, K, V) : سبحانه وتمالى R

الحركات الجزئية وتصور أيضاً توابعها ولوازمها وهدا هوس محض كقول القائل ان الانسان اذا تحرك وعرف حركته ينبغى ان يعرف ما يلزم من حركته من وازاة ومجاوزة وهو نسبته الى الاجسام التى فوقه وتحته ومن جوانبه وانه اذا مشى فى شمس ينبغى ان يعلم فوقه وتحته ومن جوانب وانه اذا المواضع التى لا يقع وما يحصل من المواضع التى يقع عليها والله فله والمواضع التى المواضع وما يحصل من الانضغاط لاجزاء الارض تحت قدمه وما يحصل من التفرق فيها وما يحصل فى اخلاطه في الباطن من الاستحالة بسبب الحركة الى الحرارة وما يستحيل من أجزائه الى العرق وهلم جرا الى جميع الحوادث فى بدنه وفى غيره من بدنه عما الحركة علة في فيه أو شرط ومي يومي يمن بدنه وهو هوس لا يتخيله وعالى ولا يغتر به الا جاهل أو مهي وها يرجع هذا التحكم على انا نقول هذه الجزئيات المفصلة والى هذا يرجع هذا التحكم على انا نقول هذه الجزئيات المفصلة والى هذا يرجع هذا والتحكم على انا نقول هذه الجزئيات المفصلة والى هذا يرجع هذا والتحكم على انا نقول هذه الجزئيات المفصلة والى هذا يرجع هذا والتحكم على انا نقول هذه الجزئيات المفصلة والى هذا يرجع هذا والتحكم على انا نقول هذه الجزئيات المفصلة والمه والى هذا يرجع هذا والتحكم على انا نقول هذه الجزئيات المفصلة والمه وال

17. — بنفس U, Y : لنفس " — الملومه المصله U : المفصلة الملومة أ — " 3 K, U

T و عادرة ك و مودا التحكم " و و و و مودا التحكم " و و و التحكم " و عادرة " و و و التحكم " و عادرة " و عادرة " و عادرة " و عادرة " و عادرة " و عادرة " و عادرة " و عادرة " و عادرة " و الذي " و الذي " الذي الذي " الذي الذي " و الذي " الذي الذي " و الذي " الذي " الذي " الذي " و الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " الذي " و الذي " و الدواضع الدواضع

بالارادة الجزئية التابعة للتصور الجزئ "وهو مسلم" لان الجهات متعددة في التوجه الى مكة "والمسافة غير متعينة فيفتقر تعين" مكان عن مكان وجهة عن "جهة الى ارادة أخرى جزئية وأما مكان عن مكان وجهة عن "جهة الى ارادة أخرى جزئية وأما 15 الحركة السياوية فلها وجه واحد فان الكرة الما تتحرك على نفسها وفي حيزها لا تجاوزها "والحركة مرادة "وليس ثم الا وجه واحد وفي حيزها لا تجاوزها "واحد فهو كهوى الحجر الى أسفل فانه يطلب وجسم واحد وصوب "واحد فهو كهوى الحجر الى أسفل فانه يطلب الارض في أقرب طريق وأقرب الطرق الحط المستقيم" فتعين الخط المستقيم فلم يفتقر فيه الى تجدد" سبب حادث سوى الطبيعة الكلية الطالبة للمركز مع تجدد" القرب والبعد والوصول الى حد والصدور" عنه فكذلك يكني "في تلك" الحركة الارادة الكلية للحركة "ولا 10 يفتقر" الى مزيد" فهذه "مقدمة تحكموا بوضعها

16 المفرم الثالث وهي التحكم البعيد جدا قولهم اله اذا تصور الم

- التصورات الحزثية G: التصور الجزئي mss. II الدوا G: بالتصورات الحزثية G: التصور الجزئي mss. II في الحجيم المتحدد ال

 الثانية الله ان سلم ذلك مساعة به فقولكم انه يفتقر الى التصور جزئ للحركات الجزئية فغير مسلم بل ليس ثم جزء عندكم في الجسم فانه شيء واحد واغا يتجزا الباهم ولا في الحركة فانها واحدة بالاتصال في كفي "تشوقها" إلى استيفاء الايون" الممكنة لها "كا خ ذكروه و ويكفيها التصور الكلى والارادة الكلية ولنمثل للارادة الكلية والجزئية مثالا لتفهيم غرضهم فاذا كان للانسان غرض كلى في أن يحج بيت الله مثلا فهذه الارادة الكلية لا يصدر منها الحركة في أن يحج بيت الله مثلا فهذه الارادة الكلية عصوصة بحقدار مخصوص بل لا يزال يتجدد للانسان في توجهه الى البيت تصور بعد تصور المكان يزال يتجدد للانسان في توجهه الى البيت تصور بعد تصور و للمكان جزئية للحركة التي يسلكها "ويتبع كل تصور جزئي ارادة " جزئية للحركة الما أرادوه" فهذا ما أرادوه"

<sup>:</sup> إنه أن 8 . 10 سنة المقادمة الثانية G, O, V إو الثانية الثانية mss. 8 الثانية Mss. 7 المه وان A . أنه أن سلم ذلك مساعة به E, O, Y om. ; G om. أو كلم G . أنه أن سلم ذلك مساعة به E, O, Y om. ; G om. أو كلم تا المعركات تا المعركات E, C, Y om. ; E, K, P, R, V, A . أنه أنه أن المعركات E, K, P, R, V, A . يتجزن G, V, Y المنوق الله المعركات E, V, A, q . أنموقها G, V, كانه و الأمور E, V, A, q . ألامور E, V, A, q . الأمور E, R . الأمور E, R . الأمور C, في كله المنات G, الأمور E, R . الأمور E, R . الأمور C, في كله المنات C, الأمور C, في كله المنات C, الأمور C, في كله المنات C, الأمور C, في كله المنات C, الأمور C, في كله المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, الأمور C, المنات C, المنات C, المنات C, الأمور C, المنات

يعرف الغيب بتعريف الله على سبيل الابتدا، وكذى من يرى في المنام فاغا يعرفه بتعريف الله أو بتعريف ملك من الملائكة فلا يحتاج الى شيء مما ذكر تموه فلا دليل في هذا ولا دليل لكم في ورود الشرع باللوح والقلم فان أهل الشرع لم يفهموا من اللوح والقلم هذا المعنى قطعا فلا متمسك في الشرعيات يبق التمسك بمسالك والعقول وما ذكر تموه وان اعترف بامكانه معالم يشترط أنني النهاية عن هذه المعلومات فلا في يعرف وجوده ولا يتحقق كونه وانما السبيل فيه ان يتعرف في من الشرع لا من العقل

11 وأما ما ذكرتموه من الدليل العقلى أولًا فبنى على مقدمات كثيرة لسنا نطول بإبطالها ولكنا ننازع فى ثلث مقدمات منها 10
 12 المفرم الاولى قولكم أن حركة السماء ارادية وقد فرغنا من هذه المسئلة وابطال دعواكم فيها

<sup>12. —</sup> دوره U ، أرادته K : ارادية " — وولهم U : قولكم " — " mss. 7 عرفنا F : فرغنا

وزعموا ان النبي مطلع على الغيب بهذا الطريق أيضا الا ان و القوة النفسية النبوية قد تقوى قوة لا تستغرقها الحواس الظاهرة فلا جرم يرى هو فى اليقظة ما يراه غيره فى المنام ثم القوة الخيالية عثل له أيضاً ما رآه وربما يبقى الشيء بعينه فى ذكره وربما يبقى تمثل له أيضاً ما رآه وربما يبقى الشيء بعينه فى ذكره وربما يبقى المنام مثاله فيفتقر مثل ذلك المنام المناه فيفتقر مثل ذلك المنام المناب النبياء الغيب فى يقظة ولا منام الكائنات ثابتة فى اللوح المحفوظ لما عرف الانبياء الغيب فى يقظة ولا منام الكن ألمن المنام على القيامة ولا مناه هذا الذى ذكرناه و فهذا أما أردنا ان نورده ولي مناه هذا الذى ذكرناه و فهذا أما أردنا ان نورده التفهيم أن مذهبهم في مذهبهم في المناس

### 10 والجواب ان نقول عم " تنكرون عملي من يقول ان النبي 10 النبي 10

R, U(s. p.) اشتمداد R, V(s. p.) استمداد R, V(s. p.) الذي المسلم R, V(s. p.) الذي المسلم R, V(s. p.) الذي المسلم R, V(s. p.) الذي المسلم R, V(s. p.) الذي المسلم R, V(s. p.) الذي المسلم R, V(s. p.) الذي المسلم R, V(s. p.) المسلم R,

 $10. - ^4$  mss. 7 والجواب Y: ellow : W : 100 : W : 300 : W :

باتصاله "باللوح المحفوظ ومطالعت ومهما الطلع على الشيء " ربما بقى ذلك " بعينه في حفظه وربما تسارعت القوة المتخيلة " الى محاكاتها" فان " من غريزتها " محاكاتها " الاشياء بامشلة تناسبها " بعض المناسبة أو الانتقال " منها الى أضدادها فينمحى " المدرك الحقيقى عن " الحفظ ويبقى " مثال " الحيال في الحفظ فيحتاج الى تعبير " ما قيل " الحيال في الحفظ فيحتاج الى تعبير قل مثل الحيال " الحيال في الحفظ ويبقى أوانى الدار " وافي المناسب المناسب المناسب المناسب وعلم التعبير " يتشعب قان البذر " سبب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسبة وعلم التعبير " يتشعب عن هذا الاصل ولكنا في يقظتنا " مشغولون " بما تورده " الحواس والشهوات علينا 10 فاشتغالنا بهذه الامور الحسية صرفنا عنه واذا سقط عنا في النوم بعض اشتغال الحواس ظهر به استعداد ما للاتصال "

ولاكنا V, ولكننا Y : ولكنا V\*, etc. - حجب V : حجاب .V : ولكنا Y : ولكنا V\*, etc. - مثغاون V : حجاب .V : مثغاتنا - G², تورده - مثغاون E : مثغاون K : مثغاون E : مثغاون K : مثغاون E : مثغاون K : مثغاون E : مثغاو

سيحدث فحدوثه واجب عن علته مها " تحققت العلة ونحن انحا لا نعلم ما يقع في المستقبل لانا لا " نعلم جميع أسبابها ولو علمنا جميع الاسباب لعلمنا المسبات فانا " مهما علمنا ان النار سيلتقى " بالقطن مثلا في " وقت معين فنعلم احتراق " القطن ومهما علمنا " ان شخصاً وسيأكل فنعلم انه سيشبع وإذا علمنا ان شخصاً سيتخطى الموضع الفلاني الذي فيه كنز مغطى بشي خفيف اذا مشي عليه الماشي تعثر " وجله" بالكنز و عرفه أف فنعلم النه سيستغنى " بوجود الكنز ولكن هذه الاسباب لا نعلمها وربما نعلم بعضها فيقع لنا حدس بوقوع المسبب فان عرفنا " أغلبها وأكثرها " حصل لنا ظهر " بالوقوع فلو " عصل لنا العلم بجميع الاسباب لحصل " بحميع المسبات الا ان السماويات كثيرة ثم لها " اختلاط بالحوادث الارضية وليس في القوة البشرية الاطلاع عليه " ونفوس السموات مطلعة عليها لاطلاعها على السبب الاول ولوازم اولوازم لوازمها الى آخر السلسلة " السلسلة " السلسلة "

ولهذا زعموا يرى النائم في نومه ما يكون في المستقبل وذلك ٣

<sup>- (</sup>غا : et q pergit [ عقق المعاول الحادث] - قمها - قمها - المعاول الحادث] - المعاول الحادث] - المعاول الحادث] - المعاول الحادث] - المعاول الحادث] - المعاول الحادث - المعاول

كل ارادة فن "ضرورتها تصور لذلك المراد أى " علم به سوا كان واحاطة وجزئيا أو كليا ومهما كان للفلك تصور لجزئيات الحركات واحاطة بها " احاط " لا محالة بها " يلزم منها من اختلاف النسب مع الارض من كون بعض اجزائه طالعة وبعضها غاربة وبعضها في وسط سما " قوم وححت قدم " قوم وحكذلك" يعلم ما يلزم من اختلاف النسب التي ة تتجدد " بالحركة " من التثليث والتسديس والمقابلة والمقارنة " الى غير ذلك من الحوادث السماوية وسائر الحوادث الارضية تستند " الى الحوادث السماوية " اما بغير واسطة واما بواسطة واحدة واما بوسائط المسلسل بالارتقا الى الحركة " السماوية الابدية " التي بعضها سبب 10 للبعض " فاذن الاسباب والمسببات في سلسلتها تنتهي " الى الحركات الخرئية " السماوية فالمتصور " للوازمها ولوازم الحركات " متصور " للوازمها ولوازم الحركات " متصور " للوازمها ولوازم الما الى آخر السلسلة ، فيهذا " يطلع على ما يحدث فان كل ما

في E, U من E, U فن e أي أي أن و الله عن ال

<sup>5. —</sup> المستحد والمستحد  والمستحدد والمستحد والمستحدد والم

عدث V : سيحدث " ولهذا E, V, q ; وجذا U, Y : فبهذا V : سيحدث " ولهذا V وجذا V :

مكن أما هذه فترجع الى اثبات علم لمخلوق "بالجزئيات التي لا نهاية لها وهذا ربما يعتقد استحالته فنطالبهم" بالدليل عليه فانه "تحكم " في نفسه

استمالوا فيه بان قالوا ثبت أن الحركة الدورية إرادية والارادة و تتبع المراد والمراد الكلى لا يتوجه اليه الا ارادة كلية والارادة الكلية لا يصدر منها شيء فان كل موجود بالفعل معين بجزئ والارادة الكلية لا يصدر منها الى آحاد الجزئيات على وتيرة واحدة فلا يصدر عنها شيء جزئي بل لا بد من ارادة جزئية للحركة المعينة وللفلك بكل حركة جزئية معينة من نقطة الى نقطة معينة له فللفلك بكل حركة جزئية في هالة تصور التلك الحركة في الحركة في الحركة المعانية فان الجزئية بقوة جسمانية اذ الجزئيات لا تدرك الا بالقوى الجسمانية فان

 $<sup>^7</sup>$  K فيرجع  $^8$  F, K, P, R, U, Y,  $^9$  فيرجع  $^8$  F, K, P, R, U, Y,  $^9$  فيرجع  $^9$  فيرجع  $^{10}$  E, K,  $^9$  بالجزئيات  $^9$  علوق  $^9$  علوق  $^9$  يعتقد  $^9$  نعتقد  $^9$  بالجزئيات  $^9$  فيطالب  $^{10}$  E, K,  $^9$  بنقد  <sup>3. —</sup> المبترا : المبترا : المبتدلوا : المبتدلون : المب

# للمكتوب "عليه " نهاية ولا " يتصور جسم لا نهاية له ولا يكن " خطوط لا نهاية لها على " جسم ولا يمكن تعريف أشياء " لا نهاية لها " بخطوط معدودة "

وقد زعموا ان الملائكة السماوية في نفوس السموات وان الملائكة الكروبيين المقربين هي العقول المجردة التي هي جواهر قائمة بانفسها لا تتحيز ولا تتصرف في الاجسام وان هذه الصور الجزئية تفيض على النفوس السماوية منها وهي أشرف من الملائكة السماوية لانها مفيدة وهي مستفيدة والمفيد أشرف من المستفيد ولذلك عبر عن الاشرف بالقلم فقال تعالى علم بالقلم لانه كالنقاش المفيد مثل المعلم وشبه المستفيد باللوح هذا مذهبهم

2 والنزاع في هذه المسئلة يخالف النزاع فيما قبلها فان ما ذكروه من قبل ليس محالا اذ منتهاه كون السماء حيوانا متحركا لغرض وهو

<sup>\*</sup> Coran, XCVI, 4.

 $<sup>2. - ^4</sup>$  U التراع  $-^{9}$  F مذا  $-^{9}$  سنة  $-^{9}$  العراء  $-^{9}$  العراء  $-^{9}$  العرض  $-^{9}$  E بن ما  $-^{9}$  E, P, (U s. p.) العرض  $-^{9}$  E, P, (U s. p.) براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$  براغرض  $-^{9}$ 

#### 'altimo

#### فى ابطال قولهم

اله قوس السموات مطلعة على جميع الجزئبات الحادث في هذا الهالم وان المراد باللوح المحفوظ نفوس السموات وان انتقاش جزئيات العالم فيها يضاهي انتقاش المحفوظات في القوة الحافظة المودعة في دماغ الانسان لا انه جسم صلب عريض مكتوب عليه الاشياء كا يكتبه الصبيان على اللوح لان تلك الحكتابة يستدعى كثرتها الساع المكتوب عليه واذا الم يكن للمكتوب نهاية لم يكن

<sup>&</sup>quot; Coran, LXXXV, 22.

<sup>10. — &</sup>quot; يتخيل " - " كيل E ان يتخيل " U, A وهمان " V, A وهمان " U, ك فلنقض " U, ك وهمان " V, A وهمان " U, Y وهو التشبه " - والتغيير E والتغيير " Bnss. II وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y وهمان " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " U, Y و النسبة " E, V, O, R, V و النسبة " E, X, O, R, V و النسبة " E, X, O, R, V و النسبة " E, ك و النسبة " E, X و النسبة " U, Y, A, T و النسبة " E, A و النسبة " U, Y, A, T و

 <sup>11. — &#</sup>x27;G,R,V بيبني 'F نيبة 'F بيبة 'K, O, يبيني 'G,R,V بيبة 'E ind. — 'A ind. — 'B ind. — '

والداعي " الى جهة ' الحركة افاضة الخير على العالم السفلي

كفى المؤونة فى شهواته وحاجاته أن فقام أو هو يدور أن فى بلد أو بيت أن ويرْعم أن انه يتقرب الى الله أن فانه أن يستكمل أن بان يحصل لنفسه أن الكون فى كل مكان أمكن وزعم ان الكون فى الاماكن ممكن لى أولست أقدر على الجمع بينها أن بالعدد فاستوفيه أن بالنوع فان فيه استكمالا وتقربا أن فيسفه عقله فيه ويحمل على الحماقة ويقال أن قيلان على الحماقة ويقال الانتقال من حيز الى حيز ومن مكان الى مكان ليس كالا يعتد به أو يتشوف أن اليه ولا فرق بين ما ذكروه وبين هذا

والنائى هو انا نقول ما ذكرتموه من الغرض حاصل بالحركة المغربية فلم كانت الحركة الاولى مشرقية وهلا كانت حركات الكل الى جهة واحدة فان كان فى اختلافها غرض فهلا اختلفت 10 بالعكس فكانت التى هى مشرقية مغربية والتى هى مغربية مشرقية فان كل ما ذكروه من حصول الحوادث باختلاف الحركات من

<sup>:</sup> بالمركة " — (العرض F, K, Y) ان R, U, Y ان ا — 2 z add. ان اله F, K, Y انا ا — 1 ك المركة E المركة E من المركة E من المركة — قلم كانت . F omit من المركة E, G, K, O, V من F, G, K من E, R, U, V, Y, q من المركة E, R, U, V, Y, q اذ كرةو . E, R, U, V, Y, q باختلاف المركات . U om. باختلاف المركات . الختلاف " — في

الامكان فى حقه وهو معنى طاعة الملائكة السماوية لله أن وقد حصل لها التشبه من وجهين وقد حصل لها التشبه من وجهين أحدها استيفاء كل وضع ممكن له بالنوع وهو المقصود بالقصد الاول

- 10 والاعتراض على هذا هو ان فى مقدمات هذا الكلام ما يكن النزاع فيه ولكنا لا نطول به ونعود الى الغرض الذى عينتموه أخرًا ونبطله من وجهين

امدهما ان طلب الاستكمال بالكون في كل أين يمكن ان يكون له " حماقة لا طاعة وما هذا الاكانسان للم يكن له شغل وقد

له فان البقاء على الكيال الاقصى هو لله " والملائكة " المقربون " كل ما " يمكن لهم من الكيال فهو " حاضر معهم فى الوجود " اذ السي فيهم شى، بالقوة حتى يخرج الى الفعل فاذن " كالهم فى الغاية ليس فيهم شى، بالقوة حتى يخرج الى الفعل فاذن " كالهم فى الغاية عن القصوى بالإضافة الى ما سوى الله ". والملائكة السياوية هى عبارة الى ما هو بالفوس المحركة للسموات وفيها ما " بالقوة وكالاتها منقسمة والى ما هو بالفعل "كالشكل الكرى والهيئة " وذلك حاضر والى ما هو بالقوة وهو الهيئة " فى الوضع والاين وما من وضع معين الا وهو ممكن له " ولكن " ليست " له سائر الاوضاع بالفعل فان الجمع " بين وهو ممكن له " ولكن " ليست " له سائر الاوضاع بالفعل فان الجمع " بين عمده استيفاء ها " بالنوع فلا يزال يطلب وضعاً بعد وضع وأيناً بعد 10 أين ولا ينقطع قط هذا الامكان فلا تنقطع " هذه الحركات واغا قصده " التشبه" بالمبدا الاول فى نيل " الكيال الاقصى على حسب

<sup>4. —</sup> أو هو E, V, q وهى , U om. — ك E, F, K, P, R, Y او اله وهى ; G, V اله وهى ; G, V اله وهى ; G, V اله واله و ; V أو اله و اله و ; V أو أله و اله و ; V أو أله و أله و أله و ; V أو أله و أله

أطلق هذه الالفاظ فعلى سبيل المجاز يكنى بها عن ارادة العقاب وارادة الثواب ولا يجوز ان يكون التقرب بطلب القرب منه في المكان فانه محال فلا يبقى الاطلب القرب في الصفات فان الوجود الاكمل وجوده وكل وجود فبالإضافة الى وجوده ناقص ولا تقصان درجات وتفاوت فالملك أقرب اليه صفة لا مكانا وهو المراد بالملائكة المقربين أى الجواهر العقلية التي لا تتغير ولا تفنى ولا تستحيل وتعلم الاشياء على ما هي عليه والانسان كلما وارداد قربا من الملك في الصفات ازداد قربا من الله ومنتهى طبقة والادميين التشبه بالملائكة واذا ثبت ان هذا معنى التقرب الى الله لا قرب الى الله والادمين التشبه بالملائكة واذا ثبت ان هذا معنى التقرب الى الله والادمين التشبه بالملائكة واذا ثبت ان هذا معنى التقرب الى الله والكورة الله والنه الله القرب منه في الصفات وذلك للادمي أن يعلم والنه الشارب منه في الصفات وذلك الله دمى الله المكن والنه المكن أحواله المكن المكن أحواله المكن

 $<sup>^{5}</sup>$  E, K, P الحالة : A : اطلق احد A : اطلق احد A : اطلق احد A : اطلق احد A : اطلب A , لطلب A , لطلب A : الحمال A

#### 'ālima

#### فی ابطال ما ذکروه می انغرض المعرك للسماء

1 وقد قالوا ان السهاء مطيع لله " بحركته ومتقرب اليه لان كل حركة بالارادة فهو الغرض اذ لا يتصور ان يصدر الفعل والحركة 5 من حيوان الا اذا كان الفعل أولى به من الترك والا فلو استوى 2 الفعل والترك لما تصور الفعل " ، ثم التقرب الى الله ليس معناه طلب الرضا والحذر من السخط فان الله يتقدس عن السخط والرضا وان

XV. -- "F, G, K, V مَشْنَه : R مُسْنَلة المَّامِية in marg. : U, Y, B ( U, B cum مُسْنَلة عُشْرة ( عشر السَّنَة المُنَامِسَة عَشْرة ( عشر

<sup>2. —</sup> ألله تمالى K, V, A ; الله سبحانه R, U, Y : الله الله K, V, A ; الله تمالى R, U, Y : الله الله بيحانه R, U, Y ; الله تمالى R, U, Y : الله الله سبحانه R, U, Y ; الله تمالى V : الله الله سبحانه U, V ; والرضاء A ، والرضاء C, K, V ; والرضا U, V ; والرضا E, G, K .

مقتضى « ذلك المعنى لا أن مقتضى المعنى العلى المكان « ثم تكون « طلب المكان « ثم تكون « حركة » للوصول « اليه ، وقولكم ان كل حركة فهو الطلب مكان 12 أو هرب منه اذا كان ضروريا فكأنكم جعلتم طلب المكان مقتضى الطبع وجعلتم الحركة غير مقصودة في نفسها بل وسيلة اليه ونحن و نقول لا يعد ان تكون الحركة نفس المقتضى لا لطلب مكان فما الذي يجيل ذلك

فاستبان ان ما ذكروه ان ظن انه أغلب من احتمال آخر فلا 13 يتيقن قطعا "انتفاء عيره فالحكم على السهاء بانه حيوان تحكم محض لا مستند له

ر المن مقتفى المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى به المهنى المهنى به المهنى به المهنى المهنى المهنى به المهنى به المهنى به المهنى الم

الحركة كما اعتقدوه في هوى الحجر الى أسف ل الا أنه لا يشعر به الحركة كما اعتقدوه في هوى الحجر الى أسف ل الا أنه لا يشعر به كالحجر وقولهم ان المطلوب بالطبع لا يكون مهروبا عنه بالطبع قالم فتلبيس لانه ليس ثم أماكن متفاصلة أبالعدد عندهم بل الجسم واحد والحركة الدورية واحدة أفلا البسم جزء أبالفعل ولا كل للجسم جزء أبالفعل الحركة أجزء بالفعل الحركة أبي بنجزى بالوهم فليست تلك الحركة لطلب المحكان ولا للهرب من المكان فيمكن أن ان يخلق جسم وفي أنه معنى يقتضى حركة دورية وتكون الحركة الحركة نفسها 10

 $Y s. p. init. — <math>^{18}$  E, F, G, K, V التحكم  $^{10}$  E, G, K, U, V المناف  $^{10}$  E, R بالارادة  $^{10}$  E, R بالارادة  $^{10}$  E, R,  $^{10}$  E, G,  $^{10}$  E,  $^{10}$  E, G,  $^{10}$  E, G,  $^{10}$  E,  $^{1$ 

11. — أن مو ان الله عو  الله على الل

الثانى هو ان يقال الحركة قسرية ومبدؤها ارادة الله فانا ونقول حركة الحجر الى أسفل أيضا قسرى كيدث بخلق الله الحركة فيه فيه وكذى القول في سائر حركات الاجسام التي ليست حيوانية فيبقى استبعادهم ان الارادة الم اختصت به وسائر الاجسام 10 فيبقى استبعادهم ان الارادة الم اختصت به وسائر الاجسام 10 تشاركها في الجسمية فقد بينا ان الارادة القديمة من شأنها تخصيص الشي عن مثله وانهم مضطرون الى اثبات صفة هذا شأنها في تعيين جهة الحركة الدورية وفي تعيين موضع القطب والنقطة فلا نعيده والقول الوجير ان ما استبعدوه في اختصاص الجسم بتعلق الارادة به من غير من غير من عبي الصفة ينقلب عليهم في غيره المناك الصفة فانا نقول ولم الإجسام أيضا أجسام فلم حصل في غيره من الاجسام وسائر الاجسام أيضا أجسام فلم حصل في فيره من الاجسام وسائر ذلك بصفة أخرى توجه السؤال في الصفة الاخرى وهكذي والارادة الم يتسلسل الى غير نهاية فيضطرون بالآخرة الى التحكم في في الارادة الم يتسلسل الى غير نهاية فيضطرون اللاحرة الى التحكم في الارادة الم يتسلسل الى غير نهاية فيضطرون الله خرة الى التحكم في الارادة الم

اليه والمهروب عنه " بالطبع لا يكون مطلوبا بالطبع ولذلك " لا ينصرف " زق " الهواء الى باطن الماء ولا الحجر ينصرف بعد الاستقرار على الارض فيعود " الى الهوى " و فلم يبق الا القسم الثالث " وهى " الحركة الارادية

8 الاعتراض هو انا نقول نحن نقرر ثلث احتالات سوى 5 مذهبكم لا برهان على بطلانها "

الأول ان يقدر حركة السها، قهرا لجسم آخر مريد لحركتها " يديرها " على الدوام وذلك الجسم المحرك لا يكون كرة ولا يكون محيطا فلا " يكون سها، فيبطل قولهم ان حركة السها، ادادية وان السها، " حيوان وهذا الذي ذكرناه " ممكن " وليس في دفعه الا مجرد 10 استبعاد"

<sup>8. —</sup> انقدر V, A, T انا : V, A, T انتر V, X, T انتر V, Y, 
بالارادة لان ارادته الناسب الاجسام نسبة واحدة فلم استعد هذا الجسم على الخصوص لان يراد تحريك ولا دون غيره ولا يحكن ان يكون ذلك جزافا فان ذلك عال كاسبق في مسئلة وحدث العالم واذا و المعنى ان يكون فيه صفة و هو مبدأ واذا والمعلم ينبغي ان يكون فيه صفة و هو مبدأ الحركة بطل القسم الاول وهو تقدير الحركة القسرية ويبقي ان المعنى وجه الماء والما والمعنى وجه الماء والمعنى المعنى المعنى الملائم والمعنى والمعنى المعنى 
يتحرك بمعنى في ذاته فاما أن لا يشعر ذلك الشيء بالحركة ونحن نسميه طبيعة كحركة الحجر الى اسف ل واما ان يشعر به ونحن نسميه اراديا ونفسانيا فصارت الحركة بهذه التقسيمات الحاصرة " الدائرة بين النفى والاثبات اما قسرية واما طبيعية واما ارادية واذا 6 بطل قسمان" تعين" الثالث . ولا يمكن ان يكون قسريا لان المحرك 5 القاسر اما جسم آخر يتحرك بالارادة أو بالقسر وينتهي لا محالة الى ارادة ومعها اثبت في اجسام السموات متحرك بالارادة فقد حصل الغرض فاى فائدة في وضع حركات قسرية وبالآخرة لا بدا من الرجوع الى الارادة واما ان يقــال انه ْ يتحرك ْ بالقسر والله ْ هو المحرك بغير واسطة وهو محال لانهُ لو تحرك بهِ من حيث انه جسم 10 وانه خالقه للزم ان يتحرك كل جسم فلا بد وان المُحتص الحركة بصفة به يتميز عن غيره" من الاجسام وتلك الصفة هي "المحرك القريب اما 11 بالارادة أو الطبع " ولا يمكن ان يقال ان الله 16 يحركه 16

<sup>- &</sup>quot; K, V منى E المعنى E منى G, R, U, Y بالحركة " - المغنى E ممنى E ممنى E ممنى E ممنى E ممنى E ما عمنى E ما م : تَمَّانُ V , تَمِينُ اللهِ القَمَانِ G, N: قَمَانِ E, G - الحَاضِرة E, G - به .000 بقی E

<sup>- &</sup>lt;sup>8</sup> mss. 9 : الفرض F, Y ; الفرض G: الغرض G: الغرض F, بنت G: البت G: III A: III : والاخرة لا بد السرية U, Y الحركات القسرية U, Y : حركات قسرية E, K, R, V : حركات قسرية , وان...P. وإما أن يقال G : وأما أن يقال أنه " - وبالاحره ولا مد U , وبالاخر لا بد E E متحرك E متحرك F بيتحرك F بيتحرك G, K, R, U, V, Y بيتحرك F بيتحرك E متحرك - ° E, F, , ولا...P : فلا بد وان 6 .mss في الله الله الله الله يعانه U, Y ; والله تمالي G : والله K, P, R, V ; جا شميز عن N , جا يشميز عن غيره G, V : به يشميز عن غيره N , با يشميز عن الله ال تشمير به عن غيره E ، يتميز بها عن غيرها ( U, Y (s. p. ) ; جا يتميز عن غيرها R ، غيره الله G, V : الله E, F, K, P, R مو E: من الطبع E - فاما II الله E: هن الطبع E: هن الطبع E: هن الطبع E: هن الطبع يرك : G, R<sup>1</sup>, V, Y : محرك : G, R<sup>1</sup>, V, Y الله سيحانه Y ; تعالى

يمنع من كونه حيا ولا كونه مستديرا فان الشكل المخصوص ليس شرطا للحياة اذ الحيوانات مع اختلاف أشكالها مشتركة في قبول الحياة ولكنا ندعى عجزهم عن معرفة ذلك بدليل العقل وان هذا ان كان صحيحاً فلا يطلع عليه الا الانبياء بالهام من الله وأو وحى وقياس العقل ليس يدل عليه ولكنا نقول ما أوردوه مثل ذلك بدليل ان وجد الدليل وساعد ولكنا نقول ما أوردوه دليلا لا يصلح الا لافادة ظن فاما ان يفيد قطعا فلا

وخبالهم فيه ان قالوا الساء متحرك وهذه مقدمة حسية 4. و و كل جسم متحرك فله محرك وهذه مقدمة عقلية اذ لو كان الجسم 10 يتحرك لكونه جسم لكان كل جسم متحركا و و كل محرك فاما ان 5 يكون منبعثا عن ذات المتحرك كالطبيعة في حركة الحجر الى أسفل والارادة في حركة الحيوان مع القدرة واما ان يكون المحرك خارجا ولكن يحرك على طريق القسر كدفع الحجر الى فوق وكل ما

ليس E اليس شرطا 8 - من كونه جسم K , كونه حيا E : من كونه حيا 7 - حسم الله E ليس شرطا 8 , لا يشترط R , بشرط

<sup>3. — 4</sup> E كن — 2 V فان — E, F, G, K الانبياء طاوات الله الله الانبياء صاوات الله عليهم و الانبياء عليهم وسلامه : من الله عليهم الانبياء عليهم السلام V, الانبياء صاوات الله عليهم Y, عليهم وسلامه الله E, K, P, V الله تعالى E, K, P, V الله سبحانه U, Y om. — ان يعتقد فلا قطعا E: ان يقيد قطعا فلا 7 mss. 7 سرف U

<sup>4. -- &</sup>quot; Nos وخيالهم E, G, K, R, V, وخيالهم ; F, U, Y s.p. -- " E, V om. وخيالهم E, V om. وخيالهم E, V om. وخيالهم -- " قد متحرك G, U, V, Y متحرك E متحرك E متحرك E متحرك E متحرك E متحرك E متحرك E متحرك E omit. ( bomot. ) مقدمة وكل معند E متحرك E, K, V مقدمة وكل معند E متحرك E, K, V مقدمة وكل وقد التحريق E, K, V مقدمة وكل معند E متحرك E, K, V مقدمة وكل معند E متحرك E, K, V مقدمة وكل معند E متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, V متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V مقدمة وكل د متحرك E, K, V متحرك E, V om.

#### 'ältima

#### نی نعجیرُهم عن افامهٔ الدبس علی الد الدماء حبوالد مطبع للد نعالی محرکه الدوریهٔ

1 وقد قالوا ان الساء حيوان وان له نفسا نسبته الى بدن الساء كنسبة نفوسنا الى ابداننا وكما ان ابداننا تتحرك بالارادة نحو واغراضها بتحريك النفس فكذى السموات وان غرض السموات بحركتها الذاتية عبادة رب العالمين على وجه سنذكره المساوات على وجه سنذكره المساوات على وجه سنذكره المساوات وان غرض السموات بحركتها الذاتية عبادة رب العالمين على وجه سنذكره المساوات وان غرض السموات بحركتها الذاتية والمساوات وا

ع ﴿ ومذهبهم في هذه المسئلة مما لا ينكر امكانه ولا يدعى استحالته فان الله قادر على ان يخلق الحياة في كل جسم فلا كبر الجسم

XIV. — <sup>1</sup> E, F, G, K, V عسئلة : R مسئلة (cum \* \* in marg.); U, Y, B (U, B cum تمالى <math>(cum \* \* in marg.); U, Y, B (U, B cum سبحانه ); تمالى <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); تمالى <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. <math>(cum \* in marg.); U, Y, B (U, B cum ); in marg. (cum \* in marg.); in marg. (cum

<sup>2. -- &</sup>lt;sup>1</sup> E ا -- <sup>2</sup> F, G, K ننگر R : ينكر U, Y s. p. ; E, V, q بكن با E, V, q ننگر E, V, q انگاره E, V, q انگاره F, V, Y s.p., V vid. ندعى F, P, الله سام E الحبام 
ان لا يفعل وهذا أيضاً يشبه نوعا من التسخر ويشير "الى انه كالمضطر في ما " يصدر منه

فان فيل ان ذلك ليس باضطرار لان كاله في ان يكون مصدرا 24 لجميع الاشياء

ويصير E : التسخر " K التسخر " F vid : التسخر " E, G, R, U, V, Y, ويشير " - التسخر " E : التسخر التسخر " E : التسخر التسخ

فان V : لان ° - وان G : فان V : لان V : الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله على

ويخرج من القوة الى الفعل بوجود ذلك الحادث في فان كان فيه تغير القديم فالقديم المتغير عندكم غير شمستحيل وان وعمتم ان ذلك يستحيل في واجب الوجود فليس لكم على اثبات واجب الوجود وليس الكم على اثبات وقد بينا ان قطع دليل الا قطع سلسلة العلل والمعلولات كم سبق وقد بينا ان قطع التسلسل ممكن بقديم متغير

والامر الثالث الذي يتضمنه هذا هو كون القديم متغيرا ألله بغيره وان فل في في في في التسخر واستيلاء الغير عليه فيقال ولم يستحيل عندكم هذا وهو أن يكون هو سببا لحدوث الحوادث بوسائط ثم يكون عدوث الحوادث سببا لحصول العلم له بها فكأنه هو السبب في تحصيل العلم لنفسه ولكن بالوسائط وقولكم 10 وقولكم اذ زعم النفية التسخر فليكن كذلك فانه لائق باصلكم اذ زعم النه على النام يصدر من الله يصدر على سبيل اللزوم والطبع ولا قدرة له على

R, U, V, Y عنور T الحواخر E - الحواخر E - الحواخر E - عنور E - عنور C - الحواخر E - الحواخر E - عنور C - عنور C - الفعل R : الحادث S - عندد E - مستعدة E - مستعدة C - عندر E

22. — الاصر P: الاصر P: منبراً العن منبراً العن الاصر P: والاصر P: والمنبر P:

متشابه الاحوال · فاستبان أن ان كل فريق منهم معترف بانه بجوز صدور أن حادث من قديم اذا أن كانت تصدر أن على التناسب أن والدوام فلتكن ألعلوم الحادثة من هذا القبيل

وأما القسم الثانى وهو صدور هذا العلم فيه من غيره فنقول ولم 20 م ق يستحيل ذلك عندكم • . وليس فيه الا ثلثة أمور أحدها التغير • وقد بينا لزومه على أصلكم

والثانى كون الغير سببا لتغير الغير وهو غير محال عندكم 21 فليكن حدوث الشيء سببا لحدوث العلم به كانكم تقولون تمثل الشخص المتلون بازا الحدقة الباصرة سبب لانطباع مثال الشخص المشف بين الحدقة والمبصر الفادا المشف بين الحدقة والمبصر فاذا جاز أن يكون جماد اسببا لانطباع الصورة في الحدقة وهو معنى الابصار فلم يستحيل أن يكون حدوث الحوادث سببا وهو معنى الابصار فلم يستحيل أن يكون حدوث الحوادث سببا ويكون المحمول علم الاول بها فان القوة الباصرة كا انها مستعدة للادراك ويكون حمول الشخص المتلون مع ارتفاع الحواجز سببا لحصول العلم ويكون ذات المبدأ الاول عندكم مستعدا الهول العلم

يحدث من جهته أو من جهة غيره وباطل ان يحدث منه فانا بينا ان القديم لا يصدر منه حادث ولا يصير فاعلا بعد أن لم يكن فاعلا فانه يوجب تغيرا وقد قررناه في مسئلة حدث العالم وان حصل ذلك في ذاته من جهة غيره فكيف يكون غيره مؤثرا فيه ومغيرا له حتى تتغير أخواله على سبيل التسخر والاضطرار من جهة أغيره قيره فاضلكم

أما قولكم انه يستحيل أن يصدر من القديم حادث فقد أبطلناه في تلك المسئلة كيف وعند كم يستحيل أن يصدر من القديم حادث هو أول الحوادث فشرط استحالته كونه أولا والا فهذه الحوادث ليست لها اسباب حادثة الى غير نهاية بل تنتهى بواسطة الحركة 10 الدورية الى شيء قديم هو نفس الفلك وحياته فالنفس الفلكية قدية والحركة الدورية تحدث منها وكل جزء من اجزاء الحركة يحدث وينقضى وما بعده متجدد لا محالة فاذن الحوادث صادرة من القديم عندكم ولكن اذا تشابه احوال القديم المقادث منه على الدوام كما يتشابه أحوال الحركة لما ان كانت تصدر من قديم قل

<sup>- °</sup> E omit. منه ° - منه و احد محدث E : وباطل ان محدث C - من V منه و - ° E الناكل واحد محدث E : وباطل ان محدث E : قررناه ° - ° تغییرا E : قررناه ° - ° تغییرا C : قانه F : قررناه C : قانه R : قانه R : قانه C : قانه R : قانه R : قانه R : قانه C : قانه R : قانه C : قانه C : قانه R : قانه C : ق

<sup>-</sup> وهو اول الحوادث .F (rubr.) - واحد الله واحد الله الحوادث .F (rubr.) - وهو اول الحوادث .F (rubr.) - واحد الله الحوادث .F (rubr.) - واحد الله الحوادث الله المحد الل

قده الاعتراض الثاني هو ان يقال وما المانع على أصلكم من أن يعلم 17 هذه الامور الجزئية وان كان يتغير وهرًّا اعتقدتم ان هذا النوع من التغير ولا يستحيل عليه كما ذهب جهم من المعتزلة الى ان علومه بالحوادث حادثة وكما اعتقد الكرامية من عند آخرهم انه محل الحوادث ولم ينكر جماهير اهل الحق عليهم الا من حيث ان المتغير الحوادث وما لا يخلوا عن التغير والحوادث فهو حادث وليس بقديم وأما أنتم فذهبكم ان العالم قديم وانه لا يخلوا عن وليس التغير فأفاذا عقلتم قديما متغيرا فلا مانع لكم من من هذا الاعتقاد فامه فيل اغا احلنا ذلك لان العلم الحادث في ذاته لا يخلوا اما ان 18 فامه فيل اغا احلنا ذلك لان العلم الحادث في ذاته لا يخلوا اما ان 18

<sup>- \*</sup> E, q الزمان - \* E, G, K, U, V, Y الزمان : F فان تا الومان - \* R, U, Y کا الزمان - \* R, U, Y کا الزمان - \* Mss. 7 Y : F om. - \* E om. (homot.) الزمان - \* F, G, K, V نوجب الاختلاف - \* E, U, Y, A, T والابد : R, U, Y, A, T والابد : V\* داما لا تفر العالم - \* V, etc. تفر العالم - \* Mss. 10 تفر العالم R, نفر العالم - \* Mss. 10 تفر العالم R, نفر العالم

العالم £ 2 وان £ : قان C, K, U, V وان £ : قان E العالم € .

لا محالة فلا يصلح العلم الواحد لان يكون علما بالمختلفات لان المضاف مختلف والإضافة " مختلف والإضافة " مختلف والإضافة الى المعلوم ذاتية للعلم فيوجب ذلك تعددا واختلافا لا تعددا فقط مع التحاثل اذ المتحاثلات ما يسد بعضها مسد البعض والعلم بالحيوان لا يسد مسد العلم بالجاد ولا العلم " بالبياض " يسد مسد العلم بالسواد فها مختلفان " بثم هذه و الانواع والاجناس والعوارض الكلية لا نهاية لها وهي مختلفة فالعلوم " المختلفة كيف " تنطوى " تحت علم واحد ثم ذلك " العلم هو ذات العالم من غير مزيد عليه " وليت شعرى كيف يستجيز العاقل من نفسه ان يحيل " الاتحاد في العلم بالشي الواحد المنقسم " أحواله الى الماضي والمستقبل والآن وهو لا يحيل الاتحاد" في العلم المتعلق 10 يجميع الاجناس والانواع المختلفة والاختلاف الواقع بين أحوال الإجناس والانواع المتباعدة " أشد من الاختلاف الواقع بين أحوال الشي الواحد المنقسم بانقسام الزمان واذا لم يوجب " ذلك تعددا " واختلافا كيف" يوجب هذا تعددا " واختلافا كيف " يوجب هذا تعددا " واختلافا كيف " يوجب البرهان واختلافا كيف المواحد المنقسم بانقسام الزمان واذا لم يوجب " ذلك تعددا " واختلافا كيف " يوجب هذا تعددا " واختلافا لم مهما ثبت بالبرهان

V, Y عالمُ فالإضافات . . . عال نا E, R, V فالإضافة E, R, V فالإضافة E, R, V فالإضافة E, R, V فالإضافة E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R, V في E, R في مختلفات E, R في مختلفات E, R في مختلفات E, R في مختلفات E, R في مختلفات E, R في مختلفات E, R

<sup>-</sup> كف ... - العلوم G : فالعلوم G : بطوى U, Y . تبطوى E, A, Q . بنطوى G, K, R, V . تبطوى U, Y . تبطوى E, A, Q . بنطوى E : ثم ذلك R : ثم ذلك E : ثم ذلك E : ثم ذلك E : ثم ذلك G : بين E : م ن E : بين E : م ن E : بين قال س المنافذ و E : بين قال س المنافذ و E : بين قال س المنافذ و E : بين قال المنافذ و E : بين قال المنافذ و E : بين قال المنافذ و E : بين قال المنافذ الم يوجب E : بين قال المنافذ الم يوجب E : بين قال المنافذ الم يوجب E : بين E : بين قال المنافذ الم يوجب E : بين E : بين قال المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ E : بين

الحال في علم الله " فانا نسلم انه يعلم الاشياء بعلم واحد في الازل والابد " والحال لا " يتغير " وغرضهم نفى التغير وهو متفق عليه . وقولهم من 13 ضرورة اثبات العلم بالكون الآن والانقضاء بعده تغير فليس بمسلم في أين عرفوا ذلك بل لو "خلق الله لنا علما بقدوم زيد غدا عند طلوع الشمس وادام "هذا العلم ولم يخلق "لنا علما آخر ولا غفلة عن هذا العلم لكنا "عند طلوع الشمس عالمين " بجرد العلم السابق بقدومه الآن وبعده بانه "قدم من قبل " وكان " ذلك العلم "الواحد الباق" كافيا في الاحاطة بهذه الاحوال الثلثة "

فيبتى قولهم ان الإضافة الى المعلوم المعين داخلة فى حقيقته ومهما 10 اختلفت الاضافة اختلف الشىء الذى الإضافة داتية له ومها 10 حصل الاختلاف والتعاقب فقد حصل التغير فنقول ان صح هذا 15 فاسلكوا مسلك اخوانكم من الفلاسفة حيث قالوا انه لا يعلم الانفسه وان علمه بذاته عين ذاته لانه لو علم الانسان المطلق والحيوان المطلق والجاد المطلق وهذه مختلفات لا محالة فالإضافات اليها تختلف

<sup>-</sup> والابد  $^{22}$  - الله سبحانه  $^{23}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{22}$   $^{1}$ 

<sup>13. - 10</sup> بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون الان - 10 بالكون

<sup>15. —</sup> ولان E : وان 3 - انه . V نقول : كيفال V : فنقول 4 - 4 G, K,

# 12 والأعتراض من وجهين

احدهما ان يقال مم تنكرون على من يقول ان الله تعالى له علم واحد بوجود الكسوف مثلا في وقت معين وذلك العلم قبل وجوده علم بانه سيكون وهو بعينه عند الوجود علم بالكون وهو بعينه بعد الانجلاء علم بالانقضاء وان هذه الاختلافات ترجع الى اضافات 10 لا توجب تبدلا في ذات العلم فلا توجب تغيرا في ذات العالم وأن فلا توجب ذلك ينزل منزلة الاضافة فلل المحضة فان الشخص الواحد يكون على فلا عينك ثم يرجع الى قدامك ثم الى شمالك فتتعاقب عليك الاضافات والمتغير ذلك الشخص المنتقل دونك فلا وهكذى فلا ينبغى ان يفهم والمتغير ذلك الشخص المنتقل دونك فلا وهكذى النبغى ان يفهم

وصف ذاتى بل هو "اضافة محضة "فان تحول الشيء الذي كان على عينك الى شهالك" تغيرت اضافتك ولم تتغير ذاتك بحال وهذا "تبدل اضافة على الذات وليس بتبدل" الذات اومن هذا القبيل اذا كنت قادرا على تحريك اجسام حاضرة بين يديك فانعدمت" الاجسام او انعدم بعضها لم تتغير "قوتك" الغريزية ولا قدرتك لان القدرة "قدرة على تحريك الجسم المطلق أولا ثم على المعين وصفا ذاتيا " بل اضافة بحسم فلم تكن "اضافة القدرة الى الجسم المعين وصفا ذاتيا " بل اضافة تغير في الذات وهو ان لا يكون عالما فيعلم أو لا " يكون "قادرا تغير في الذات وهو ان لا يكون عالما فيعلم أو لا " يكون "قادرا العلم تدخل فيه الاضافة الى المعلوم الحاص العلم فان "حقيقة العلم المعين تعلقه العلم تعلم المعين تعلقه العلم المعين على ما هو عليه فتعلقه " بذلك المعلوم المعين على ما هو عليه فتعلقه " به على وجه آخر علم آخر" بالضرورة فتعاقبه يوجب اختلاف حال العالم". ولا يمكن ان يقال ان "

 $<sup>^{11}</sup>$  G, K, U و  $^{11}$  و  $^{11}$  و  $^{11}$  (homot.)  $^{11}$  و  فهذا ما أردنا ان نذكره من نقل مذهبهم أولا ثم و تفهيمه ثانيا ثم و من القبايح اللازمة عليه ثالثا فلنذكر الآن خبالهم ووجه بطلانه

\*

و خبالهم ان هذه أحوال ثلثة المختلفات اذا تعاقبت على على واحد أوجبت فيه تغيرا لا محالة فان كان حالة الكسوف عالما وان كان عالما بانه سيكون كما كان قبله فهو جاهل لا عالم وان كان عالما بانه كائن وقبل ذلك كان عالما " بانه ليس بكائن وانه سيكون فقد اختلف علمه واختلف عالمه فلزم التغير اذ لا معنى للتغير الا اختلاف العالم فان من لم يعلم شيئا أثم علمه فقد تغير ولم يكن له علم بانه كائن ثم فان من لم يعلم شيئا شم علمه فقد تغير موحققوا هذا بان الاحوال ثلثة 10 حالة هي اضافة محضة ككونك يميناً وشالًا فان هذا لا يرجع الى حالة أهي اضافة محضة ككونك يميناً وشالًا فان هذا لا يرجع الى

R: فلنذكر 7 . mss. 7 النتايج V : القبايح " - سس ما ده . Mss. 7 غ من R فلنذكر F . بيالهم G . خيالهم E . F . F . R , V , A فنذكر خيالهم B . \*\* - فنذكر

معينة وذلك " يستحيل في حقه وهذه قاعدة اعتقدوها واستأصلوا الله الشرائع بالكلية اذ مضمونها ان زيدا مثلا لو أطاع الله أو عصاه لم يكن الله عالم على يتجدد من أحواله لانه لا يعرف زيدا بعينه فانه شخص وافعاله حادثة بعد ان لم تكن واذا لم يعرف الشخص لم يعرف أحواله وافعاله بل لا يعلم كفر زيد ولا اسلامه واغيا يعلم كفر الانسان واسلامه مطلقا كليا لا مخصوصا بالاشخاص بل يلزم ان يقال تحدى محمد صلى الله عليه وسلم ابالنبوة وهو لم يعرف أفي يعرف تن في تلك الخالة انه تحدى بها وكذلك الحال مع كل نبي معين وانه انما يعلم أن من الناس من يتحدى بالنبوة وان صفة أولئك كذى يعلم أن من الناس أمن يتحدى بالنبوة وان صفة أولئك كذى والاحوال الصادرة منه لا يعرفها لا لانها أحوال تنقسم بانقسام والاحوال الصادرة منه لا يعرفها الله النها على اختلافها تغيرا الزمان من شخص معين ويوجب أو ادراكها على اختلافها تغيرا

\_ ولذلك ] p, و لا U : وذلك 12 \_\_\_.

الآن وكل ما يجب "في تعريفه" الإضافة " الى الزمان فلا يتصور ان وعلمه لانه يوجب التغير "هذا فيا ينقسم بالزمان الموكدي مذهبهم فيا ينقسم بالمادة والمكان كاشخاص الناس والحيوانات فانهم يقولون فيا ينقسم بالمادة والمكان كاشخاص الناس والحيوانات فانهم يقولون لا يعلم عوارض زيد وعمرو وخالد وانما يعلم الانسان المطلق بعلم كلى ويعلم عوارضه وخواصه وانه ينبغى ان يكون بدنه مركبا من واعضاء بعضها للبطش وبعضها للمشى وبعضها للادراك وبعضها ذوج وبعضها فرد وان قواه ينبغى أن تكون مبشوثة في أجزائه وهلم جرا الى كل صفة في داخل الادمى وباطنه وكل ما هو من لواحقه وصفاته ولوازمه حتى لا يعزب عن علمه شي ويعلمه كليا ألى فاما "شخص نزيد فانما " يتميز عن شخص عمرو للحس لا للعقل فان عماد التمييز " 10 اليه الاشارة الى جهة معينة والعقل يعقل الجهة المطلقة الكلية والمكان الكلي فاما قولنا هذا وهذا فهو اشارة الى نسبة حاصلة " لذلك المحسوس الى الحاس " بكونه" منه على قرب أو بعد أو جهة "

 $<sup>^{20}</sup>$  E, G معرفته  $^{20}$  :  $^{20}$  نعریفه  $^{10}$  .  $^{20}$ 

<sup>:</sup> فاغا <sup>2</sup> - الشخص من زيد E : شخص زيد <sup>1</sup> - واما R : فاما R : فاما P : فاما P : فاما P : فاما R : فاما P : فاما P : فاما P : قام - من زيد E : P : في بالم بالم : E : R, U, Y : في بالم تاد و الم : E : R, U, Y : في بالم : F : النمييز F : R, V, Omit. - النميز F : النمييز F : النمييز F : النمييز F : النميز F : المناس : E : المناس : F : المناس : R, V, V : المناس : المناس : المناس - المناس : المناس - المناس : المناس - المناس : المناس - ا

يكون في جميعه "و أو ثلثه "و أو نصفه "وانه يمكن " ساعة " او ساعتين وهكذى " الى " جميع أحوال الكسوف وعوارضه فلا " يعزب عن علمه شي " ولكن علمه بهذا قبل الكسوف وحالة " الكسوف وبعد الإنجلاء على وتيرة واحدة لا يختلف " ولا يوجب " تغيرا في ذاته وكذى علمه و بحميع الحوادث فانها " انما " تحدث باسباب وتلك الاسباب لها اسباب أخر الى ان تنتهى الى الحركة الدورية الساوية وسبب الحركة والملائكة المقربين " فالكل معلوم له " أى هو " منكشف له " انكشافا والملائكة المقربين " فالكل معلوم له " أى هو " منكشف له " الكسوف لا واحدا " متناسبا لا يؤثر فيه الزمان ومع هذا " فحالة " الكسوف لا يقال انه يعلم ان الكسوف موجود " الآن ولا يعلم بعده انه انجلى "

جيمها V, V, Y المكسف G, N, U, V, Y المكسف G, N, U, V, Y المكسف E, F, K, P عان U نات — قد G, N, U, V, Y المكسف G, N, U, V, Y المثناء G, N, U, V, Y المنابع المكسف G, N, U, V, Y المنابع المكسف G, N : وإنه عكث و mss. 7 المنابع المكسف المكسف G, N : وانه عكث و mss. 7 المحال المكسف المكس

الاحوال الثلثة وانه يؤدى إلى التغير وما لم يختلف حاله لم يتصور ان يعلم هذه الامور الثلثة فان العلم يتبع المعلوم فاذا "تغير المعلوم تغير العلم ان يعلم هذه الامور الثلثة فان العلم العالم العالم العلم العلم العلم العلم العلم العالم العلم العلم العالم واذا تغير العلم العلم الكسوف وجميع صفاته وعوارضه ولكن علم هو يتصف به في الازل ولا يختلف مشل ان يعلم مثلا والكن علم هوجود وان القمر موجود فانهما حصلا منه بواسطة اللائكة التي سموها باصطلاحهم عقولا المجردة ويعلم انها تتحرك الملائكة التي سموها باصطلاحهم عقولا المجردة ويعلم انها تتحرك الرأس والذنب وانهما بجمعان في بعض الاحوال في العقدتين ها الرأس والذنب وانهما بحمل العول جرم القمر بينها وبين أعين الناظرين المعنى في تعمل المعالم في العقدة الله المعالم المعالم في العقدة المعالم المعالم في المعلم في الأعين وانه اذا جاوز العقدة مثلا بمقدار كذي وهو سنة مثلا فانه في ينكسف مرة أخرى وان في ذلك الانكساف

- النفيع E بالثانية E بالثانية E بالثانية E بالثانية E بالثانية E بالثانية E بالثانية G, V بالثانية E بالثانية G, V بالثانية B بالثانية B بالثانية B بالثانية B بالثانية C, V بالثانية تعالى C ب

4. - 1 وحمه عوارصه 4. - 1 وعم همهم 4. - 1 وعم همهم 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 وحمه 4. - 1 والابد 4. - 1 والابد 4. - 1 وحمد 4. - 1 والابد 4. - 1 والابد 4. - 1 وحمد 4. - 1 وحمد 4. - 1 والحمد 4. - 1 وحمد 4

ونبين هذا بمثال وهو ان الشمس مثلا " ينكسف بعد ان لم 2 يكن منكسف معدوم يتجلى فيحصل اله " ثلثة أحوال أعنى الكسوس حالة " هو فيها معدوم منتظر " الوجود اى سيكون وحال " هو فيها موجود اى اله هو كان وحالة " ثالثة " هو فيها معدوم ولكنه كان من موجود اى اله هذه الاحوال الثلثة ثلثة " علوم مختلفة فانا نعلم أولا ان الكسوف معدوم وسيكون وثانيا انه كان وثالثا انه كان وليس كائنا الكسوف معدوم وسيكون وثانيا انه كان وثالثا انه كان وليس كائنا الآن وهذه العلوم الثلثة " متعددة " ومختلفة في وعاقبها على " المحل يوجب تغير الذات العالمة " فانه لو "علم بعد الانجلاء ان الكسوف موجود الآن " مهلا لا على ولو علم عند وجوده انه معدوم كان " جهلا لا على ولو علم عند وجوده انه معدوم كان " جهلا " فبعض كان قده لا يقوم مقام بعض ، فزعموا أن الله " لا يختلف " حاله في هذه "

<sup>2. —</sup> المثال - 3 N وتبين - 4 المثال - 3 N المثال - 4 المثال - 3 N المثال - 4 المثال - 5 المثال - 5 المثال - 5 المثال - 6

<sup>3.</sup> \_ <sup>1</sup> U, A وزعوا R, U, Y : الله تعالى G, K, V : الله تعالى R, U, Y : الله تعالى R, U, Y : الله تعالى R, U, Y : الله تعالى R, U, Y : الله تعالى الله تع

### 'altimo

نى ابطال فولهم الدالله مالى على فولهم لا بعلم الجزئبات المنقيمة بانتسام الزمال الى الكائن وما كالدوما يكول

وقد اتفقوا على ذلك فان من ذهب منهم الى انه لا يعلم الا نفسه فلا يخفى هذا من مذهبه اومن ذهب الى انه يعلم غيره وهو الذى اختاره ابن سينا فقد زعم انه يعلم الاشياء على كليا لا يدخل تحت الزمان ولا يختلف بالماضى والمستقبل والآن ومع ذلك زعم انه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض الا انه يعلم الجزئيات بنوع كلى

الشتغال" بالاعتراض ولا بد أولا من فهم مذهبهم ثم الاشتغال" بالاعتراض « Coran, XXXIV, 3.

XIII. — <sup>4</sup> E, F, G, K, N, V مثلة : R مثلة (cum in marg.); U, Y, A, B (U, B, T cum أَنَّ النَّالِثَةُ عَدْرَةً (عَدْرَةً (عَدْرَةً (عَدْرَةً (كَالَّةً عَدْرَةً (عَدْرَةً (كَالَّةً عَدْرَةً (كَالَّةً النَّالِثَةً عَدْرَةً (عَدْرَةً (B, U, Y الأَوْلَ F, G, K, U, Y ميرَف V, A, B, I, T وإلى ما G وإلى ما G وإلى ما G وإلى ما G وإلى ما G والى مالى ما G والى ما

<sup>:</sup> ذهب 7 . - شانه على وان G : فان " - فقد G : وقد الله - منهم .E منهم .E منهم .E منهم .E منهم .E منهم .E منهم .F بندهب F فهذا لا V : فلا يخفى هذا " - ان الاول U : انه " - منهم .F . منهم .F . فلا يخفى عليه هذا E , يذهب F . بن سينا F , U , Y . بناه .F . بن سينا V . بيناه الاشياء .F . برف V : يعلم " - ابن سيناه V , سينا الشتنال F .e . علم الاشياء .F . عن علمه 10 - مع E . ومع 12 - يوجد E : يدخل 11 الشتنال F .e . عن علمه 13 - مع E . ومع 12 - يوجد E : يدخل 11 المتنال F .e . يوجد E . يوجد E . يدخل 11 المتنال F .e . يوجد E . يو

[XII

فى معرفة الذات بل فى كونه مبدأ لذوات المعرفة " وهذا شرف مخصوص به

فبالضرورة يضطرون الى نفى علمه أيضا 'بذاته اذ لا يدل على هشى • من ذلك 'سوى الارادة ولا يدل على الارادة 'سوى حدث 'العالم قى • من ذلك يفسد هذا كله على من يأخذ هذه الامور من نظر العقل فجميع 'ما ذكروه من صفات الاول أو نفوه ′لا حجة لهم عليها 'الا تخمينات وظنون 'تستنكف 'الفقها و منها فى الظنيات ولا غرو 'الا تخمينات وظنون 'تستنكف الفقها و منها فى الظنيات ولا غرو 'الو حار 'العقل فى الصفات الالهية ولا عجب الما أن العجب من عجبهم 'انفسهم وبأدلتهم ومن اعتقادهم انهم عرفوا هذه الامور معرفة بانفسهم وبأدلتهم ومن اعتقادهم انهم عرفوا هذه الامور معرفة ما يقينية مع ما فيها أن من الخبط والخبال 'ا

<sup>— •</sup>  $F, K^2, N, R, V, Y$  : لذوات  $F^1, G$  : لذوات  $F, K^2, N, R, V, Y$  الذوات F, K, N, R, V, Y المر وفة F, G, U : المر افة F, G, U المر فة F, G, U المر فة F, G, U :

والحى اقدم واشرف من الميت والاول أقدم وأشرف فليكن عيا وكل حى يشعر بذاته اذ يستحيل ان يكون فى معلولاته الحى وهو ً لا يكون حيا

والجاهل فليكن البصير أقدم وليكن الاول بصيرا وعالما الاشياء والعلم المحيل المحي

ولا U , وهذا لا E : وهو لا تا 🗕 فيكون R : فليكن 🕯 🗕 الى

<sup>6. —</sup> شمخ المعن : من F, K, N, P, R, q له : كات كات المخ : كات كات المخ : كات

النور ولا يعرف واحد منها ذاته كما لا يعرف غيره بل ما 10 يعرف ذاته أله يعرف غيره بل ما 10 يعرف ذاته أله يعرف ما 12 يصدر منه 13 فيعرف غيره وقد بينا من ألم مفهم انه لا يعرف غيره وألزمنا من خالفهم في ذلك موافقتهم بحكم وضعهم واذا 10 لم يعرف نفسه

قان قيل كل من لا نيعرف نفسه فهـو ميت فكيف يكون و
 الاول ميتا

قلنا فقد لزمكم ذلك على مساق مذهبكم اذ لا فصل بينكم 4 وبين من قال كل من لا يفعل بارادة وقدرة واختيار ولا يسمع ولا يبصر فهو ميت فان جاز ان يكون يبصر فهو ميت فان جاز ان يكون 10 الاول خاليا عن هذه الصفات كلها فاى حاجة به الى ان يعرف ذاته اله فان عادوا الى ان كل برى عن عن المادة عقل أن بذاته فيعقل نفسه فقد أن بينا أن ذلك تحكم لا برهان عليه

فان قيل البرهان عليه ان الموجود "ينقسم الى حي والى ميت 5

<sup>3. -</sup> الا : R ل - الكيف : G وكيف : G وكيف

<sup>5. -</sup> ان الموجود . V, A وان قالوا V, A وان قالوا V, A وان قبل الموجود . B و ان قبل الموجود . V, E و ان

#### 'ältun

### في تبعيرهم عن اقامة الدين على الدي بعرف ذاته ايضا

1 فنقول المسلمون لما عرفوا حدوث العالم بارادته استدلوا بالارادة على العلم ثم بالارادة على العلم ثم بالارادة والعلم جميعا على الحياة ثم بالحياة على ان كل حى يشعر بنفسه وهو حى فيعرف أيضا ذاته فكان هذا منهجا تح معقولا في غاية المتانة في فاما انتم فاذا نفيتم الارادة والاحداث وزعمتم ان ما يصدر منه يصدر بلزوم على سبيل الضرورة والطبع فاى بعد في ان تكون ذاته ذاتا من شأنها ان يوجد منه المعلول الاول فقط ثم يلزم المعلول الاول المعلول الثاني الى تمام ترتيب الموجودات ولكنه مع ذلك لا يشعر بذاته كالناريلزم منها السخونة والشمس يلزم منها 10

XII. — <sup>1</sup> E, F, G, N, V مسئلة R : مسئلة in margine); U, Y (s. p.) مسئلة النائمة عشر B المسئلة النائمة عشر الاول E, F, K, P, R, V, U, Y, A, T منا : G, N, B, I المسئلة النائمة عشر

<sup>1.</sup> - الرادة " - بالرادة " + بالردة " +

به "لكان " ذاته " من حيث ذاته ناقصا " وهذا كما قلت في السمع 17 والبصر وفي العلم بالجزئيات الداخلة تحت الزمان فانك وافقت سائر الفلاسفة " بان " الله " منزه عنه وان المتغيرات الداخلة في الزمان المنقسمة الى ماكان " ويكون " لا يعرفه " الاول لان ذلك يوجب " المنقسمة الى ماكان " ويكون " لا يعرفه " الاول لان ذلك يوجب " تغيرا في ذاته وتأثرا " ولم " يكن في سلب ذلك عنه نقصان بل هو كال واغا النقصان في الحواس والحاجة اليها ولولا " نقصان الآدمي لما احتاج الى حواس لتحرسه " عما يتعرض للتغير " به " . و كذلك " العلم بالحوادث الجزئية زعم " انه نقصان . فاذا " كنا نعرف الحوادث كلها وندرك " المحسوسات كلها والاول لا يعرف شيئا من الجزئيات ولا المعقلية أيضا عن المحسوسات ولا يكون ذلك نقصانا فالعلم بالكليات " العقلية أيضا يجوز ان يثبت لغيره ولا يثبت له ولا يكون فيه نقصان أيضا وهذا لا مخرج " عنه "

<sup>-</sup> سايره E : سائر الفلاسفة أ - قدر P , قلنا V , x : قات E ، بائر الفلاسفة أ - قدر P ، قلنا V , x : قات E ، بائر الفلاسفة أ ن ال E ، بائر الله بائر اله بائر الله بائر

الشناعة فان غيره يعرف نفسه ويعرفه ويعرف غيره فيكون في الشرف فوقه وكيف يكون المعلول أشرف من العلة

15 قلنا فهذه الشناعة لازمة من مقاد الفلسفة فى نفى الارادة ونفى حدث العالم فيجب ارتكابها كا ارتكب سائر الفلاسفة أو لا ونفى حدث العالم فيجب ارتكابها كا ارتكب سائر الفلاسفة أو لا بد من ترك الفلسفة والاعتراف بان العالم حادث بالارادة مثم يقال بم قال من قال من الفلاسفة ان ذلك ليس بزيادة شرف فان العلم الفيا احتاج اليه غيره ليستفيد به كالا فانه فى ذاته قاصر والانسان شرف بالمعقولات اما ليطلع على مصلحته فى العواقب فى الدنيا والآخرة واما لتكمل ذاته المظلمة الناقصة وكذى العواقب فى الدنيا واما أتكمل أذاته المظلمة الناقصة وكذى اله علم يكمل أنه واما أن ذات الله المناه عن التكميل بل لو قدر له علم يكمل أنه المناه 
قضت الله 3 - ويبرفه E, G om. ذلك 3 - وان R, U, Y الله 3 - قضت الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - قضت الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 4 - وان R, U, Y الله 3 - وان R, U, Y الله 4 - وان R, U

<sup>15. —</sup> شده Fom. — كولاه : Fom. — كولاه . — هده F, K, R, (U, Y s. p.), V ماده : N الفلاسفة E, G ، مال الفلاسفة E, F, V ، مادى E, F, V . حدث نام : حدث نام : حدث نام : حدث E, F, V . حدث نام : P add. ما

<sup>16. —</sup> أقل العلم عن العلم العل

في الاول ولا مانع منه"

الوم النافي هو انه ان سلم ان صدور الشيء من الفاعل يقتضي 13 العلم أيضا الله الله الله الله الله واحد وهو المعلول الاول الذي هو عقل بسيط فينبغي أن لا يكون عالما الابه والمعلول الاول ويكون عالما الابه والمعلول الاول ويكون عالما أيضا بما صدر منه فقط فان الكل لم يوجد من الله دفعة بل بالوساطة والتولد واللزوم فالذي يصدر مما اليصدر منه لم ينبغي أن يكون معلوما له ولم يصدر منه الاشيء واحد، بل هذا لا يلزم في الفعل الارادي فكيف في الطبيعي فان حركة الحجر من فوق جبل قد يكون المعرب العلم باصل الحركة ولا يوجب العلم باصل الحركة ولا يوجب ألعلم باصل الحركة ولا يوجب أليلم بالعلم فان قيل لوا قضينا على الله الله يعرف الانفسه الكان ذلك في غاية 14

E, G, K, R, U, Y فطينا <sup>2</sup> فطينا <sup>2</sup> : قضينا <sup>2</sup> فطينا <sup>2</sup> : E, G, K, R, U, Y فطينا <sup>2</sup> : قضينا <sup>2</sup>

<sup>■</sup> E, G, K, U, B منه: V, T ما

بالطبع والاضطرار لا تبطريق الارادة والاختيار بل لزم الكل ذاته الطبع والاضطرار لا تبطريق الارادة والاختيار بل لزم النور ولا كما يلزم النور الشمس المحل الشمس على كف النور ولا للنار على كف التسخين فلا أقدرة للاول على الكف عن افعاله تعالى النار على كف التسخين فلا أقدرة للاول على الكف عن افعاله تعالى المناط عن قولهم علوا كبيرا وهذا النمط وان تجوز أن بتسميته في فعلا فلا ألم يقتضى علما الله الفاعل أصلا

11 فان قبل بين الامرين فرق وهو ان صدر ألكل عن ذاته بسبب علمه بالكل فتمثل ألنظام الكلي هو سبب فيضان الكل ولا مبدأ له سوى العلم بالكل والعلم بالكل عين ذاته فلو لم يكن له علم بالكل لم ياكل له المحل بالكل عن ذاته فلو لم يكن له علم بالكل لم الكل لم الشمس بالكل الما وجد منه الكل بخلاف النور من الشمس

12 قلنا وفي هذا خالفك واخوانك فانهم قالوا أذاته ذات ليزم منه 10 وجود الكل على ترتيبه بالطبع والاضطرار لا من حيث انه عالم بها فما المحيل لهذا المذهب مها وافقتهم على نفى الارادة ولما لم يشترط علم الشمس بالنور للزوم النور أبل يتبعه النور ضرورة فليقدر فلك ذلك الشمس بالنور للزوم النور أبل يتبعه النور ضرورة فليقدر فلك المنافرة النور المنافرة النور المنافرة النور المنافرة النور المنافرة النور المنافرة النور المنافرة النور المنافرة النور المنافرة النور المنافرة الم

<sup>-</sup> فنمثيل G: فنمثل G: فنمثل G: فنمثل G: سدور G: سدور G: سدور G: سدور G: سبب C: سبب V: هو سبب S: الكل C: سبب V: هو سبب G: سبب V: هو سبب E om. (homot.) وقع V: وجد ص والعلم بالكل. . . علم بالكل (. homot.)

<sup>12. — &</sup>quot;العال الله يولون E : قالوا " — حالم الله يولون E : قالوا " — حالم الله يولون E : قالوا " — حالم الله يولون E : قالوا " - حالم به الله يولون E : قالم به الله يولون E : قالم به الله يولون يولون E : قالم الله يولون يولون E : قالم الله يولون يولون E : قالم الله يولون يولون E : قالم الله يولون يولون الله

فلا مانع سواه ا

8

قلنا وهذا تحكم فما الدليل عليه ال

الفن الثانى قوله انا وان لم نقل ان الاول مريد الاحداث و ولا ان الكل حادث حدوثا زمانيا فانا نقول انه فعله وقد وجد منه ولا ان الكل حادث حدوثا زمانيا فانا نقول انه فعله وقد وجد منه والا أنه لم يزل بصفة الفاعلين فلم يزل فاعلا فلا نفارق غيرنا الا في هذا القدر وأما في أصل الفعل فلا واذا وجب كون الفاعل عالما بالاتفاق بفعله فالكل عندنا من فعله

والجواب من وجهين

احدهما ان الفعل قسمان ارادى كفعل الحيوان والانسان وطبيعى أولانسان وطبيعى أولانسمس في الاضاءة والنار في التسخين والماء في التبريد والما أولام الفعل في الفعل في الفعل الأرادى كما في الصناعات البشرية واما أولفعل الطبيعي فلا. وعند كم أن الله فعل العالم بطريق اللزوم عن ذاته

ه واها G : سواه F, K, N, R, U\*, Y : ه واها

<sup>8. —</sup>  $^4$ F, G, U\* وهذا: K, N, T عنا -  $^2$  Ita in G, K, N, R, U\*, Y, B, T ordo sententiæ: F ponit lineam فان قيل. . . فا الدليل عليه post المان (lin. 214 $^4$ ); E, V $^1$  habent tantum فان قيل. . . وهو ان (اله ع) المانم, V $^2$  delevit.

بالفعل 'V : العلم بالفعل في الفعل " - الجارد . E add و الطبيعي 'V - 10. - العلم بالفعل 'V : العلم بالفعل في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، في الفعل 'V ، الفعل

فنقول نسلم انه مانع ولا نسلم المانع فقط وينتظم قياسهم على شكل القياس الشرطى وهو ان يقال ان كان هذا في المادة فهو لا يعقل الاشياء ولكنه ليس في المادة فاذن يعقل الاشياء فهذا استثناء نقيض المقدم واستثناء نقيض المقدم عير منتج بالاتفاق وهو كقول القائل ان كان هذا انسانا فهو حيوان لكنه ليس بانسان فاذن ليس بحيوان فهذا "لا يلزم اذ ربما لا يكون انسانا ويكون فرسا في فيكون حيوانا نعم استثناء نقيض المقدم ينتج نقيض التالى على ما ذكر في المنطق بشرط وهو ثبوت انعكاس التالى على المقدم وهو كقولهم ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود لكن الشمس في ليست طالعة فالنهار عير موجود لان وجود النهار 10 لا سبب له سوى طلوع الشمس فكان أحدها منعكسا على الآخر وبيان هذه الاوضاع والالفاظ يفهم في كتاب مدارك العقول المقول الذي صنفناه مضموما "الى هذا الحتاب

وان قيل فنحن ندعى التعاكس وهو ان المانع محصور في المادة

F, G, K, N, V ولا مادة فلا مانع R, q ; ولا مادة فلا مانع

<sup>7. —</sup> ¹ F, G, K, N فنحن : E, R, U\*, V, Y غن — ² Cf. infra, 8, n. ■ —

5

كلها ولذلك قضى بان الملائكة كلهم يعرفون جميع المعقولات ولا<sup>15</sup> يشذ عنهم شي والانهم أيضاً اعقول مجردة لا أن في مادة

فنفول قولكم الاول موجود لا في مادة ان كان المعنى به 4 انه ليس بجسم ولا هو منطبع في جسم بل هو قائم بنفسه من غير تحيير واختصاص بجهة فهو مسلم وفيبق قولكم وما هذا صفته فهو عقل مجرد فاذا تعنى بالعقل ان عنيت ما يعقل سائر الاشيا فهد أنفس المطلوب وموضع النزاع فكيف الخذته في مقدمات قياس المطلوب وان عنيت أبه غيره وهو انه يعقل نفسه فربا اليسلم قياس المطلوب وان عنيت أبه غيره وهو انه يعقل نفسه فربا اليسلم لك اخوانك من الفلاسفة ذلك ولكن يرجع حاصله الى ان ما يعقل الفرد به ابن سينا عن سائر الفلاسفة فكيف تدعيه ضروري وقد الفرد به ابن سينا عن سائر الفلاسفة فكيف تدعيه شوريا وان كان من طريا وان عليه من عليه النا عليه المناسلة فكيف تدعيه من عليه المن عليه المناسلة فكيف تدعيه من عليه المناسلة فكيف تدعيه المناسلة فكيف تدعية فكيف فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدعية فكيف تدع

فان قيل لأن المانع من درك الاشياء المادة ولا مادة ال

<sup>— 15</sup> mss. 6 كا : F, K كا فلا F, K كا نوا E om. كا - 17 V om. كا

<sup>5.</sup> \_ 1 mss. 7 قيل R(rubr.) دلك = 2 F دلا مادة U\*, Y قبل E,

حى " بالضرورة وكل حى " يعرف غيره " فهو بأن يعرف ذاته أولى فصار الكل عندهم معلوما لله " وعرفوه " بهذا الطريق بعد ان بان المه " انه مريد لاحداث العالم . فاما أنتم فاذا أن زعمتم ان العالم قديم لم يحدث ارادته فمن أين عرفتم " انه يعرف غير ذاته ولا بد من الدليل عليه

وحاصل ما ذكره ابن سينا فى تحقيق ذلك فى ادراج كلامه يرجع الى فنين أن

الفن الاول الاول موجود لل في مادة وكل موجود لا في مادة فهو عقل محض وكل ما هو عقل محض فجميع المعقولات مكشوفة له فان المانع عن درك الاشياء كلها التعلق بالمادة والاشتغال 10 بها ونفس الآدمى مشغول بتدبير المادة أى البدن واذا "انقطع شغله بالموت ولم يكن قد تدنس بالشهوات البدنية والصفات الرذيلة "المتعدية اليه من الامور الطبيعية انكشف له حقائق المعقولات المعقولات المعدية اليه من الامور الطبيعية انكشف له حقائق المعقولات المعتولات المعتول المعتولات المعتولات المعتول المعتول المعتولات المعتول

ا لله F, K, N غيره . M om. عبره . معره . معره . معره . حي الله عبره . معره . معره . حي الله G, V بله تمالي T, بله عز وجل R بله تمالي T, V بله عز وجل R بله تمالي U\*, Y بله تمالي Wss. 10 وعرفوا . وعرفوا . وعرفوا .

<sup>2. —</sup> اذا E, N اذا - اذا T : لا يحدث T : لا يحدث T اذا T اذا T الله و T : E

<sup>-</sup> ادراك "F, U\*, Y ادراج " mīss. 8 ادراج " R, U\*, Y ورج " درج " R, U\*, Y الفن " - بن سينا " R, U\*, Y ان الاول موجود " - القسم " الفن " - قسمين " ان الاول موجود " - القسم " - انه موجود " F, q om. - وكل ما هو عقل محض " - انه موجود " - ادراك z درك " - مشفولة E, G, N, R, U\*, Y ادراك z درك " - الدراك z درك " - المدرك " - المدرك " - المدرك " - المدرك " E, U\*, Y, q om. الذراك " E, U\*, Y, q om. الذرك " E, F, G, N, R, U\*, وانكشف " U\* الكشفت " G, R وانكشف " U\* الكشفت " G, R وانكشف " C المدرك " المدرك " - حقيقة " C المدرك " - حقيقة " - المدرك " - حقائق " - كلها ولذلك ... جميع المعتولات . و المدرك المعتولات . و الكسف " - المدرك المعتولات . و الكسفة " - المدرك " - حقيقة " - كلها ولذلك ... جميع المعتولات . و الكسفة " - كلها ولذلك ... جميع المعتولات . و الكسفة " - كسه المعتولات . و الكسفة " - كسه المعتولات . و الكسفة " - كسه المعتولات . و كسه

#### 'altuno

## فى أيغيرُ من برى منهم أنه الدول بعلم غيره وبعلم الانواع والاجنان \* بنوع كلى \*

فنقول اما المسلمون لما انحصر عندهم الوجود في حادث وفي 1 قديم ولم يكن عندهم قديم الا الله وصفاته وكان ما عداه حادثا من جهته بارادته حصل عندهم مقدمة ضرورية في علمه فان المراد بالضرورة لا بد وان يكون معلوما للمريد فبنوا عليه ان الكل معلوم له لان الكل مراد له وحادث بارادته فلا كائن الا وهو حادث بارادته ولم يبق الا ذاته ومهما ثبت انه مريد عالم بما اراده فهو في

XI. —  $^4$ E, F, K, N, R, V :  $^1$  amilia |  $^4$ Le,  $^5$  I :  $^4$ Le,  $^5$ Le,

<sup>1. —</sup>  $^{1}$  Æ  $^{1}$  Æ  $^{1}$  £  $^{1}$  Æ  $^{1}$  £  $^{1}$  Æ  $^{1}$  £  $^{1}$  €  $^{1}$ 

- ت قلنا ليكن كذلك فالجملة تقومت بالاجزاء واجتماعها ولا علة للاجزاء ولا لاجتماعها ولا علة للاجزاء ولا لاجتماعها بل هي قديمة كذلك بلا علة فاعلية . فلا يمكنهم رد هذا الا بما ذكروه من لزوم نني الكثرة عن الموجود الاول وقد ابطلناه عليهم ولا سبيل لهم سواه
- 8 فبان ان من لا يعتقد حدوث الاجسام فلا أصل لاعتقاده في 5 الصانع أصلا

<sup>7. — &</sup>lt;sup>1</sup> N, P, R, V فلتكن E, G فلتكن ; F, K, U\*, Y كل — <sup>2</sup> E, G, K, q فلا كل با N, P, R, V فلا كل الجملة : E, G فلا تقدمت E و الحملة ؛ V فالجملة : V فلا الجملة ؛ U\* فلا كل الوجود V : الموجود C الموجود V : الموجود E, G, K, U\*, Y ما E, با الوجود C : الموجود S. — فان قبل E : فبان أبال عثقاد C الاعتقاد C تا يصل V, etc. الصل V, etc. وقال قبل E : فبان أبال E, G, K, U\*, Y الموجود كالموجود كال

ولزمه الدهر والألحاد" كما صرح ابه فريق فهم الذين وفوا " بمقتضى الفريق فهم الذين وفوا " بمقتضى الظر هؤلاء

فان قيل الدليل عليه ان هذه الاجسام اما ان كانت واجبة الوجود وهو محال واما ان كانت ممكنة وكل ممكن يفتقر الى علة تعلنا لا يفهم لفظ واجب الوجود وممكن الوجود فكل تلبيساتهم معباة في هاتين اللفظتين فلنعدل الى المفهوم وهو نفى العلة واثباته فكأنهم يقولون هذه الاجسام لها علة أم لا علة لها فيقول الدهرى لا علة لها فا المستنكر واذا عنى بالامكان هذا فنقول انه واجب وليس بمكن وقولهم الجسم لا يمكن أن يكون واجبا تحكم لا

فان قيل لا ينكر أن الجسم له اجزاء وان الجملة انما تتقوم 6 بالاجزاء وان الاجزاء تكون سابقة في الذات على الجملة

فريق F, N فريق H برح H برح H برك H والانجاد H والانجاد H والانجاد به H والانجاد به H والانجاد به H والانجاد به H والانجاد به H والانجاد به H والانجاد به H والانجاد به H وأدى والانجاد به H وأدى والانجاد به H وأدى والدين والدين والدين H وأدى والدين وا

 <sup>4. — &</sup>lt;sup>1</sup> A, B, I, T add. ان — <sup>2</sup> mss. 9 تكون G تكون G تكون G بفتقر K, N بفتقر (F ind.

والاستحالات وتحدث النفوس الانسانية والنباتية وهذه الحوادث تنتهى عللها الى الحركة الدورية والحركة الدورية قديمة الحوادث تنتهى عللها الى الحركة الدورية والحركة الدورية ولا صانع لاجسامه ومصدرها النفس قديمة للفلك فاذن لا علة للعالم ولا صانع لاجسامه بل هو كما هو عليه لم يزل قديما كذلك بلا علة اعنى الاجسام فما معنى قولهم ان هذه الاجسام وجودها بعلة وهى قديمة

- 2 فان قيل كل ما لاعلة له فهو واجب الوجود وقد ذكرنا من صفات واجب الوجود ما تبين به ان الجسم لا يكون واجب الوجود الوجود
- قلنا وقد بينا فساد ما ادعيتموه من صفات واجب الوجود وأن البرهان لا يدل الاعلى قطع السلسلة وقد انقطع عند الدهرى فى 10 أول الامر اذ يقول لا علة للاجسام واما الصور والاعراض فبعضها علة للبعض الى ان تنتهى الى الحركة الدورية وهى بعضها سبب للبعض كما هو مذهب الفلاسفة وينقطع تسلسلها بها ومن تأمل ما ذكرناه طم عجزكل من يعتقد قدم الإجسام عن دعوى علة لها

<sup>-- 12</sup> E, G, K, R, U\*, Y بالامتراجات F : بالامتراجات V . في الامتراجات V . ويحدث V . ويحدث E, A . ويحدث ك , V . ويحدث ك , C . ويحدث ك , K في حدث ك , A, q add . ويحدث ك , E, R, U\*, Y . ويحدث ك , E, R, U\*, Y . وهذه V . وهذه P . الله E, R, U\*, Y, Q ايشهى E, R, U\*, V, Q . الله ت E, G, U\*, V, Q . الله ك . - قديمة . T . ومصورها Cum . ومصورها

#### الله المستعلقة

# في تبعيرهم عن افامة الدين على الد المعالم مانعا " وعلة و

فنقول من ذهب الى ان كل جسم فهو حادث لانه لا يخلوا عن 1 الحوادث عقل مذهبهم فى قولهم انه يفتقر الى صانع وعلة . وأما و انتم فا الذى يمنعكم من مذهب الدهرية وهو ان العالم قديم كذلك ولا علة له ولا صانع والما العلة للحوادث وليس يحدث فى العالم جسم ولا ينعدم جسم والما تحدث الصور والاعراض فان الاجسام هى السموات وهى قديمة والعناصر الاربعة التى هى حشو فلك القمر واجسامها وموادها قديمة والما تتبدل عليها الصور بالامتزاجات واجسامها وموادها قديمة والما تتبدل عليها الصور بالامتزاجات واجسامها وموادها قديمة والما تتبدل المهور بالامتزاجات والمسامها

 $X. - {}^{4}E, F, G, K, N, V$  مسئلة R : مسئلة marg. ;  $U^{*}, Y, B$  مسئلة E, F, G, K, N, V في بيان  $E, U^{*}, Y, E$  في بيان E, F, G, K, N, V في بيان  $E, U^{*}, Y, E$  من الميان ان E, E, F, G, K, N, V عن اقامة الدليل على ان E, K من البيان ان E, K عجزهم من البيان ان E, K ما نع E, K ما نع E, K من البيان ان E, K وان القول بالدهر لازم لهم E, K ما نع

غاوا A .

فلا" يثبت الجواز بل يقال وقع كذلك قديما " كما وقعت العلة " 14 القديمة بزعمهم . وليستمد الناظر في هذا الكلام مما أوردناه لهم من توجيه السؤال في الارادة القديمة وقلبنا ذلك عليهم في نقطة القطب وجهة وكة وكة ولفلك

15 وتبين بهذا "ان من لا "يصدق بحدوث الاجسام فلا "يقدر على 5 اقامة دليل على ان الاول ليس بجسم أصلًا "

ولا \* نا فلا E, G, K, V, q مثاله F مثاله - "E, G, K, V, q مثاله E, G, K, R, U\*, V, Y مثاله E, F, G, K, R, U\*, V, Y مرتبًا E فلا E, F, G, K, R, U\*, V, Y مرتبًا E, F, G, K, N, P, R, U\*, V, Y وقع G وقعت E, F, G, K, N بالعلة E, F, G, K, N وقعت E, U\*, V, Y, q بالعلة L4. - 1 G, K, V, Y واستمد E, U\*, S وستمد E, وليستمد E, Q وصه F من F وقع جه E, G, K, N, V وجه E, G, K, N, V وجه F وقع جه E, G, K, N, V وجه E, G, K, N, V وحم E, G, K, U\*, Y أوحه F وقع جه E, G, K, N, V وحم E, G, K, U\*, Y أوحه F وحم E, G, K, N, V وحم E, G, K, N, V وحم E, G, K, D, C, D,

15. — الدليل  $^{1}$  G, al. وتبين  $^{1}$  , فتبين  $^{1}$  , فتبين  $^{1}$  , وتبين  $^{2}$  :  $^{1}$   $^{2}$  .  $^{1}$   $^{2}$   $^{3}$   $^{2}$   $^{3}$   $^{4}$   $^{1}$ 

ولم يجز خلافه فكذى "اذا قدر غير معلول . بل لو اثبتوا أفي المعلول 12 الاول الذي هو علة الجرم الاقصى عندهم مبدأ للتخصيص مثل ارادة " مثلا لم ينقطع السؤال اذ يقال ولم أراد هذا المقدار دون غيره كا ألزموه على المسلمين في اضافتهم الاشياء الى الارادة القديمة وقد قلبنا عليهم ذلك في تعين "جهة "حركة الساء وفي تعين" نقطتي القطبين ، فاذا "بان انهم مضطرون الى تجويزة بعلة اذ الشيء عن مثله في 13 الوقوع " بعلة فتجويزه بغير علة اذ الشيء عن مثله في الوقوع " بعلة فتجويزه بغير علة اذ لا فرق بين ان يتوجه السؤال في نفس الشيء فيقال لم اختص بهذا القدر وبين ان يتوجه في العلة فيقال ولم "خصصه" بهذا القدر عن مثله فان أمكن يتوجه في العلة فيقال ولم "خصصه" بهذا القدر عن مثله فان أمكن به دون غيره أمكن دفع السؤال عن " المالة بان هذا المقدار ليس مثل غيره اذ النظام مرتبط به دون غيره أمكن دفع السؤال عن " نفس" الشيء ولم يفتقر الى علة وهذا " لا مخرج" عنه فان هذا المقدار المين الواقع ان " كان " مثل الذي لم يقع فالسؤال متوجه انه " كيف ميز الشيء عن مثله خصوصاً على أصلهم وهم " ينكرون الارادة المميزة وان " لم يكن " مثلا له "

<sup>-</sup> لو اثبتوا غيره P ، اثبتوا P الو اثبتوا P الو اثبتوا P . بر اثبتوا عيره P . بر اثبتوا عيره P . التخصيص E . الرادة B . الرادة الدينة P . الدة B . باضافتهم P : اضافتهم P : اضافتهم E . باضافتهم P : اضافتهم E . باضافتهم P . اشافتهم E . تمين F . N . R . تمين F . N . R . تمين E . G . U\*, V . Y . تمين E . G . U\*, V . Y . تمين E . G . U\*, V . Y . تمين E . G . U\*, V . Y . تمين E . G . U\*, V . Y . تمين E . G . U\*, V . Y . تمين E . G . U\*, V . Y . تمين

10 فان قيل الجسم الاقصى أو الشمس أو ما قدر من الاجسام فهو متقدراً بمقدار يجوز أن يزيد عليه وينقص منه فيفتقر اختصاصه و بذلك المقدار الجائز الى مخصص فلا يكون أولا "

11 قلنا بم تنكرون على من يقول ان ذلك الجسم يكون على مقدار يجب "ان يكون على من يقول ان ذلك الجسم يكون على مقدار يجب "ان يكون عليه "لنظام الكل ولو كان أصغر منه أو أكبر لم يجز كما انكم قلتم ان "المعلول الاول يفيض الجرم الاقصى منه متقدرا " بمقدار "وسائر المقادير بالنسبة الى ذات المعلول الاول " متساوية ولكن 10 تعين بعض المقادير لكون "النظام متعلقا به فوجب " المقدار الذي وقع

<sup>-</sup> <sup>13</sup> F, N, P, R, Y نشاهده - <sup>14</sup> E, G, K, R, V, - <sup>16</sup> E, G, K, R, V, - <sup>15</sup> F, G, K, R, Y أصله + <sup>16</sup> E, V, + <sup>16</sup> + <sup>16</sup> + <sup>16</sup> + <sup>17</sup> F, + <sup>17</sup> F, + <sup>17</sup> F, + <sup>18</sup> + <sup>18</sup> + <sup>19</sup> + <sup>19</sup> + <sup>19</sup> + <sup>19</sup> + <sup>10</sup> + <sup>1</sup>

<sup>10. — &</sup>quot; mss. 10 فان قالوا E : فان قالوا E : فان قالوا E : فان قالوا E : قال

عليه X بيب <sup>2</sup> بيب <sup>2</sup> بيب <sup>3</sup> ج. K ind. — <sup>3</sup> F, G, K, N بيب <sup>3</sup> E, R, U\*, V, Y بيب <sup>4</sup> ناية V بي بي <sup>5</sup> G om. نا — <sup>6</sup> F, G, K, V\* بين ناية (U\* om. ولو <sup>4</sup> — <sup>1</sup> ننه E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين ناية (E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين ناية (P) بين ناية (V) بين ناية (E, K, U\*, V, Y بين المتار E, V) بين المتار E, V بين المتار E, V بين المتار E, V بين المتار U\* بين ناية (P) بين ناية (P) بين المتار E, K بين المتار E, K بين المتار U\* بين المتار E, K بين المتار E, K بين المتار U\* بين المتار E, K بين المتار E, K بين المتار U\* بين المتار E, K بين المتار E, K بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*, V<sup>1</sup>, Y بين المتار E, R, U\*,

فان قيل كيف اتفق اجتماع النفس والجسم قلنا هو كقول القائل كيف اتفق وجود الاول فيقال هذا '7 سؤال عن حادث فاما مما لم يزل موجودا فلا يقال "كيف اتفق. فكذلك الجسم ونفسه اذا لم يزل كل واحد موجودا لم يبعد ان ويكون صانعا

فان قيل لان الجسم من حيث انه جسم لا يخلق غيره والنفس 8 المتعلقة بالجسم لا تفعل الا بواسطة " الجسم ولا " يكون الجسم واسطة للنفس فى خلق الاجسام ولا فى ابداع النفوس واشياء لا تناسب الاجسام

10 قلنا ولم لا يجوز ان يكون فى النفوس نفس تختص بخاصية °9 تتهيأ 'بها لان ْ توجد الاجسام ْ وغير الاجسام منها أ فاستحالة ذلك لا يعرف في ضرورة ولا برهان يدل عليه الا انه الم نشاهد أن من هذه الاجسام المشاهدة أن وعدم المشاهدة لا يدل على الاستحالة فقد

<sup>7. —</sup> هو : يقال : E, V, Y : فاما : E فاما : E فاما : E, V, Y : هذا : E, V, Y : فكذك : E, V, T : فكذك : E, V, T : فكذك : E, V, T : يقال له : E, V, T : فكذك : E : يزل تا : يزل

<sup>8. —</sup>  $^{\parallel}$  G, R, A يغمل بيمل  $^{\parallel}$  : E, K يغمل  $^{\parallel}$  ,  $^{\parallel}$  U\* يغمل  $^{\parallel}$  ,  $^{\parallel}$  V  $^{\dag}$  ناسط.  $^{\parallel}$  E, G, K, U\* يواسطة  $^{\parallel}$  V :  $^{\parallel}$  بوساطية  $^{\parallel}$  E, G, K, U\* يناسب  $^{\parallel}$  E, G, K, U\* يناسب  $^{\parallel}$  ناسب  $^{\parallel}$  تناسب

 $<sup>9. - {}^{1}</sup>E, A, T, x$ نفوس : B, Iنفوس  $: R, U^*, Y$  غنصة  $: R, U^*, V$  
بها لا محالة حتى يباين ُ سائر الاجسام والا فالاجسام متساوية في انها أجسام وواجب الوجود واحد لا يقبل القسمة " بهذه الوجوه أ

- قلنا وقد أبطلنا هذا عليكم وبينا انه لا دليل لكم عليه سوى ان المجتمع اذا افتقر بعض اجزائه الى البعض كان معلولا وقد تكلمنا عليه وبينا انه اذا لم يبعد تقدير موجود لا موجد له لم يبعد تقدير موجودات لا موجد لها اذ نفى تقدير مركب له وتقدير موجودات لا موجد لها اذ نفى العدد والتثنية بنيتموه على نفى التركيب ونفى التركيب على نفى الماهية سوى الوجود وما هو الاساس الاخير فقد استأصلناه وبينا على فيه
- 4 فان قيل الجسم ان لم يكن له نفس لا " يكون فاعلا وان كان 10 له نفس فنفسه علة له فلا يكون الجسم أولا
  - 5 قلنا نفسنا ليس علة أوجود جسمنا ولا نفس الفاك بجردها في علة لوجود جسمه عند كم بل هما وجدان بعلة سواهما فاذا جاز وجودهما قديما على الله يكون لهما علة

<sup>-</sup> الانقسام R, U\*, Y القسم R, U\*, Y القسم R, U\*, Y القسام V, q add. القسمة الم

<sup>:</sup> الى البهض <sup>0</sup> عليكم هذا V, A, T : هذا عليكم <sup>2</sup> -- قد E : وقد P عليكم هذا V, A, T : هذا عليكم <sup>3</sup> -- قد P ببض A, T ببنتموه E, G, R, Y موجود V . . . تقدير (homot.) بينتموه F - في K om. -- ببنتموه P : بنيتموه V . بينتموه  . بينتمو V . بينتمو V . بينتمو V . بينتمو V . بينتمو V . بينتمو V . بينتمو V . بينت

<sup>4. - &</sup>lt;sup>1</sup> E, K, V يکن F, R, U\*, Y s. p. init. : G نكن - <sup>2</sup> Y : U\*, V فلا

## 'altimo

## فی تعجیرُهم عن اقامہ الدہیں علی الد الاول ہیس ہجے م

فنقول هذا انما يستقيم لمن يرى ان الجسم حادث من حيث انه 1 و لا يخلوا عن الحوادث وكل حادث فيفتقر الى محدث فاما أنتم اذا عقلتم جسما قديما لا أول لوجوده مع انه لا يخلوا عن الحوادث فلم يمتنع ان يكون الاول جسما اما الشمس واما الفلك الاقصى واما غيره

فان قيل لان الجسم لا يكون الا مركبا منقسها الى جزئين 2 10 بالكمية والى الهيولى والصورة بالقسمة المعنوية والى أوصاف يختص 3 10 بالكمية

IX. — <sup>1</sup> E, F, G, K, N, V, A 3. : R 3. (cum 4 in marg.);  $U^*$ , Y, B, I, T and I

 <sup>4</sup> K فيققر " F, K, R, Y پخلو .al. پخلو .al. پخلو : V فيققر " E, U" پخلوا + 4 mss. 8 فيلو ا G, P واما + 4 mss. 8 فيلو + 4 mss. 8 فيلو : چلوا + 5 G, N, U" واما + 4 mss. 8 پخلوا + 4 mss. 9 پخلوا + 4 m

 $<sup>2. - {}^{1}</sup>$  E, G, K, U\*, q ان V: V ان  $- {}^{2}$  F, G¹, K جز E, V جز Y ind. , V\* کنمی  $+ {}^{3}$  یختص  $+ {}^{3}$  کنمی  $+ {}^{3}$ 

VIII] 9. «Quidditas Ejus: Necessarium.» 10. Esse incausatum supponit quidd. 199

لفظ الوجود ولا مسمى له أصلًا اذا 14 مضف 15 الى ماهية 9 فان قيل مقيقته انه واجب وهو الماهية

10 قلنا ولا معنى الواجب الا نفى العلة وهو سلب لا يتقوم به حقيقة ذات ونفى العلة عن الحقيقة لازم الحقيقة فلتكن الحقيقة معقولة حتى توصف بانه لا علة لها ولا يتصور عدمها اذ لا معنى الوجوب الا هذا على ان الوجوب ان زاد على الوجود فقد جاءت الكثرة وأن لم يزد فكيف يكون هو الماهية والوجود ليس عاهية فكذى ما لا يزيد عليه

نضف E . طادًا \* U\* اذا U . عادًا \* E . نضف

الوجود . U\*, Y add : واجب 7 . mss. واجب 1 . قلنا F : قبل U\*, Y add : قبل

 $<sup>10. - ^{\</sup>circ}$  قبل  $F. = ^{\circ}$   .

اذا تمين فاتا واحدة فكيف يتعين واحدا متميزا عن غيره بالمعنى ولاحقيقة له فان نفى الماهية نفى للحقيقة واذا ننى حقيقة الموجود للميعة لم يعقب الوجود وهو متناقض الوجود وهو متناقض ويدل عليه انه لوكان هذا معقولا لجاز ان يكون فى المعلولات ويدل عليه انه لوكان هذا معقولا لجاز ان يكون فى المعلولات ويباينه فى ان له علة والاول فى كونه لاحقيقة ولا ماهية له ويباينه فى ان له علة والاول لا علة له فلم لا يتصور هذا فى المعلولات وهل له سبب الاانه غير معقول فى نفسه وما لا يعقل فى نفسه فبأن ينفى علته لا يصير معقول فى نفسه وما لا يعقل فى نفسه فبأن عليه عن كونه معقولا والتناهى الى هذا الحد عاية له علة لا يخرج ولا عن كونه معقولا والتناهى الى هذا الحد عاية المجرد فان ننى الماهية نفى للحقيقة الا يبقى مع نفى الحقيقة الا المجرد فان ننى الماهية نفى للحقيقة قد ولا يبقى مع نفى الحقيقة الا

7 المسلك الثانى هو أن نقول وجود بلا ماهية ولا حقيقة غير معقول وكما لا نعقل عدما مرسلا الا بالاضافة الى موجود يقدر عدمه فلا نعقل وجودا مرسلا الا بالاضافة الى حقيقة معينة لاسيا

mss. 6 عدى G : بمنى ان G : بمنى ان G : بمنى ان G : بمنى ان G, V على . 40 F om. عدى 10 F om. عدا 6 E وتسلم "U" وتسلم "E وتسلم "U" وتسلم "E, G, R, U" وتسلم "E, G, R, U" ووسلم "E, G, R, U" وجود "E, G, R, U" وجود الرجود "E, G, R, U" وجود "E, G, R, U" و الرجود "E, G, R

دلیلهم G , فی مذا دلیلهم E : دلیلهم فی مذا  $^{\circ}$  و والجملة  $^{\circ}$  : وعلی الجملة  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  . هذا  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$ 

 <sup>7. - &</sup>quot; mss. 10 السلك Rom. - " mss. 6 السلك E, K, T السلك Y : المسلك E, K, T المسلك Y : وكما قال على المسلك 3. وجود E, K, E الما عول Y : وكما قال عدم T ويمقل عدما X : يمقل عدما X : فلا يمقل عدما X : فلا يمقل X ، فلا يمقل X

فنقول هذا رجوع الى منبع التلبيس فى اطلاق لفظ الوجود الواجب فانا " نقول له حقيقة وماهية وتلك الحقيقة موجودة أى ليست معدومة منفية " ووجودها " مضاف اليها وان أحبوا أن يسموه تابعا ولازما فلا مشاحة " فى الاسامى بعد ان يعرف " انه لا و فاعل للوجود بل لم يزل هذا الوجود قديما من غير " علة فاعلية " فان " عنوا بالتابع والمعلول " أن له " علة فاعلية " فليس كذلك وان عنوا " غيره فهو " مسلم ولا استحالة فيه اذ " الدليل لم يدل الا على قطع غيره فهو " مسلم ولا استحالة فيه اذ " الدليل لم يدل الا على قطع تسلسل العلل وقطعه بحقيقة موجودة وماهية ثابتة " مكن فليس يحتاج فيه الى سلب الماهية

10 فان قيل فتكون الماهية سببا للوجود الذي هو تابع له فيكون 4 الوجود معلولا ومفعولا "

قلنا الماهية في الاشياء الحادثة لا تكون سببا للوجود فكيف 5 في القديم ان عنوا بالسبب الفاعل له وان عنوا به وجها آخر وهو انه لا يستغنى عنه فليكن كذلك فلا "استحالة فيه انما "الاستحالة في 15 تسلسل العلل فاذا "انقطع فقد" اندفعت الاستحالة وما عدى "ذلك لم

<sup>3. —</sup> ليس K — فانه E = مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E مبلغ E - م

<sup>4. —</sup> الموجود R : الوجود E, F, G, K, U\*, V, Y : الوجود R : الوجود R : الوجود R : بالوجود R : بالوجود E, V : ومعقولا R : معقولا R : معقولا R : ومعقولا 
<sup>5. — &</sup>lt;sup>1</sup> E, K ولا 2 <sup>3</sup> — فان Y, Y فان E, G والما E, G والما E, G فان E, G فقد . <sup>6</sup> V om. فقد 1 الدفعة <sup>7</sup> — فقد . <sup>8</sup> F, V فقد .

## مسئلة ا

نی ابطال فولهم الدوجود\* الاول بسبط ای هو° وجود' محض ولا ماهد ولامفید بضاف الوجود البها بل الوجود الواجب له° کالماهد لغیرہ

والكلام عليه من وجهين

الاول المطالبة بالدليل فيقال من عرفتم ذلك أبضرورة أو أو نظر وليس بضرورى فلا بد من ذكر طريق النظر

عان قيل لانه لو كان له ماهية لكان الوجود مضافا اليها وتابعا لها ولازما لها والتابع معلول فيكون الوجود الواجب معلولا وهو

متناقض

VIII. —  $^4$  E,F,G,K,V, A in acg. ); U\*, Y, B, I, T alia (cum A in marg. ); U\*, Y, B, I, T a. F, E,P om. —  $^4$  E open —  $^4$  E open —  $^4$  E open —  $^4$  E open —  $^4$  E open —  $^4$  E open =  $^5$  d : E

<sup>1. —</sup> أستول G : فيقول G : فيقال E ، ستور تا الدها R : الاول R ، نقول G : فيقال E ، U\* ، بضرورة العقل V ; بضرورة "E ، بالضرورة G : أبضرورة العقل V ; بضرورة "E ، K ، U ، V ، Y ، أو R ، U ، V ، Y ، أو R ، U ، V ، Y ، أو R ، U ، V ، كر كا ، طريق "V ، ولا X : فلا 1 ، فلا 2 ، ستور العالم

[VII

المشاركة والعقلية "ق والمشاركة فيها مشاركة في الحقيقة فان 18 الاول عقل نفسه وعقل غيره عند من يرى ذلك من حيث انه في ذاته عقل مجرد عن المادة وكذى المعلول الاول وهو العقل الاول الذى ابدعه الله من غير واسطة مشارك في هذا المعنى والدليل وعليه ان العقول التي هي معلولات أنواع مختلفة وانما اشتراكها في العقلية وافتراقها بفصول سوى ذلك وكذلك الاول شارك جميعها في العقلية فهم فيه بين نقض القاعدة أو المصير الى ان العقلية ليست مقومة للذات وكلاها محالان عندهم

<sup>-</sup> و المقاية G : المقاية G : والمقلمة 9 . . . 9 .

الاخير الذي هو أساس الاساس بطل عليهم الكل وهو بنيان ضعيف الثبوت قريب من بيوت" العنكبوت

17 المسلك الثانى الالزام وهو انا نقول ان لم يكن الوجود والجوهرية والمبدئية وجنسا لانه ليس مقولا في جواب ما هو فالاول عند كم عقل مجرد كا ان سائر العقول التي هي المبادى للوجود المسمى بالملائكة عندهم التي هي معلولات الاول عقول مجردة عن المواد فهذه الحقيقة تشمل الاول ومعلوله الاول فان المعلول الاول أيضا بسيط لا تركيب في ذاته الا من حيث لوازمه وها مشتركان في ان كل واحد عقل مجرد عن المادة وهذه حقيقة جنسية فليس العقلية المجردة للذات من اللوازم بل هي الماهية وهذه الماهية والمده وها مشتركة النول وسائر العقول فان لم يباينها بشي المن عير ما به عقلتم النينية من غير مباينة وان باينها في المباينة غير ما به عقلتم المناينة غير ما به المباينة غير ما به

سيد الكول عليهم الكول

بهما أن فيقول أن يتباينان بفصل أن وأحد الفصول أن شرط الوجود لا محالة ولكن لا على أن التعين أن التعين أن التعين ال

فان قيل هذا بجوز في اللون فان له وجودا مضافا الى الماهية 15 زائدا على الماهية ولا بجوز في واجب الوجود اذ ليس له الا وجوب و الوجود وليس " ثم ماهية يضاف الوجود اليها وكما " ان فصل السواد وفصل الحمرة لا يشترط للونية " في كونها " لونية اغا " يشترط في وجودها الحاصل بعلة " فكذلك" ينبغي ان لا " يشترط في الوجود الواجب فان الوجود الواجب للاول كاللونية للون لا كالوجود المضاف الى اللونية

المسئلة التى بعده وقولهم انه وجود بلا ماهية خارج عن المعقول المسئلة التى بعده وقولهم انه وجود بلا ماهية خارج عن المعقول ورجع حاصل الكلام الى انهم بنوا نفى التثنية على نفى التركيب الجنسى والفصلي ثم بنوا ذاك على نفى الماهية وراء الوجود فحا ابطلنا

<sup>-</sup> 44 mss. 9 فنقول E : فيقول E : E بيا E بيا E . E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E بين E : E المصل E . E المصل E . E المصل E . E المصل E . E المصل E . E المصل E . E المصل E .

Header To the first and the

التلبيس في جميع ذلك في لفظ واجب الوجود فليطرح فانا لا نسلم التلبيس في جميع ذلك في لفظ واجب الوجود فليطرح فانا لا نسلم ان الدليل يدل على واجب الوجود ان لم يكن المراد به موجود لا فاعل له قديم وان كان المراد هذا فليترك لفظ واجب الوجود وليبين أن موجودا لا علة له ولا فاعل يستحيل فيه التعدد والتباين وليبين أن موجودا لا علة له ولا فاعل يستحيل فيه التعدد في أن لا وليبين له عله فهو هوس في أن ما لا علة له قد بينا انه لا يعلل كونه لا علة له قد بينا انه لا يعلل كونه شرط في كون اللون لونا فان كان شرطا فلم كان الحمرة لونا فيقال شرط في كون اللون لونا فان كان شرطا فلم كان الحمرة لونا فيقال أما في حقيقته فلا يسترط واحد منهما أعنى ثبوت حقيقة اللونية في العقل وأما في وجوده فالشرط أحدها لا بعينه أن أي "لا يمكن جنس في الوجود الا وله فصل فكذلك من يثبت علتين ويقطع التسلسل

لغيره E - وجوب الوجود

<sup>-</sup> انكر قوه 1: ذكر قوه أ - إغير ما ] بركم ا عين ما 2 E, G, K, R, V, Y وان لم E أ - فليطرحه 1: فليطرحه 2: فليطرح 1: فليطرح 1: فليطرح 2: فليطرح 1: فليطرح 2: فليطرح 2: فليطرح 2: فليطرح 2: فليطرح 2: E, G, K, R, V ألى المنطق المنط

<sup>14. — &</sup>lt;sup>0</sup> فيدتفي : E vid. فيدتفي — <sup>1</sup> V تكون V ت — <sup>2</sup> F, G, K, V وهو هوس R, U\*, Y بيمقل بين ع , و هو هوس و . <sup>3</sup> P مقد P — <sup>3</sup> P مقد P . <sup>4</sup> سيمقل F, R, U\*, Y و هو هوس الله : G, R, U\*, V, Y أن اله : G, R, U\*, V, Y أن اله : E, G, R, U\*, V, Y أن اله : E, G, R, U\*, V, Y أن اله : E, G, R, U\*, V, Y أن اله : E, F, G, K, V اله : E, F, G, K, V أن اله : E, F, G, K, V أن اله : E, F, G, K, V أن اله : E, F, G, K, V أن اله : E, P, V, T أن اله : E المتاب اله : E المتاب E, P, V, T أن اله : E المتاب المتاب اله : E المتاب اله : E المتاب اله : E المتاب المتاب اله : E المتاب اله : E المتاب المتاب اله : E المتاب

ومن اى وجه يستحيل أن تنقطع سلسلة المعلولات على علت بن 11 احديهما علة السموات والاخرى علة العناصر أو أحدها علة العقول والاخر علة الاجسام كلها ويكون بينها مباينة ومفارقة فى المعنى كابين الحمرة والحرارة فى محل واحد فانهما يتباينان بالمعنى من غير أن نفرض فى الحمرة تركيبا جنسيا وفصليا المجيث يقبل الانفصال بل ان كان فيه كثرة فهو فل في كثرة لا يقدح فى وحدة الذات فمن أى وجه يستحيل هذا فى العلل وجهذا يتبين عجزهم عن نفى الهين صانعين

فان قيل الما يستحيل هذا من حيث ان ما به المباينة بين الذاتين 12 ان عمان على الماينة بين الذاتين 12 ان كان شرطا في وجوب الوجود فينبغى أن يوجد لكل واجب وجود فلا يتباينان وان لم يكن هذا شرطا ولا الآخر شرطا فكل ما لا يشترط في وجوب الوجود فوجوده مستغنى عنه ويتم وجوب الوجود نوجوده مستغنى عنه ويتم وجوب الوجود نوجوده الوجود بغيره الوجود بغيره

<sup>11. - 1</sup> والموصوف من E, V والموصوف من E, P, R, V والموصوف ومن T د تقطع T المقولات T المعاولات T المعاول

دون المجتمع ولا للمجتمع وجود" دون الاجزاء" فالكل معاول عتاج وقد تكلمنا عليه في الصفات وبينا "ان ذلك ليس بمحال في قطع تسلسل العلل والبرهان لم يدل الاعلى قطع التسلسل، فاما والعظائم التي اخترعوها في لزوم اتصاف واجب الوجود به فلم يدل عليه دليل فان كان واجب الوجود ما وصفوه به وهو أنه لا يكون وفيه كثرة فلا يحتاج في قوامه الى غيره فلا دليل اذن على اثبات فيه كثرة فلا يحتاج في قوامه الى غيره فلا دليل اذن على اثبات واجب الوجود واغا الدليل دل فلم النوع اظهر فان انقسام الشي واجب الوجود واغا الدليل دل فلم النوع اظهر فان انقسام الشي الى الجنس والفصل ليس كانقسام الموصوف الى ذات وصفة فان الصفة غير الذات والذات غير الصفة والنوع ليس غير الجنس من كل 10 وجه فها ذكرنا النوع فقد ذكرنا الجنس وزيادة واذا فكرنا الانسان فلم نذكر الا الحيوان مع زيادة نطق فقول القائل ان الانسانية هل قلم نذكر الا الحيوانية كقوله ان الانسانية هل تستغنى عن الحيوانية كقوله ان الانسانية هل تستغنى عن الحيوانية كقوله ان الانسانية هل اذا انضم اليها شي آخر فهذا ابعد عن الكثرة من الصفة والموصوف .

<sup>-- &</sup>lt;sup>10</sup> mss. <sup>8</sup> وجود G om. -- <sup>11</sup> mss. 7 وجود G, V om. -- <sup>12</sup> G, K الاجزا : -- <sup>13</sup> U\* (E, R, V, T الاحرا \* B P الاحرا \* E, R, V, T وقد بينا -- <sup>13</sup> P

للاول ماهية سوى الوجود الواجب فالوجود الواجب طبيعة حقيقية وماهية في نفسه هو له لا لغيره واذا لم يكن وجوب الوجود الاله لله لم يشارك غيره فلم ينفصل عنه بفصل نوعى فلم يكن له حد اله

فهذا تفهيم مذهبهم والكلام عليه من وجهين مطالبة وابطال الما المطالبة فهو ان يقال هذا حكاية المذهب فهم عرفتم استحالة ذلك في حق الاول حتى بنيتم عليه نفى التثنية اذ قلتم ان الثانى ينبغى ان يشار كه في شي ويباينه في شي والذي فيه ما يشارك به وما يباين به فهو مركب والمركب محال فنقول هذا النوع من الما التركيب من أين عرفتم استحالته ولا دليل عليه الا قولكم المحكى عنكم في نفى الصفات وهو ان المركب من الجنس والفصل مجتمع من الجزا فان كان يصح لواحد من الاجزا أو الجملة وجود دون الآخر فهو واجب الوجود دون ما عداه وان كان لا يصح للاجزا وجود وجود في وجود في وجود المناه و واجب الوجود دون ما عداه وان كان لا يصح للاجزا و وجود الاحزا و وجود الاحزا و المناه و واجب الوجود دون ما عداه وان كان لا يصح للاجزا و وجود الاحزا و المناه و

<sup>-</sup> قسمه "U" مقيقته P. والوجود E. q مقيقية V. حقيقية " والوجود U" مسوى . U" مسوى . U" مود الرجوب F. وماهيئة C. وماهيئة " - "E. q ماهيئة " - " وجود الرجوب E. G. الاله " E. G. يشارك E. G. تشارك E. G. تشارك E. G. تشارك T. وماهيئة " - " الاله اله " - " الاله الله " - " الاله الله " - " الله الله " الله

<sup>7. - &</sup>quot;mss. 8 عليه : U\*, Y عليه - "mss. 7 غو : G غو : R, T om. ( T cum فهان : E, G عليم - "mss. 8 الثنية : الثنية - "mss. 8 عليم - "mss. 8 عليم - "E, V om. المفات V, T om. به . "V, T om. به . "V, T om. الصفات V, T om. به . "V, T om. المفات V, T om. المفات V, T om. به . "V, T om. المفات V, m. المفات V om. المفات

<sup>8. —</sup>  $^4$  mss.  $^8$  :  $U^*$ , Y is  $U^*$ , Y is  $U^*$ , Y is  $U^*$ , Y, Y, Y is  $U^*$ , Y, Y is  $U^*$ , Y, Y is  $U^*$ , Y, Y is  $U^*$  is  $U^*$ , Y, Y is  $U^*$  is  $U^*$ .  $U^*$  is  $U^*$ ,  $U^*$  is  $U^*$ ,  $U^*$  is  $U^*$ . In  $U^*$  is  $U^*$ ,  $U^*$  is  $U^*$ ,  $U^*$  is  $U^*$ ,  $U^*$  is  $U^*$ ,  $U^*$ 

ماللوازم كان ذلك رسما للتمسز " لا لتصوير " حقيقة الشيء فلا يقال في حد المثلث انه " الذي تساوي أو زواياه القائمتين " وان كان ذلك " لازما عاما لكل مثلث بل يقال انه شكل يحيط " به ثلاثة اضلاع . 5 وكذلك المشاركة في كونه جوهرا فان معنى كونه جوهرا انه موجود لا في موضوع والموجود اليس بجنس فبأن يضاف اليه أمرة سلبي وهو انه لا في موضوع فلا "يصير" جنسا مقوما " بل لو أُضيف اليه ايجابه وقيل موجود في موضوع لم يصر ° جنسا في العرض وهذا لأن من عرف الجوهر بحده الذي هو كالرسم له وهو انه موجود" لا في موضوع فليس يعرف كونه موجودا فضلًا من ان يعرف انه ف<sup>13</sup> موضوع أو لا في موضوع بل<sup>14</sup> معني<sup>5</sup> قولنا في رسم الجوهر انه 10 الموجود" لا في موضوع أي انه حقيقة ما اذا وجد وجد" لا في موضوع ولسنا نعني به الله موجود بالفعل حالة التحديد فليس 6 المشاركة فيه مشاركة في جنس " . بل المشاركة ' في مقومات الماهية هي المشاركة في الجنس المحوج الى المباينة " بعده بالفصل " وليس "

انه .E مستن ( E معرب E بتصوير E بتصوير ۱۵ – الشمين .E بتصوير ۱۵ – الشمين .E س - 21 E, K باوى E, U\*, V نيايتان — ■ G om. خيط V, A فيط V, A بذی جنس Y : بجلس <sup>1</sup> → والوعود T , قالموجود U\*, Y : والموجود <sup>0</sup> → 5. . V فان V وان ( do onit. وان V و الله . T\* وان V وان V و الله . T\* وان V و الله . • فيان الله على ال يتحيز E , يتميّز V : يصير . . . لا في موضوع — والموجود ليس . . . لا في موضوع ف حده R من الله الجابه 8 - مقوما .V, بصر ٥ - انحابه الجابه 8 - مقوما .V, بصر ٥ - انحابه الجابه 8 - مقوما G, V : من 3 . 12 mss في موضوع لم يصر . . . إنه موجود . . الله وجود . . الله عام 11 E om. (homot.) U\*,Y ; الوحود £ 1 الموجود € - المن E نام 15 E بالم وحود £ 1 الموجود £ 10 G om. عن الجنس G, V به .18 E om به .18 E om به .18 الموجود الذي 9 mss. 9 وهي V, A : هي " - المشارك U : المشاركات "U : المشاركة ال والست (s.p.) - " النفل F ما نفط G مسانله G مسانله - " الميانلة - " الميانلة الميانلة - " الميانلة الم

الشيء المحدود ويكون مقوما لذاته فكون الانسان حيا داخل في ماهية الانسان أعنى الحيوانية فكان جنسا وكونه مولودا ومخلوقا لازم له لا يفارقه قط ولكنه ليس داخلا في الماهية وان كان لازما عاما ويعرف ذلك في المنطق معرفة لا يتارى فيها فل وزعموا ان الوجود لا يدخل قط في ماهية الاشياء بل هو مضاف الى الماهية الما لازما لا يفارق كالشياء أو واردا بعد ان لم يكن كالاشياء الحادثة فالمشاركة في الوجود ليس مشاركة في الجنس، وأما مشاركت في كونه علة لغيره كسائر العلل فهو مشاركة في 4 اضافة لازمة لا تدخل أيضاً في الماهية فان المبدئية والوجود لا يقوم الخارة واحد منها الذات بل يلزمان المذات بعد تقوم الذات باجزاء لا ماهيته فليس المشاركة في لازم عام ليتبع الذات ماهيته فليس المشاركة في المشاركة في المناد كة في المناد كالمناد 
 <sup>3. — &</sup>quot; mss. 6 فط لا مدحل قط لا يدخل R بدخل و U\* بدخل و المدخل على المدخل على المدخل على المدخل على المدخل على المدخل على المدخل على المدخل الم

## 'alimo

نی ابطال فولهم اله ٔ الاول لا بجوز اله ٔ بشارك غیره نی جنس و بنارف بغصل واز ٔ لا بنطرق اله انتسام نی حق ٔ العقل بالجنس والفصل

وقد اتفقوا على هذا وبنوا عليه انه اذا لم يشارك غيره بمعنى جنسى لم ينفصل عنه بمعنى فصلى فلم يكن له حد اذ الحد ينتظم من الجنس والفصل وما لا تركيب فيه فلا مد له وهذا نوع من البنس والفصل وما لا تركيب فيه فلا مد له وهذا نوع من التركيب وزعموا أن قول القائل انه يساوى المعلول الاول في كونه موجودا وجوهرا وعلة لغيره ويباينه بشي الخر لا محالة فليس هذا مصاركة في المنزم عام وفرق بين الجنس على ما عرف في المنطق واللازم في الحقيقة وان لم يفترقا في العموم على ما عرف في المنطق المنافق المنا

VII. — "E, F, G, K, V, A سئلة : R مسئلة c. v in marg.; U\*, Y, B, I, T السئلة : B (95<sup>24</sup>) الله يعوز ان لا (95<sup>24</sup>) الله يعوز ان لا (95<sup>24</sup>) الله يعوز ان لا (95<sup>24</sup>) الله عنون الله (95<sup>24</sup>) الله الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) عنون الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>) الله (95<sup>24</sup>

 <sup>1. -</sup> ما ۲ , ثم ۷ : لم "E, G, K, U" . - والقبل " - G add. الله " - والقبل " - بنس E : جنس : جنس : جنس : جنس : جنس : E كل تم " - قبل الله تم " - قبل الله تم " الله

قلنا الحاقة ظاهرة في هـذا الكلام فـأن العلم° صفة وعرض 47 يستدعى موصوفا وقول القائل هو في ذاته عقل وعلم صحقوله هو قدرة وارادة وهو قائم بنفسه ولو قيل به فهو كقول القائل في سواد وبياض أنه قائم بنفسه وفى كمية وتربيع وتثليث انه قائم بنفسه ة و كذى في كل الاعراض وبالطريق الذي يستحيل ان تقوم صفات الاجسام بنفسها دون جسم هو غير "الصفات بعين ذلك" الطريق يعلم " أن صفات الاحياء من العلم والحياة والقدرة والارادة أيضا لا تقوم بنفسها وانما ° تقوم° بذات فالحياة " تقوم بالذات فيكون حياته " بها وكذلك " سائر الصفات فاذن" لم يقنعوا " بسلب الاول سائر 10 الصفات ولا بسلبه الحقيقة والماهية " حتى سلبوه أيضاً القيام بنفسه وردوه الى حقائق الاعراض والصفات التي لا قوام الله لما بنفسها على انا سنبين بعد هذا عجزهم عن اقامة الدليل على كونه عالما بنفسه 48 وبغيره في مسئلة مفردة ،

48. \_ 1 U\* add. مسحم - " G, K, A و ونديره R : و ونديره ; U\*, Y s.p., F ; مفردة ان شا الله تعلى E vid. , مقررة G : مفردة 3 mss. 8 - وبغرره E vid. , وغيره

مفردة ان شالله عز وجل وبالله التوفيق وهو الممين برحمته U\*, Y

<sup>:</sup> هو قدرة وارادة ° — علم وعقل R : عقل وعلم † — العلم P : العلم ° — . T الطريق . . . ] واما الطريق . . . ] و الطريق التي T : وبالطريق الذي 4 مكذا T الطريق الذي 4 مكذا T E : يعلم - 8 G, V نمني بذلك E : بمين ذلك أو - عين E عبد - 8 G, V بيلم E : قبر : E, V, فالجالة E, V و الحياة E و الحياة E و الحياة E و الحياة E و الحياة E و الحياة E و الحياة E و الحياة T منكون حياته , P منكون حيوة , U\* باقتا , فتكون حياته , P منكون حياته , E منكون حياته , فتكون حياته , فتكون حياته , فتكون حياته , فتكون حياته , D \*U, م وكذا E, R, Y ; [ العلم يقوم بالذات فيكون عالما به . [ q add : وكذلك V, A, B, T : وكذلك - تقنعوا E, V : يقنعوا G - فاذا . al. فاذا با R, U\* : فاذن E, V - وكذى قام R, U\*, Y : قوام E, F, G, K, V, z : الماهية والحقيقة والماهية 17

ذاته أفان قلتم انه غيره فقد جاءت الكثرة وان قلتم انه عينه في الفصل بينكم وبين قائل ان علم الانسان بذاته عين أذاته وهو الفصل عن ذاته ثم ترول المفتة أذي يقل وجود ذاته في حالة هو فيها غافل عن ذاته ثم ترول غفلته ويتنبه الذاته في كون شعوره بذاته عير ذاته لا محالة

44 فان قلتم ان الانسان قد يخلوا عن العلم بذاته فيطرى عليه 5 فيكون غيره لا محالة

45 فنقول الغيرية لا تعرف الطريان والمقارنة فان عين الشي لا يجوز ان يطرى على الشي وغير الشي اذا قارن الشي لم يصر هو هو ولم يخرج عن كونه غيرا فبأن كان الاول لم يزل عالما بذاته لا يدل على ان علمه بذاته عين ذاته ويتسع الوهم لتقدير الذات ثم طريان 10 الشعور ولو كان هو الذات بعينه لما تصور هذا "التوهم ألم علم قائم به فان قيل ذاته عقل وعلم فليس له ذات ثم علم قائم به الم

44. -- ان G : بغلوا E, G, V يغلو " F (s. p.), K, U\* فيطرى, G, R, V, Y فيطرا F (s. p.), K, U فيطرا F (s. p.), K, U فيطرا F (s. p.), K, U\*

46. - 1 E, G, K, U\*, V 4: A, T 1=

العقلا، يعرف نفسه ومبدأه ويعرف غيره والاول لا يعرف الا نفسه فهو ناقص بالاضافة الى آحاد الناس فضلا عن الملائكة بل البهيمة مع شعورها بنفسها "تعرف امورا أخر سواها "ولا" شك في ان العلم شرف وان "عدمه نقصان فاين قولهم انه "عاشق ومعشوق لان له قر البهاء الاكمل والجال الاتم وأى " جال لوجود" بسيط لا ماهية له ولا حقيقة ولا خبر "له " عما " يجرى " في العالم " ولا مما" يلزم ذاته ويصدر "منه " وأى نقصان في عالم " الله " في العالم " ولا مما" يلزم ذاته ويصدر " طائفة " يتعمقون " في المعقولات بزعمهم ثم ينتهي آخر انظرهم الى ان رب الارباب ومسبب الاسباب لا علم له أصلا بما يجرى في العالم وأى " وبينه وبين الميت "الا في علمه بنفسه " وأى كال في علمه بنفسه " مع جهله بغيره " وهذا مذهب " تغني صورته في الافتضاح " عن مع جهله بغيره " وهذا مذهب " تغني صورته في الافتضاح " عن الاطناب والايضاح . ثم يقال لهؤلاء لم تتخلصوا " عن الكثرة مع 43 اقتحام هذه المخازى " أيضاً فانا نقول علمه بذاته عين ذاته أو "غير القتحام هذه المخازى " أيضاً فانا نقول علمه بذاته عين ذاته أو "غير القتحام هذه المخازى " أيضاً فانا نقول علمه بذاته عين ذاته أو "غير القتحام هذه المذة المنات قول علمه بذاته عين ذاته أو "غير المقتلاء المنات والايضاح . ثم يقال لهؤلاء المه بذاته عين ذاته أو "غير المتحدام هذه المخازى " أيضاً فانا نقول علمه بذاته عين ذاته أو "غير المتحدام هذه المخازى " أيضاً فانا نقول علمه بذاته عين ذاته أو "غير

<sup>-</sup> فلا ۲ هـ سواه ۲ ، K مسؤله بنفسه 
<sup>42. —</sup> أسلامة 42. — فايتمجب 7, أو لشعجب R; وليعجب 1, قليتمجب 4. وأليتمجب 1, قليتمجب 1, قليتمجب 1, قليتمجب 2, قليتمجب 2, قليتمجب 1, قليتمجب 2, قليتمجب 2, قليتمجب 2, قليتمجب 2, قليتمجب 2, قليتمجب 3, قليتمجب 1, ق

الصفات بنظر العقل المتبعة صاحب الشرع فيا أتى به من صفات الله المقتفية الره في اطلاق العالم والمريد والقادر والحي المنتهية عن اطلاق ما أم يؤذن فيه المعترفة البعجز عن درك العقل وانما والمحارك عليهم بنسبتهم الى الجهل بمسالك البراهين ووجه ترتيب المقدمات على اشكال المقاييس ودعواكم أنا قد عرفنا ذلك بمسالك تعليمة وقد بان عجزكم وتهافت مسالككم وافتضاحكم في دعوى معرفتكم وهو المقصود من هذا البيان فاين من يدعى ان براهين الالهات قاطعة كراهين الهندسات

40 فاله قبل هذا الاشكال انما لأرم على ابن سينا حيث زعم ان الاول يعلم غيره فاما المحققون من الفلاسفة قد اتفقوا على انه لا 10 يعلم الانفسه فيندفع هذا الاشكال

41 فنقول ناهيكم خزيا بهذا المذهب ولولا انه في غاية الركاكة " لا استنكف المتأخرون عن نصرته ونحن ننبه على وجه الجزى فيه " فان فيه تفضيل معلولاته عليه اذ الملك والانسان وكل واحد من

E لل — <sup>20</sup> G, K, V, q ما ق به U\* , او ق به E, F, K, P أن به E, F, K, P أن به G, V أن به G, V أن به G, V أنه تعالى Y ; الله تعالى Y ; R, U\*, Y أنه تعالى Y ; R, U\*, Y بن توذن فيه ق — الله تعالى E, F, K, R, U\*, Y بن توذن فيه ق — وما E, F, K, P, U\*, Y بن يوذن V : وي ن ك وي ن ك ك ين ن ك فيه ق — في توذن فيه ق — المنابقة S, V أنه توقة ك : المعترفة ق ت المعترفة ق ت المعترفة ق ت المعترفة ق ت المعترفة ك : المعترفة ك : المعترفة ك : المعترفة ك : المعترفة ك ي توذن ك توذن ك ت

 $<sup>39. - ^{1}</sup>$  عليه  $^{2}$  عليه  $^{3}$  انكار  $^{3}$  و اما  $^{2}$  و اما  $^{3}$  و الك  $^{3}$  عليه  $^{4}$  F, G, K, V علك  $^{4}$  R, U  $^{2}$  علل  $^{4}$  F, G, K, V من البراهين  $^{5}$  حن البراهين  $^{7}$  عان  $^{7}$  فان  $^{7}$  فان  $^{7}$  و من البراهين  $^{10}$  G لبراهين  $^{10}$  G

**<sup>40.</sup>** — اذا : E اذا : E اذا : E بن سينا F, R المن سينا E, G, K, U\*, Y ابن سينا : F, R فقد V, q فقد F, K ققد F, K فقد F, K

<sup>41. — °</sup> E om. الكاكة : قصرفه E : نصرته " — الكاكة .— ° E om. و - ° E, V الملك " — ° الملك " — ° الملك " — ° E, F², G, U\*, V, Y الملك " — ° E, F², G, U\*, V, Y

لا تميد الحق فليس يلزمنا هذا الجواب°

فان قيل انا لا نازمكم منه مذهب فرقة معينة من الفرق فاما ما 36 ينقلب على كافة الخلق وتستوى الاقدام في اشكاله فلا يجوز الكم ايراده وهذا الاشكال منقلب عليكم ولا عيص لأحد من الفرق عنه ايراده وهذا الاشكال منقلب عليكم ولا عيص لأحد من الفرق عنه قلنا لا بل المقصود تعجيز كم عن دعوا كم معرفة حقائق الامور 37 بالبراهين القطعية وتشكيككم في دعاويكم «واذا ظهر عجز كم ففي 38 الناس من يذهب الى ان حقائق الامور الالهية لا تنال بنظر العقل بل ليس في قوة البشر الاطلاع عليه ولذلك قال صاحب الشرع تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في ذات الله فيا انكاركم على تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في ذات الله فيا انكاركم المعجزة المقتصرة المنافرة الفرقة المعتقدة صدق الرسول المعجزة المعجزة المقتصرة النظر في من قضية العقل على اثبات ذات المرسل المعجزة من النظر في

عن هذا . P add عن هذا

<sup>36. — &</sup>quot; mss. 6 از ان G انجا باز E ind. — " F, K, R, V انها E : E, G باز مکم Y بر الرمکم یا E : E : G مینة باز مکم باز مکم یا باز مکم باز مکم یا باز مکم یا باز مکم یا باز مکم یا باز مکم یا باز کا بیوز F, U\*; بیوز E, G, K : بیوز F, U\*; بیوز E, G, K : بیوز کا بیوز

من يذهب . سه 2 س فن 2 س فن 1 بن فني أ ب وهب الأولى . وهب الأولى . وهب الأولى . يذهب . سه 38. س فني المعالى . وهب الأولى . ينا ينظى المولى . ينا بنظر المقلى المعالى . بنظر المقلى المعالى . بنظر المقلى المعالى . المعا

فهى علوم متعددة بعضها مشروطة في البعض فكذلك اذا علم الاول ذاته مضافا الى سائر الاجناس والانواع بكونه مبدأ لها افتقر الى ان يعلم ذاته وآحاد الاجناس وأن يعلم اضافة نفسه بالمبدئية اليها والا لم يعقل كون الاضافة معلومة له واما قولهم ان من علم شيئا والا لم يعقل كون الاضافة معلومة له فيكون المعلوم متعددا والعلم واحدا فليس كذلك العلم كونه عالما بعلم آخر وينتهى الى علم يغفل عنه ولا يعلمه ولا تقول يتسلسل الى غير نهاية بل ينقطع العلم علم على علم متعلق بمعلومه وهو عافل قن عن وجود العلم لا عن وجود العلم لا عن وجود العلم النه عن معلومه النه عن علم النه النه النه النه النه النه المعلوم كالذي يعلم السواد وهو في حال علمه مستغرق النفس بمعلومه الذي هو سواد وغافل عن علم السواد وليس ملتفتا اليه فان 10 التفت اليه افتقر الى علم آخر الى ان ينقطع التفاته واما قولهم عند كم واحد فنقول نحن لم نحض في معلومات الله في في متناهية والعلم عند كم واحد فنقول نحن لم نحض في هذا الكتاب خوض المهدين بل خوض المهدين بل

هو علم بنفسه وبمعلومهِ فيتعدد المعلوم ويتحدُ العلم . ويدل عليهِ أيضا انكم ترون ان معلومات الله لا نهاية لها وعلمهٔ واحد ولا تصفونه 31 بعلوم لا نهاية لاعدادها فان كان تعدد المسلوم يوجب تعدد ذات العلم فليكن في ذات الله علوم لا نهاية لاعدادها وهذا محال

قلنا مهما كان العلم واحدا من كل وجه لم يتصور تعلقه بمعلومين 32 بل يقتضى ذلك كثرة ما على ما هو وضع الفلاسفة واصطلاحهم فى تقدير الكثرة حتى بالغوا فقالوا لو كان للاول ماهية موصوفة بالوجود لكان ذلك كثرة و فلم يعقلوا شيئا واحدا لله حقيقة ثم يوصف بالوجود بل زعموا ان الوجود مضاف الى الحقيقة وهو غيره وفي فيرة في في هذا الوجه لا يمكن تقدير علم يتعلق بمعلومات كثيرة الا ويلزم فيه نوع كثرة اجلى وأبلغ من اللازم في تقدير وجود مضاف الى ماهية واما العلم بالابن وكذى سائر المضافات ففيه 38 كثرة اذ لا بد من العلم بذات الابن وذات الاب وها علمان وعلم كثرة اذ ها ثالث وهو الإضافة نعم هذا الثالث مضمن بالعلمين السابقين اذها ثالث وهو الإضافة نعم هذا الثالث مضمن بالعلمين السابقين اذها

<sup>31. — &</sup>lt;sup>1</sup> mss. 7 ان E, G om. — <sup>2</sup> E, F, K منا : G, V ان نه تمالی R, U\*, Y : نه سبحانه ها : E, G om. — <sup>4</sup> G بيمغونه <sup>5</sup> F وعلمه واحد . <sup>8</sup> U\* om. الله سبحانه E نهددات P نهددات P نهددات R نهددات R, C, V الله تمالی R, U\*, Y الله تمالی R, U\*, Y الله تمالی E, G, V الله تمالی R, U\*, Y الله تمالی R, U\*, Y الله تمالی R, U\*, Y

<sup>-</sup> فها V : وهما ³ — الصفات F : المضافات C = 2 mss. 7 وكذا . V : وهما ³ — وكذا . V : الاضافة T = mss. 7 عمم V , بعد F : الاضافة U\*, Y ، بعد F : الاضافة U\*, Y ، بعد C : الاضاف

ان علمه بنفسه وبغيره بل وبجميع "الاشياء "هو ذاته من غير مزيد وهو عين "التناقض الذي استحيا "منه سائر الفلاسفة لظهور التناقض فيه في "أول النظر فاذن "ليس ينفك فريق منهم عن خزى "في مذهب "وهكذي فعل الله " بمن " ضل عن سبيله وظن ان الامور الالهية يستولى على كنهها بنظره وتخييله "

وي فان قيل اذا ثبت انه يعرف نفسه مبدأ على سبيل الاضافة فالعلم بالمضاف واحد اذ من عرف الابن عرفه بمعرفة واحدة وفيه العلم بالاب وبالابوة والبنوة ضمنا فيكثر المعلوم ويتحد العلم فكذلك هو يعلم ذاته مبدأ لغيره فيتحد العلم وان تعدد المعلوم ثم اذا عقل هذا في معلول واحد واضافته اليه ولم يوجب ذلك 10 كثرة فالزيادة فيا لا يوجب خلك بخشه كثرة لا توجب فلك العلم فكل علم علمه بالشيء فانه يعلم في بذلك العلم فكل علم

مند . 7 عبر عاند : E بعث و بعد الاسما الاسما : E بعد الاسما : R, Œ بعد الاسما : E بعد الاسما : E, R, E بعد الاسما : E, R, U\*, كاذا، R, كاذا، وبعد الاستحيا : فرى المستحيا : فرى المستحيا : فراند : E, R, كاذا، والمستحيا : فرى المستحيا : والمستحيا : والمستحيا : كان المستحيا : ك

واحدًا £ . و بالمضافين 7, 9 : بالمضاف £ 2 - منها V ; هذا £ : مبدأ أ - 3 و احدًا £ . مبدأ أ - 4 و من الله و ك - 5 V مصامنا \* 0 - 6 U الله و ق - 5 V مصامنا \* 0 - 6 U الله و ك - 5 V مصامنا \* 4 E om. الله ك . 4 E om. الله ك . 4 E om. الله ك . 4 E om. الله ك . 13 E معاول 5 - 14 E om. الله ك . 14 E om. الله ك . 15 الله الله ك . 15 الله الله ك . 16 الله ك . 16 الله ك . 16 الله ك . 16 الله ك . 17 ك . 18 ك . 19

<sup>30. — &</sup>lt;sup>1</sup> E, F, G, K, V و كذا : R, Y و كذاك , U\* و كذاك : Et, U\* و كذاك : Et, U\* و كذاك - <sup>8</sup> mss. 6 ويتحدد Et, U\*

يكون العلم باحدها عين "العلم بالآخر اذ لوكان " لتعذر" تقدير وجود احدها دون الآخر وليس ثم آخر مهما كان الكل واحدا فهذا لا يختلف بان يعبر عنه بالقصد الثانى . ثم ليت شعرى كيف يقدم " 27 على نفى الكثرة من يقول انه لا يعزب عن علمه "مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض الا انه يعرف الكل بنوع كلى والكليات المعلومة له لا تتناهى فيكون العلم المتعلق بها مع كثرتها وتغايرها واحدا من كل وجه وقد خالف ابن سينا " فى فذا غيره من الفلاسفة 28 الذين ذهبوا الى انه لا يعلم الا نفسه احترازا من لزوم الكثرة فكيف شاركهم فى نفى "الكثرة ثم باينهم" فى اثبات العلم بالغير ولما "فكيف شاركهم فى نفى "الكثرة ثم باينهم" فى اثبات العلم بالغير ولما تعلم نفسه فقط وأما غيره فيعرف ويعرف أيضاً نفسه وغيره " فيكون عيم نفسه فقط وأما غيره فيعرفه ويعرف أيضاً نفسه وغيره " فيكون عيره أشرف منه فى العلم فترك " هذا حيا عن هذا المذهب واستنكافا منه أشرف منه فى العلم فترك هذا حيا عن فن الكثرة من كل وجه وزعم منه قن الاصرار على نفى الكثرة من كل وجه وزعم منه قن على في الاصرار على نفى الكثرة من كل وجه وزعم

العلم باحدها . G add : إذ لو كان . U\* oni الغضل ; G add : عين الملم بالاخر ; G add : بتمذر E : لتمذر E : بتمذر E : بتمدر E : بتمذر E :

<sup>27. —</sup> عن علمه 3 - ينرب E - تقدر K : يقدم 4 - 3 - 3 - 4 U\*, Y الا . 4 U\*, Y الا . 5 U\* add.

غيره  $^{2}$  عند  $^{3}$  عند  $^{4}$  عند  $^{5}$  عند  $^{6}$  عند  $^{1}$   $^{6}$   $^{1}$   $^{$ 

شيئان أو كما المجوز ان يعرف الانسان ذاته ولا يعلم كونه معلولا الى ان يعلم " لان " كونه معلولا اضافة له " الى علته " فكذلك " كونه علة ٥٠ اضافة له الى معلوله " فالالزام " قائم في مجرد " قولهم انه يعلم كونه مبدأ اذ فيه علم بالذات وبالمبدئية ٥٠ وهو الإضافة والإضافة غير الذات فالعلم ٥٠ بالاضافة " غير " العلم بالذات " بالدليل الذي ذكرناه وهو انه يكن 5 ان من يتوهم العلم بالذات قدون العلم بالمبدئية ولا في يكن ان يتوهم العلم بألذات دون العلم بالذات لأن الذات واحدة ٥٠٠

الوجه الثاني هو "ان قولهم "ان الكل معلوم له بالقصد الثاني كلام غير معقول فانه مهما كان علمه محيطا بغيره كما يحيط بذاته كان له معلومان متغايران وكان له علم بهما وتعدد المعلوم وتغايره يوجب 10 تعدد العلم اذ يقبل " أحد المعلومين الفصل" عن الآخر في الوهم فلا

E, F, اضافیه کا نام سانیه از با سانی از با س : وكما P, V, Y بينان P: شيئان P وميداية P, V, Y وميداية P, V, Y وميداية C, K وميداية الا ان \*E, V : الى ان يعلم 15 بيلم V, T يعرف 44 . - يالم E ind. - كما لا T كا كا كا كا كا كا كا كا كا om. ما ـ = F, G, K, R مناه : U, V, Y, q ناه , E ما عله \_ = mss. 8 كاناه ا G perposito. — 23 E, F, G, K, V פוצנון : R, U, Y פוצנון — 23 U om. בכ -24 E, F, G, R والمبدائية T ; والمبدائية V , V وبالمبدائية T , وبالمبدائية T: بالاضافة = - والعلم F : فالعلم F : فالعلم T : بالاضافة = - والمدسه اول (هو العام ) ; ( الذات — يكن ان .P = U om بالاضافة P : بالذات عبن F : غير ت — بالذات P عكن ان يتوم . • G om. lin. pr. بالدليل الذي . • • العلم بالذات ( E om. (homot.) عكن ان يتوم . • العلم بالذات ( − ■ G om. lin. pr واحد E, V واحدة E, V واحدة  $G, K, R, U^*, B, T$  واحد E, V واحد واحد واحدة وا

<sup>—</sup> قولكم E, T, q ، قولهم E, T, q مو . G om و الوجه E, T, q والوجه معلومات متغايرات R: معلومان متغايران...جمما " - بالقصد فالقصد E - للكل E للكل E - للكل E المحل اذا قبل E : اذ يقبل " — تمدد المعلوم وتنايره يوجب . F om . و مدد \*U , ومدد

وجود احدها دون الآخر فهما اذن شيئان ولا يمكن ان يتوهم "أ وجود ذاته دون وجود ذاته أن فلو الكل كذلك لكان هذا التوهم محالا فكل أن من اعترف من الفلاسفة بان الاول يعرف في غير ذاته فقد اثبت كثرة لا محالة

قان قيل هو لا يعلم الغير بالقصد الاول بل يعلم ذاته مبدأ 24 للكل فيلزمه العلم بالكل بالقصد الثانى اذ لا يمكن ان يعلم ذاته الا مبدأ فانه حقيقة ذاته ولا يمكن ان يعلم ذاته مبدأ لغيره الا ويدخل الغير في علمه بطريق التضمن واللزوم ولا يبعد ان يكون لذاته لوازم وذلك لا يوجب كثرة في ماهية الذات واغا معتنع ان يكون الذات في نفس الذات كثرة

والجواب من وجوه

الاول ان قولكم انه علم ذاته مبدأ تحكم بل ينبغى ان يعلم وجود ذاته فقط فاما العلم بكونه مبدأ يزيد على العلم بالوجود لان المبدئية اضافة للذات ويجوز ان يعلم الذات ولا يعلم اضافته ولو لم المبدئية اضافة النات المبدئية ومبدئية وها المبدئية الم

25

F<sup>2</sup> (marg.) العالم, E العالم بالمام وكذى العالم, وكذى العالم, E العالم, E العالم, E العالم, e وكذى العالم, e وكذى العالم (homot.) بنوه (lomot.) بنوه (lomot.) بنوه (lomot.) بعرف "E, F, G, K, V فكل R, U, Y, A, T بعرف "E, F, G, K, V ناته العالم الع

فاما الاول فهو الذي اختاره ابن سينا فانه وزعم انه يعلم الاشياء كلها بنوع كلى لا يدخل تحت الزمان ولا يعلم الجزئيات التي يوجب " تجدد الاحاطة بها تغيرا ° في ذات العالم . فنقول علم الاول بوجود كل الانواع والاجناس التي لا نهاية لها عين علمه بنفسه أو عيره فان قلتم انه ٰ غيره فقد أثبتم كثرة ونقضتم القاعدة وان قلتم انه عينه لم 5 تتميزوا "عن من " يدعى ان " علم الانسان " بغيره عين " علمه بنفسه 23 وعين ذاته ومن قال ذلك سفه في عقله . وقيل حد الشي الواحد ان يستحيل في الوهم الجمع فيه بين النفي والاثبات فالعلم بالشيء الواحد لما كان شيئًا واحدا استحال ان يتوهم في حالة أ واحدة أ موجودا ومعدوما ولما لم يستحل في الوهم ان يقدر علم الانسان بنفسه 10 دون علمه بغيره قيل أن علمه بغيره عير علمه بنفسه أذ لو كان هو هو الكان نفيه نفياله واثباته اثباتاً له اذ يستحيل ان يكون زيد موجودا وزيد معدوما العني هو بعينه في حالة الم واحدة ولا يستحيل مشل " ذلك في العلم" بالغير مع العلم بنفسه وكذي أفي علم الاول بذاته مع علمه بغيره اذيكن ان يتوهم 15

<sup>:</sup> زعم F, G, K, R و انه F و انه E بره و انه F بره و اختاره II الجزئيات " بره م F, G, K, R بره م Ss. 6 بره م E, A, T بره م Ss. 6 بره م الغيرا " بره م E, A, T بره م E بره م F, etc. و انه E vid. الول آ بها يعرف E بها تغير الول آ بها يعرف E بها تغير U, Y و انه E om. انه انه E om. انه E om. انه E om. انه E om. انه E om. انه E om. عن انه E om. عن انه E om. عن انه E om.

قلنا قول القائل كل تركيب يجتاج الى مركب كقوله كل 19 موجود يحتاج الى موجد فيقال له الاول موجود قديم لا علة له ولا موجد فكذلك يقال هو موصوف قديم ولا علمة لذاته ولا لصفته ولا لقيام صفته بذاته بل الكل قديم بلا علة ، واما الجسم فاغا لم يجز أن يكون هو الاول لانه حادث من حيث انه لا يخلوا عن الحوادث ومن لم يثبت له حدوث الجسم يلزمه ان يجوز "ان تكون" العلة الاولى جسما كما سنلزمه عليكم من بعد أمن بعد ألم صلاحهم في هذه المسألة تخييلات وكل مسالكم في هذه المسألة تخييلات

봕

م أنهم لا يقدرون على رد جميع ما يثبتونه الى نفس الذات 21 ما فانهم اثبتوا كونه عالما ويلزمهم ان يكون ذلك زائدا على مجرد الوجود فيقال لهم أتسلمون أن الاول يعلم غير ذاته ومنهم من يسلم ذلك ومنهم من قال لا يعلم الا ذاته

<sup>19. —</sup> أو المعتد

 $<sup>20. - {}^{1}</sup>E, T$  و کان B ; فکل B : و کلن B : E مسالکیم B تیلات B مسالک

<sup>\*</sup> Non indicatur divisio in R, etc.

- 21 وهذا كلام وعظى في غاية الركاكة فان صفات الكمال لا تباين ذات الكامل حتى يقال انه محتاج الى غيره فاذا لم يزل ولا يزال كاملا بالعلم والقدرة والحياة فكيف يكون محتاجا أو كيف يجوز ان يعبر عن ملازمة الكمال بالحاجة وهو كقول القائل الكامل من لا يحتاج الى كمال فالمحتاج الى وجود صفات الكمال لذاته ناقص فيقال لا معنى لكونه كاملا الا وجود الكمال لذاته فكذلك لا لا وجود الكمال لذاته للحاجات لذاته للمعنى لكونه غنيا الا وجود الصفات المنافية للحاجات لذاته للداته فكذلك في فكيف تنكر في صفات الكمال التي بها تتم الله اللهية عمثل المقطية
- 18 فان قيل ' اذا أثبتم ذاتا وصفة " وحلولا للصفة بالذات فهو تركيب 10 وكل تركيب يحتاج الى مركب ولذلك ' لم يجز ' ان يكون الاول جسما ' لانه مركب '

لعلمنا " وان عنيتم ان الذات محل وان الصفة لا " تقوم بنفسها في غير محل فهذا مسلم فلم يمتنع هذا فبأن " يعبر " عنه بالتابع أو العارض " او المعلول أو ما اراده " المعبر " لم يتغير " المعنى اذا لم يكن المعنى سوى انه قائم بالذات قيام الصفات بالموصوفات ولم يستحيل " ان يكون و قائمًا في ذات " وهو مع ذلك قديم ولا " فاعل له

فكل ادلتهم تهويل بتقبيح العبارة بتسميته ممكنا وجائزا 15 وتابعا ولازما ومعلولا وان ذلك مستنكر . فيقال ان أريد بذلك ان له فاعلا فليس كذلك وان لم يرد به الا انه لا فاعل له ولكن له محل هو قائم فيه فليعبر عن هذا المعنى باى عبارة أريد فلا استحالة مهه فيه

وربما "هوّلوا" بتقبيح العبارة "من وجه الخر فقالوا هذا يؤدى 16 الى ان يكون الاول محتاجا الى هذه الصفات فلا " يكون غنيا مطلقا اذ الغنى المطلق من لا يحتاج الى غير ذاته "

 $U^2$  ذواتنا اذ ذاتنا اذ ذاتنا اذ واننا و اننا و اننا و اننا اد دوانا اد  $U^2$  الله  $U^3$  الله  $U^4$  
<sup>-</sup> عوّلوا R vid. (ج عدلوا V : هولوا V : هولوا R vid. (ب فرعا العبارة و بي العبارة و E, A, T, q : من وجه العبارة و P om. (ا) العبارة و E : بتقييح العبارة و P om. (ا) العبارة و E : هذا و V, T, q omit. (العبارة العبارة العبا

13 المسلك الثانى قولهم ان العلم والقدرة فينا ليس داخلا في ماهية ذاتنا بل هو عارض واذا اثبت هذه الصفات للاول لم يكن أيضا داخلا في ماهية ذاته بل كان عارضا بالإضافة اليه وان كان أيضا داخلا في ماهية ذاته بل كان عارضا للإزما لماهية ولا يصير ألا داغا له ورب اعارض لا يفارق أو يكون الإزما لماهية ولا يصير الذات وكان والذات مقوما لذاته واذا الما كان عارضا كان تابعا الوالدات وكان والذات سببا فيه فكان معلولا فكيف يكون واجب الوجود الوجود الذات سببا فيه فكان معلولا فكيف يكون واجب الوجود الم

14 وهذا هو الاول مع تغيير عبارة أفقول الذات سببا له أن فنفول ان عنيتم بكونه تابعا للذات وكون الذات سببا له أن الذات علة فاعلية له أفان ذلك فان ذلك للذات فليس كذلك فان ذلك للذات للسل على علمنا بالإضافة الى ذاتنا اذ ذواتنا الست أن بعلة فاعلة 10

<sup>13. — &</sup>lt;sup>4</sup> E في — <sup>2</sup> E, K, P, R, U, V, Y اليسا داخلين F, G اليسا داخلين A, T اليسا داخلين — <sup>4</sup> F, K, P اليسا داخلي — <sup>4</sup> F, K, P اليسا داخلي F, R, U, V, Y اثبت P اليسا داخلي F, K, U, Y اثبت P اثبت P اثبت P اثبت P اثبت الإ عارضين A, T اثبت P اثبت

<sup>14. — &</sup>lt;sup>1</sup> E تمبير <sup>2</sup> miss. 8 عبارته G عبارته <sup>8</sup> U², ctc. مبير <sup>1</sup> V عبارته <sup>9</sup> L, ctc. مبير <sup>1</sup> E, R, U, V, Y, T om. — <sup>5</sup> P علم له <sup>1</sup> U, سيًّالة E, G, K, U, V أمقولة C, A معقولة C, A معقولة C, R, V, معقولة C, R, V, معقولة C, R, V, نعمولة C, R, V, نعمولة C, R, V, نعمولة C, V, V نات ذاتنا اذ V نات ذاتنا اذ V نات دانتها اذ V نات دانتها اذ V نات دانتها اذ V نات دانتها د

قلنا صدقتم فلا جرم قطعنا هذا التسلسل أيضاً وقلنا ان الصفة في 11 ذاته وليس ذاته وليس أذاته قامًا بغيره كما ان علمنا في ذاتنا وذاتنا محل له وليس ذاتنا في محل فالصفة انقطع تسلسل علتها الفاعلية مع الذات اذ لا فاعل لها كما لا فاعل للذات بل لم تزل الذات بهذه الصفة موجودة بلان وعلة له ولا لصفته والما العلة القابلية المن المنتفى ال

قابلية فاذا "سلم ان" له علة قابلية فقد سلم كونه معلولا "

و قلنا "تسمية الذات القابلة علة قابلية " من اصطلاحكم والدليل لم يدل على ثبوت واجب وجود بحكم اصطلاحكم والما دل على اثبات طرف ينقطع به "تسلسل العلل والمعلولات ولم يدل الا على هذا القدر وقطع التسلسل ممكن بواحد له صفات "قديمة لا فاعل لها وكان لا فاعل لذاته ولكنها تكون متقررة " في ذاته فليطرح " لفظ واجب الوجود فانه ممكن التلبس فيه " فان البرهان لم يدل" الا على " قطع التسلسل ولم يدل على غيره البتة فدعوى غيره تحكم " على " قطع التسلسل ولم يدل على غيره البتة فدعوى غيره تحكم فلا في القابلية الفاعلية " يجب قطعها " في القابلية الفاعلية أذ لو افتقر كل موجود الى محل يقوم "فيه وافتقر المحل المنا أيضا "للزم" التسلسل كما لو افتقر كل موجود الى على يقوم "فيه وافتقر العلة أيضا "للزم" التسلسل كما لو افتقر كل موجود الى "علة وافتقرت العلة أيضا" للزم" التسلسل كما لو افتقر كل موجود الى "علة وافتقرت العلة المعلة المنا

أبضا الى علة

<sup>- 2</sup> mss. 7 ناذا U, Y, B (84<sup>14</sup>) واذا (44<sup>14</sup> U, Y, B (84<sup>14</sup>) : ناذا - 4 Æ, B (84<sup>14</sup>) فقد سلم ( 94<sup>14</sup> E, B (84<sup>12</sup>) الوجود على هذا الناويل ( E (B 84<sup>12</sup>) : كونه مهلولا

<sup>9. —</sup> الفاعلة القابلة 
قطعه A, T : قطعها E : العاعله U : العاعلية على العاملية : A, T على على العاملية الع

فيبقى والم المحتاج الى غيره لا يكون واجب الوجود فيبقى فيبقى واجب الوجود في فيبقى واجب الوجود الله في الله في المحتال الله واجب الوجود الله في المحتال الله في اله في الله في الله في الله في اله في اله في الله في اله في اله في اله

فان قيل واجب الوجود المطلق هو الذي ليس له علة فاعلية ولا 🗷

 $<sup>^{6}</sup>$  فه هو  $^{8}$  سمعى  $^{7}$  سمعى  $^{7}$  نه نهى  $^{7}$  بالبناء  $^{8}$  سمعى  $^{8}$  بينى  $^{7}$  بنه  $^{10}$  E, F, K, P بنى  $^{10}$  E, F, K, P  $^{10}$  E, F, K, P  $^{10}$  E,  , K, U بنه  $^{10}$  E, G, K, U والصفات  $^{10}$  E, G, K, U والصفات  $^{10}$  E, G, K, U والصفات  $^{10}$  E, G, K, U

<sup>6. —</sup> أ G, K, R, V, Y (s. p.) فيتبقى F فيبقى , U فيبقى ; F فيبقى

<sup>8.</sup> \_ 1 E, F, G, K, P, V, B ليس R, U, Y : R, U, Y

فى وجوده أو يفتقر كل واحد الى الآخر أو يستغنى واحد عن الآخر ويحتاج الآخر ، فان فرض كل واحد مستغنيا فها واجب اوجود وهو التثنية المطلقة وهو محال ، واما ان يحتاج كل واحد منها الى الآخر فلا يكون واحد منها واجب الوجود الذ معنى واجب الوجود ما قوامه بذاته وهو مستغن من كل وجه عن غيره فما احتاج والى غيره فذلك الغير الامتنع وجوده فلا الى غيره فذلك الغير الامتنع وجوده فلا يكون وجوده من ذاته بل من غيره ، وان قيل الحجا الحجا الخير ومها الآخر فالذى يحتاج معلول والواجب الوجود هو الآخر ومها الآخر فالذى يحتاج معلول والواجب الوجود هو الآخر واجب الوجود المعلم المناه واجب الوجود المناه والواجب الوجود المناه المناه والواجب الوجود المناه والواجب والواجب الوجود المناه والواجب الوجود المناه والواجب الوجود الواجود الواجود المناه والواجب الوجود المناه والواجد الواد والواجد الورد والواجد الورد والواد و

و الاعتراض على هذا ان يقال المختار من هذه الاقسام هو القسم الاخير ولكن ابطالكم القسم الاول وهو التثنية المطلقة قد "بينا انه لا برهان لكم عليها" في المسئلة التي قبل هذه وانها لا تتم الا

<sup>-</sup> \* E omitt. ( homot. ) الاخر الله يستفى واحد عن الاخر ( homot. ) lineam وستفى واحد عن الاخر الله يستفى واحد عن الاخر ويستفى واحد عن الاخر في ويستفى واحد ويستفى واحد عن الاخر في الله ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستفى واحد ويستها وجود واحد ويستها واحبا وجود المناه واحبا وجود ويستله المناه واحبا وجود ويستله واحبا وجود ويستله واحبا واحبا واحبا واحبا واحبا واحبا واحد منها واحد منها واحد ويستله واحد ويستله واحد ويستله واحد ويستفى واحد ويستله واحد ويستله واحد ويستله واحبا واحد ويستله ويستله واحد ويسته ويستله واحد ويستله واحد ويستله واحد ويسته ويسته واحد ويسته واحد ويسته واحد ويسته واحد ويسته واحد ويسته واحد ويسته واحد ويسته واحد ويسته ويسته ويسته ويسته ويسته واحد ويسته ويست

 <sup>5. —</sup> شدة F : قد 7 . شدة المنابع في المناب

الآخر وعلم "أن هذا ليس ذاك وذاك اليس هذا فلو اقترنا أيضا عقل كونهما "شيئين فاذن "لا تخرج هذه الصفات ابن تكون مقارنة لذات الأول عن ان تكون أشياء سوى الذات فيوجب في ذلك كثرة في واجب الوجود وهو عال فلهذا في اجمعوا على نفى الصفات

₩

فيقال لهم وبم عرفتم استحالة الكثرة من هذا الوجه وأنتم 3 عالفون من كافة المسلمين سوى المعتزلة فما البرهان عليه فان قول القائل الكثرة محال في واجب الوجود مع كون الذات الموصوفة واحدة يرجع الى انه يستحيل كثرة الصفات وفيه النزاع وليس استحالته معلومة بالضرورة فلا بد من البرهان

10 ولهم مسلكان

الأول قولهم البرهان عليه ان كل واحد من الصفة والموصوف اذا لم يكن هذا ذاك ولا ذاك هذا فاما ان يستغنى كل واحد عن الآخر

وعلم : P علم P : وعلم وذاك V : ذاك وذاك V : وعلم بكوضها E, F, K, R, U, بكوضها E, F, K, R, U : افترنا V : افترا V :

<sup>\*</sup> Separatio in aliquibus mss. nulla, in ceteris minor indicatur.

<sup>3. —</sup> أجم النون الله بير الله

<sup>4.</sup> \_ 1 V add. نا \_ 2 E add. امنها

#### 'ālimo

المبدأ الاول كما اتفقت المعتزلة عليه وزعموا ان هذه الاسلمي وردت للمبدأ الاول كما اتفقت المعتزلة عليه وزعموا ان هذه الاسلمي وردت شرعاً ويجوز اطلاقها لغة ولكن ترجع الى ذات واحدة كما سبق ولا يجوز اثبات صفات زائدة على ذاته كما يجوز في حقنا ان يكون علمنا وقدرتنا وصفاً لنا وائدا على ذاتنا وزعموا ان ذلك يوجب كثرة لان هذه الصفات لو طرت علينا لكنا نعلم أنها زائدة على الذات اذ تجددت ولو قدر مقارنا لوجودنا من غير تأخر لما خرج عن كونه زائدا على الذات بالمقارنة فكل شيئين اذا طرى احدها على

 $VI - {}^1E, F, G, K, V, A$  مسئلة السادسة R add.  $\pi$  in marg. ; U, Y مسئلة السادسة في ابطال مذهبهم في نفي الصفات ; B, I المسئلة السادسة في ابطال مذهبهم في نفي الصفات

2. — طرات \*E, G, U, V\* طرات \*E, G, U, V\* المندة قلم المندة والمندة والم

للاول فوق الذي للملائكة فان وجود الملائكة التي هي العقول المجردة وجود ممكن في ذاته واجب الوجود المعرة وامكان العدم وعشر مراز ونقص فليس شيء بريئا عن كل شرق مطلقا سوى الاول فهو الخير المحض وله البهاء والجال الاكمل شم هو معشوق عشقه عيره أو لم يعشقه كما انه عاقل ومعقول عقله غيره أو لم يعقله وكل هذه المعانى راجعة الى ذاته والى ادراكه لذاته وعقله له وعقله لذاته هو عين ذاته فانه عقل مجرد فيرجع الكل الى معنى واحد

فهذا طريق تفهيم مذهبهم وهذه الامور منقسمة الى ما بجوز 38 اعتقاده فنبين أنه لا يصح على أصلهم والى ما لا يصح اعتقاده فنبين فساده ولنعد الى المراتب الخمسة فى اقسام الكثرة ودعواهم نفيها ولنبين عجزهم عن اقامة الدليل ولنرسم كل واحد مسئلة على حيالها

والجال الاتم اذكل كال هو أن مكن له فهو أن حاضر أن له وهو مدرك لذلك الكيال مع الامن من " امكان النقصان " والزوال والكيال الحاصل له فوق كل كال فاحبابه " وعشقه لذلك الكمال فوق كل احباب والتذاذه به فق فوق كل التذاذ بل لا نسبة للذاتنا اليها البتة

36 بل هي أجل من ان يعبر عنها باللذة والسرور والطيبة - الا أن تلك<sup>1</sup> 5 المعانى ليس فما عبارات عندنا فلا بد من الابعاد في الاستعارة كما نستعير اله لفظ المريد والمختار والفاعل منا مع القطع ببعد ارادته عن ارادتنا وبعد قدرته وعلمه عن قدرتنا وعلمنا ولا بعد في ان يستبشع فل عبارة اللذة فيستعمل غيره فل والمقصود أن حالته أشرف

37 من أحوال الملائكة وأحرى بان يكون مغبوطا " وحالة " الملائكة 10 أشرف من أحوالنا ولولم تكن لذة إلا في شهوة البطن والفرج لكان حال الحار والخنزير أشرف من حال الملائكة وليس لها لذة أي للمبادى° من الملائكة المجردة عن المادة الا° السرور بالشعور بما خص بها "من الكمال والجال" الذي لا يخشى زواله ولكن" الذي

الكيال والحال E ; الحال والكيال V : الكيال والحال " - احسب به U , خصوا به V ; به

<sup>.</sup> E, G من G, U من E, K، حاصل E, G عاضر 17 سو ا<sup>18</sup> سو ا<sup>18</sup> بغيو <sup>18</sup> U فيو ا<sup>18</sup> س - عان احمامه U , فحمه G ، فاحمامه G ، والمعص U : النقصان V تعمان - عن U عن U النقصان والزوال . . . به فوق . . . النقصان والزوال . . . به فوق . . . . E om. است

عندنا R, U, Y : عبارات عندنا " - لسب U : لس " - تبك P: تلك " -- 36. - عادات - معادات : E بسته - 5 mss. 7 انت : G, R omit. - " E عادات -، بعد فی  $^{0}$  - علمها وقدرها  $^{8}$  - قدرته  $^{7}$  علمه وقدره  $^{1}$  : قدرته وعلمه  $^{7}$ غيرها 6 . 10 E مناه - 10 E فظ V : عارة 11 - نستشع E ميد سند الله عارة 11 الفظ V عارة الله عارة ال - ان E, F, G, K, V حال عدره U, حاله T, F, G, K, V حاله E, F, G, K, V حاله عدره U, حاله عدره U — يكن K : تكن E, G, V — وحال R : وحالة mss. 6 - مقبولا E : مفوطا <sup>e</sup> ولىست F, U : الحار F, U : الحاد F, U : الحار F : العطر F : البطن F - 8 كا المادى E : المادى - 9 V add. ف - E, F, K, P خصت : G, R, Y خصت : المادى المادى المادى المادى المادى المادى

فير محض فاما ان يراد به وجوده بريئا عن النقص وامكان العدم فان 33 الشر لا ذات له بل يرجع الى عدم جوهر او عدم صلاح حال الجوهر والا فالوجود من حيث انه وجود خير فيرجع هذا الاسم الى السلب لامكان النقص والشر وقد يقال خير لما هو سبب لنظام الاشياء والاول مبدأ لنظام كل شيء فهو خير ويكون الاسم دالا على الوجود مع نوع اضافة ، واذا قيل واجب الوجود فعناه هذا الوجود 24 مع سلب علة لوجوده واحالة علم علم علم عاش ومعشوق الذي الكمال ولا معنى للذة الا ادراك الكمال الملائم عبوب ومعشوق لذى الكمال ولا معنى للذة الا ادراك الكمال الملائم عبوب ومعشوق لذى الكمال ولا معنى للذة الا ادراك الكمال الملائم صورته وفى كمال قدرته وقوة اعضائه وبالجملة ادراكة لحضور كل عبال هو مكن له لو امكن ان يتصور ذلك فى انسان واحد الكان عبالكمال هو الكمال النقصان المنان واحد الكمال الكمال المنان واحد الكمال الكمال المنان المنان واحد الكمال الكمال المنان المنان واحد الكمال الكمال المنان المنان واحد الكمال الكمال المنان المنان والمنان والمنان والمنان المنان المنان المنان والمنان المنان المنان المنان المنان والمنان الكمال الكمال المنان المنان المنان والمنان المنان المنان والمنان المنان المنان المنان المنان والمنان المنان الم

<sup>33. - &#</sup>x27;E, V om. ب ب البعض E vid. البعض البعض E, V, البعض E, V, البعض E, V, البعض E, V, البعض R, V و ترجع F, G, البعض " R, U, V, Y, q البعض " E om. lin. ب عندا الاسم اللعضود من حيث... هو سبب الاول E و الاول E, U, V, Y, q فالاول K والاول B - " E, U, V, Y, q فالاول B - " نظام E بنظام E ب

<sup>35. - &</sup>quot;E, F, K, R, V هو : G, U, Y omit. - " وجا، وكمال وجا : وجا، وكمال وجا : وجا، وكمال بال وجا : وجا، وكمال وجا : وجا، وكمال وجا : وجا، وكمال وجا، وكمال وجا، وكمال الكمال الك

فيكون المراد به ذاته مع اضافة الى الافعال على الوجه الذى ذكرناه لا كحياتنا فانها لا تتم الا بقوتين مختلفتين ينبعث عنها الادراك 38 والفعل فحياته عين ذاته أيضا واذا قيل له مواد اريد به أنه يفيض عنه الكل لغرض يرجع اليه والجود يتم بشيئين احدها ان يكون للمنعم عليه فائدة فيا وهب منه فلعل من يهب شيئا من أحدها اليكون للمنعم عليه فائدة فيا وهب منه فلعل من يهب شيئا من أو المواد الى الجود فيكون اقدامه على الجود والثانى ان لا يحتاج الجواد الى الجود فيكون اقدامه على الجود الحاجة نفسه وكل من يجود ليمدح أو يتنى عليه أو يتخلص من منمة فهوا مستعيض وليس بجواد وانما الجود فيكون الحقيقي لله في فانه ليس يبغى به خلاصا عن ذم ولا كالا وانما الجود فيكون الجواد الى مستفادا بمدح فيكون الجواد الى المنه الله وسلب للغرض فلا يؤدى الى الكثرة في ذاته واذا قيل

F, K, R, V ذابه G : G ذابه G : G ذابه G : G دابه G :

ولكنا لقصورنا منيس يكفى تصورنا لايجاد الصورة بل نحتاج مع ذلك الى ارادة متجددة تنبعث من قوة شوقية ليتحرك منها معا والقوة المحركة للعضل والاعصاب في الاعضاء الآلية فيتحرك بحركة العضل والاعصاب والاعصاب والاعصاب والاعصاب والاعصاب والعضاب والاعصاب والعضل والعضل والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصاب والعصرة والمادة المحرك المادة بحركة القلم كالمداد والعمرة في نفوسنا فلذلك لم يكن والعمرة والعمرة في نفوسنا فلذلك لم يكن والعمرة والعمرة والعمرة والمورة والمورة محركة لذلك والمادة المحرك العصل وهذه الصورة محركة لذلك والمحرك المحرك العصل وهذه الصورة محركة لذلك والمدرة والارادة والارادة والمرادة والعمرة والمرادة والمرادة والعمرة والدات منه واحدا واذا قبل له مي لم يرد به الا انه عالم علما 18 والعلم والذات منه واحدا واذا قبل له فان الحي هو الفعال الدراك يفيض عنه الموجود والذي وسمى فعلا له فان الحي هو الفعال الدراك

E متاج = المادة : كتاج = ليس السوا : فليس ق المقدور : القصورا السوا الس

<sup>31. — &</sup>lt;sup>0</sup> U omit. ما — <sup>4</sup> E منه — <sup>2</sup> E, F, K, P, R, Y الموجود G, U, V: الموجود G, U, V: سمى G, K: M: M, M

28 أبلغ وجوه الامكان في الكال والحسن واذا قيل مربع لم نعن وبه الا ان ما يفيض عنه ليس هو غافلا عنه وليس كارها له بل هو عالم بان كاله في فيضان الكل عنه فيجوز بهذا المعنى ان يقال هو راض وجاز ان يقال للراضي انه مريد فلا تكون الارادة الاعين القدرة ولا القدرة ولا العلم ولا العلم الاعين الذات فالكل اذن ولا القدرة ولا الله عين العلم ولا العلم الاعين الذات فالكل اذن ويرجع الى عين الذات وهذا لان علمه بالاشياء ليس مأخوذا من الاشياء وولا لكان مستفيدا وصفا أو كالا من غيره وهو محال في واجب الوجود ولكن علمنا على قسمين علم شيء حصل من صورة ذلك الشيء كعلمنا بصورة السهاء والارض وعلم اخترعناه كشيء لم نشاهد صورته ولكن صورناه في أنفسنا ثم أحدثناه فيكون وجود الصورة والمن مستفادا من العلم لا العلم من الوجود وعلم الاول بحسب القسم الثاني مستفادا من العلم لا العلم من الوجود وعلم الأول بحسب القسم الثاني فان تقش أو كتابة خط في نفوسنا كافيا في حدوث تاك الصورة لكان "العلم بعينه منا هو القدرة "بعينها والارادة بعينها تاك الصورة لكان "العلم بعينه منا هو القدرة "بعينها والارادة بعينها تاك

الكمال في الامكان ل : الامكان في الكمال في صود E : وجوه ت

<sup>28. — &</sup>quot;G add. ها — "ك G نعن : V يعن , E, K يعن — " mss. 6 اد E, R om. — ها فاذ : E فافلا = - قافلا = فافلا = - قافلا <sup>29. —</sup> او كالا : او كالا : R ن تفيد ع حساس : كان R : كان R : كان V, Q : او كالا : U, V, Q : في الله الله : E, F, R, U, Y : شيء ' K, P, V : في الله الله : كثيء ' حساس : E, K : ذلك الشيء ' الله الله : E, K : ذلك الشيء ' الله : E : فان E, K : فان الله : C, R, Y (s. p.) المصور E : احدثناه الله : C, R, Y (s. p.) المسلم : قشل (s. p. p.) المشلم : قشل (s. p. p.) المشلم : قشل (s. p. p.) المشلم : فان E : الله الله : فان E : الله الله : فان E : الله الله : فان E : الله الله : فان E :

<sup>:</sup> الفدرة 3 — كان E om. كتاب V : كتابه المناه الله عن الفدرة 30. — كان E om.

كماله فى ان يغيض عنه غيره أى الظل وانكان الواقف ايضا مريدا لوقوع الظل فلا يشبهه ايضا و الاحسمه (!) F : فان المظل الفاعل 20 ياد الطل الفاعل 20 ياد الطل الفاعل 20 ياد الطل الفاعل 20 ياد الفاعل 20 ياد الطل الفاعل 20 ياد الفاعل 20 ياد الفاعل 20 ياد الفاعل 20 ياد الفاعل 20 ياد الفاعل 20 ياد الله 2

<sup>27. — &</sup>lt;sup>4</sup> P, R لم يعن K : K بم يعن به ; F, U, Y به يعن به ; G, K\* فلا نعن به ; G, K\* به نعن به ; E به يكن به ; E, U, q قدرناه F, G, K, V, Y به يكن به خود د . E, R, V فيض به ; F, K, U, Y s.p. in.

ولما كان عقله بذاته ولا بزائد على ذاته كان عقلا ولا يبعد ان يتحد العاقل والمعقول فان العاقل اذا عقل كونه عاقلا عقله بكونه والمعقول في العاقل والمعقول واحدا والبوجه ما وان كان في ذلك يفارق عقل الاول فان ما للاول واحدا بالفعل أبدا وما لنا واليكون بالقوة تارة عقل الاول فان ما للاول أخيل فالع وفاعل وبارئ وسائر صفات الفعل وبالفعل أخرى وواذا قيل فالع وفاعل وبارئ وسائر صفات الفعل فل فعناه ان وجوده وجود شريف يفيض عنه وجود الكل فيضابا لازما وان وجود غيره حاصل منه وتابع لوجوده كما يتبع النور الشمس والاسخان النار ولا تشبه العالم اليه نسبة النور الشمس الاقتصال النور عنها ولا فليس هو كذلك فان الشمس لا تشعر بفيضان النور عنها ولا النار بفيضان الوجود غيره في فقيضان ما يفيض بن الاول عالم بذاته وان ذاته مبدأ لوجود غيره في فقيضان ما يفيض عنه معلوم له فليس به غفلة عا يصدر منه ولا هو ايضاً كالواحد منا اذا وقف بين عن مين الشمس فاندفع حر الشمس عن المريض بسبه لا باختياره ولكنه عالم به وهو غير كاده أيضا له فان

<sup>-</sup> وبارى وفاعل V¹, U ; وفاعل وبار R : وفاعل وبارى " - فاذا U " - قاذا C " - قاذا C " - قاذا C " - قانات . قان E مسات . قان E النور " - كان وجود 6 - فان E : دائير C النور عنها ( E om. (bonnot ) النور عنها ( E om. (bonnot ) النور عنها ( E om. (bonnot ) النور قان E نام النار بقيضان E منه C : فليس به F , G , K - الوجود بغيره E - فليس في V , وليست له E ، منه C : منه C , وليست له E ، فليس في C ، وليست له E ، فليس في C ، وليست له E ، ولا النار بقيضان وانه عالم بان C . و قانان C . و قانان C . ايضا E . و قانان C . و قانا

قديم فعناه سلب العدم عنه أولا واذا قيل باقه فعناه اسلب العدم عنه 24 آخرا ويرجع حاصل القديم والباقى الى وجود ليس مسبوقا بعدم ولا ملحوقا بعدم و واذا قيل و اجب الوجود فعناه انه موجود لا علة له 22 وهو علة لغيره فيكون جما بين السلب والإضافة اذ ننى علة له سلب و وهو علة لغيره أضافة ، واذا قيل عفل فعناه انه موجود برى، عن 23 وجعله علة لغيره أضافة ، واذا قيل عفل فعناه انه موجود برى، عن 23 المادة و كل موجود هذا صفته فهو عقل أى يعقل ذاته ويشعر به ويعقل غيره وذات الله هذا صفته أى هو برى، عن المادة فاذن هو عقل وعقل غيره وذات الله عمول عنه معبر واحد ، واذا قيل عافل فعناه ان ذاته 24 الذي هو عقل فله معقول هو ذاته فانه يشعر بنفسه ويعقل نفسه من حيث انه ماهية مجردة عن المادة غير مستورة عن ذاته الذي من حيث انه ماهية مجردة عن المادة لا يكون شي، مستورا عنه ولما عقل نفسه كان عاقلا ولما كان نفسه معقولا لنفسه كان معقولا

 $<sup>23. - {}^{1} \</sup> V \ add.$  الله  $; \ q \ add.$  [ ما ] .  $- {}^{1} \ add.$  من V : add. من V : Add

V] 19.Reducunt ca ad negat. et relat.: 20.«Primus, Princip., Ens, Substantia.» 153

محض وزعموا ان كل ذلك عبارة عن معنى واحد لا كثرة فيه وهذا من العجائب و فينبغى ان نحقق مذهبهم للتفهيم أولا أثم نشتغل العجراض فان الاعتراض على المذاهب في قبل تمام التفهيم التفهيم على المذاهب على عاية

- 19 والعمدة فى فهم مذهبهم انهم يقولون ذات المبدأ واحد وانما ة تكثر الاسامى باضافة شى اليه أو اضافته الى شى أو سلب شى عنه والسلب لا يوجب كثرة فى ذات المسلوب عنه ولا الاضافة توجب كثرة فلا ينكرون اذن كثرة السلوب وكثرة الاضافات ولكن الشأن فى رد هذه الامور كلها الى السلب والإضافة
- 20 فقالوا اذا قيل له اول فهو اضافة الى الموجودات بعده و واذا 10 قيل مبرا فهو اشارة الى ان وجود غيره منه وهو سبب له فهو اضافة الى معلولاته و واذا قيل موجود فعناه معلوم واذا قيل موهر فعناه الوجود مسلوبا عنه الحلول فى موضوع وهذا سلب واذا قيل

 $<sup>19. - {}^{1}</sup>$  G, U add. واحدة  $19. - {}^{2}$  E, G, K, R, V واحدة  $19. - {}^{3}$  واحدة  $19. - {}^{4}$  E add. والاضافة  $19. - {}^{5}$  R والاضافة  $19. - {}^{5}$  R والاضافة  $19. - {}^{5}$  R والاضافة  $19. - {}^{5}$  R, U, Y واحد  $19. - {}^{5}$  R, U, Y واحد  $19. - {}^{5}$  R, U, Y واحد  $19. - {}^{5}$  الأضافة  $19. - {}^{5}$  الإضافة  $19. - {}^{5}$  الإضافات  $19. - {}^{5}$  R الإضافات  $19. - {}^{5}$  الإضافات  $19. - {}^{5}$  R الإضافات  $19. - {}^{5}$  R  9

<sup>20. —</sup> هذا : مبدا نا به على الله على ا

تصور ثبوت ماهيته في العقل قبل وجوده فالوجود مضاف الى الماهية سوا كان لازما بحيث لا تكون اللهية الا موجودة الاهية الا موجودة كالسماء أو عارضا بعد ما لم يكن كاهية الانسانية أمن وزيد وعرو وماهية الاعراض والصور الحادثة وزعوا أوان هذه الكثرة أيضاً وماهية الاعراض والصور الحادثة وزعوا أوان هذه الكثرة أيضاً بحب أوان تنفى عن الاول ويقال ليس له ماهية الوجود مضاف 17 اليها بل الوجود الواجب له كالماهية لغيره فالوجود الواجب ماهية وحقيقة كما أن الانسانية والشجرية والسمائية والسمائية ماهية اذ لو ثبت ماهية لكان الوجود الواجب لازما لتلك الماهية غير مقوم لها واللازم تابع ومعلول فيكون الوجود الواجب معلولا في مقوم مناقض لكونه واجبا

ومع هذا فانهم يقولون للبارئ انه مبدأ وأول وموجود وجوهر 18 وواحد وقديم وباق وعالم وعقل وعاقل ومعقول وفاعل وخالق ومريد وقادر وحى وعاشق ومعشوق ولذيذ وملتذ وجواد وخير

يكون  $^{15}$  K من حيث  $^{16}$  R : بحيث  $^{17}$  كالهيّة و  $^{17}$  كالهيّة و  $^{18}$  كالهيّة و  $^{18}$  كالهيّة و  $^{18}$  كالهيّة و  $^{18}$  كالهيّاء  $^{18}$  كالهيّاء  $^{18}$  كالهيّاء  $^{19}$  كالهيّاء  $^{19}$  كالهيّاء  $^{19}$  كالهيّاء  $^{19}$  كالهيّاء  $^{19}$  كالهيّاء  $^{19}$  كالهيّاء وصور  الهيّاء وصور كالهيّ

له ماهية P : مناف P : P

 <sup>18. —</sup>  $^4$  F, G, K, A الباری شالی E, V, Y, T الباری ثمالی R, الباری سیحانه و تمالی R, الباری شالی R الباری سیحانه و تمالی P, C الباری سیح البار

- 15 الرابع كثرة عقلية تحصل بتركيب الجنس والنوع فان السواد سواد ولون والسوادية غير اللونية في حق العقل بل اللونية جنس والسوادية فصل فهو مركب من جنس وفصل والحيوانية غير الانسانية في العقل فان الإنسان حيوان وناطق والحيوان جنس والناطق فصل وهو مركب من الجنس والفصل وهذا نوع كثرة 5 فزعموا ان هذا أيضاً منفى عن المبدأ الاول
- 16 والخامس كثرة تلزم من جهة تقدير ماهية وتقدير وجود لتلك الماهية فان للانسان ماهية قبل الوجود والوجود يرد عليها ويضاف اليها وكذى المثلث مثلا له ماهية وهو انه شكل يحيط به ثلاثة اضلاع وليس الوجود جزءا من ذات هذه الماهية مقوما لها ولذلك 10 يجوز ان يدرك العاقل ماهية الانسان وماهية المثلث وليس يدرى ان لهما وجودا في الاعيان أم لا ولو كان الوجود " مقوما لماهيته" لما

الكثرة V: الوحدة " - فانتفت

<sup>-</sup> والفصل \*T : والنوع \* - تتركب ، لتركيب V : بتركيب " - 15. - فني V : فان \* 3 : والفصل \*T : والفصل \* 4 : والفصل \*F, U وهو \*C, F, U : فالميوان \*P, G, K, R, V, Y : والحيوان \*P : والحيوان \*C : V : ان هذا ايضا \*V : والحيوان \*P : ان هذا \*T : ان هذا ايضا \*V : والحيوان \*C : ان هذا \*T : ان \*T : ان

فهما شيئان مختلفان بالحد والحقيقة في يحصل بمجموعها شيء واحد هو الجسم وهذا ايضا منفي عن الله فلا يجوز ان يكون الباري صورة في جسم ولا مادة في هيولي لجسم ولا مجموعها أمان بحموعها فلا محموعها فلا مادة في هيولي الجسم بالكمية عند التجزئة أن فعلا أو وها فلا فلعلتين احديهما أن انه منقسم بالكمية عند التجزئة أن فعلا أو وها والثانية أن انه منقسم أبالمعنى الى الصورة والهيولي ولا يكون عادة لانها تحتاج الى الصورة وواجب الوجود مستغن من كل وجه فلا يجوز ان يرتبط وجوده بشرط قو آخر سواه ولا يكون صورة لانها تحتاج الى مادة

الثالث الكثرة بالصفات بتقدير العلم والقدرة والارادة فان 14 هذه الصفات ان كانت واجبة الوجود كان وجوب الوجود مشتركا بين الذات وبين هذه الصفات ولزمت كثرة في واجب الوجود وانتفت الوحدة الو

**<sup>14.</sup>** — <sup>4</sup> F, G, K, R, Y بتقدیر  $V, T^*, q$  بتقدیر  $V, T^*, q$  بیقدیر  $V, T^*, q$  بین  , T

# المبدأ الاول لا ينقسم بالقول الشارح كا لا ينقسم بالكمية وعليه وعليه البنى اثبات وحدانية الله عندهم "

- 11 ﴿ بِل زَعُمُوا أَن التوحيد لا يَتُم الا المِثْبَاتِ الوحدة لذات الباري من كل وجه واثبات الوحدة النفي الكثرة من كل وجه والكثرة تتطرق الى الذوات من خمسة اوجه
- 12 الاول بقبول الانقسام فعلا أو وها فلذلك لم يكن الجسم الواحد واحدا مطلقا فانه واحد بالاتصال القائم القابل للزوال فهو منقسم في الوهم بالكمية وهذا عال في المبدأ الاول
- 15 الثانى ان ينقسم الشيء فى العقل الى معنيين مختلفين لا بطريق الكمية كانقسام الجسم الى الهيولى والصورة فان كل واحد من 10 الهيولى والصورة وان كان لا يتصور ان يقوم بنفسه دون الآخر

 $<sup>11. - {}^4</sup>$  F  $omit. ۷۱ - {}^2$  F, G, K واثبات الرحدة  $11. - {}^4$  F  $omit. ۷۱ - {}^4$  F, G, K واثبات الرحدة  $11. - {}^4$  E واثبات الرحدة  $11. - {}^4$  E واثبات الرحدة  $11. - {}^4$  E بنقی  لکثرة من کل وجه  $11. - {}^4$  E بنقی  <sup>12. — &</sup>quot;قبول " E, F², K, R, U, Y, و للانصال " E, F², K, R, U, Y, القائم " E, F², K, R, U, Y, القائم " G : القابل للزوال " - . [? العام ] وهو القائم " C ، القابل (om. ) . ( ا

sed ) الهيو لا Y ك في العقل . U omit , الذي المقل في العقل أ - 13. و العقل ال

كدلالة الحيوان والناطق على ما تقوم به ماهية الانسان فانه محيوان وناطق ومدلول لفظ الحيوان من الانسان غير مدلول لفظ الحيوان من الانسان غير مدلول لفظ الناطق فيكون الانسان متركبا من اجزاء تنتظم في الحد بالفاظ تدل على تلك الاجزاء ويكون اسم الانسان لمجموعه وهذا لا تتصور ودون هذا لا تتصور التثنية والتثنية

والجواب انه مسلم انه لا تتصور التثنية الا بالمغايرة في شيء ما 9 وأن المتاثلين من كل وجه لا يتصور تغايرها ولكن قولكم ان هذا النوع من التركيب محال في المبدأ الاول تحكم محض فما البرهان عليه

### ولنرسم هذه المسئلة أعلى حيالها فان من كلامهم المشهور ان 10

<sup>10. —</sup> ان P ان C بسئلة K, U, Y المسئلة E, F, G, R, V, T ان C بسئلة - ° P ان C بسئلة - ° G, K, R, U, Y, T ان من E بن من F, V omit.

واحد ها آانان لاختلاف ذاتيها أما اذا لم يختلف الذاتان كالسوادين ثم اتحد الزمان والمكان لم يعقل التعدد" ولو جاز ان يقال في وقت واحد في عل واحد سوادان لجاز" ان يقال أن حق كل شخص انه شخصان ولحكن ليس يبين أن بينها مغايرة واذا استحال التماثل من كل وجه ولا بد من الاختلاف ولم يمكن بالزمان ولا والمكان فلا يبقى الا الاختلاف في الذات ومها اختلفا في شي فلا يخلوا اما ان اشتركا في شي أو لم يشتركا في شي فهو عال اذ يلزم ان لا يشتركا في أن الوجود ولا في وجوب الوجود ولا أن كون كل واحد قامًا بنفسه لا أن في موضوع واذا المستركا في شي واختلفا في شي كان ما فيه الاشتراك غير ما فيه أن الاختلاف في كون كل واحد قامًا بنفسه لا أن في موضوع الوجود الاختلاف في كون كل واحد قامًا بنفسه لا أن في موضوع الوجود الاختلاف في كون كل واحد قامًا بنفسه الا الشتراك غير ما فيه أن المنتلاف في كون ثم تركيب وانقسام أن بالقول وواجب الوجود الشارح الذلا يتركب فيه وكا لا ينقسم بالكمية فلا ينقسم أيضا بالقول الشارح على تعدده أن ذلا يتركب ذاته من أمور يدل القول الشارح على تعدده أن الدلا المنارح على تعدده الدلا المنارح على تعدده الدلا المنارح على تعدده المنارك على تعدد المنارك على تعدده المنارك على تعدد المنارك على المنارك على تعدد المنارك المنارك على المنارك المنا

<sup>8. -</sup> ولا R; اذ P : اذ لا E,F,G,K,U,V,Y اذ E : وواجب P - ووجوب P : وواجب

فان كان لذاته فينبغي ان لا تكون الحمرة لونا وان لا يكون هذا النوع أعنى اللونية الا لذات السواد وان كان السواد لونا \* لعلمة جعلته الونا فينبغي أن ان يعقل سواد ليس بلون أي لم تجعله العلة لونا فان ما " يثبت 1 للذات زائدا 1 على الذات بعلة " عكن تقدير 1 عدمه ال ة في الوهم وان لم يتحقق في الوجود ولكن يقال هذا التقسيم خطأ في الوضع فلا يقال للسواد" انه الون الذاته قولا يمنع ان يكون ذلك " لغير ذاته و كذلك " لا يقال ان هذا الموجود " واجب لذاته أو " لا علة له 2 لذاته قو لا 2 عنع ان يكون ذلك 2 لغير ذاته بحال 2

مسك مهم الثاني ان قالوا لو فرضنا واجبي الوجود لكانا 6 10 متماثلين من كل وجه أو مختلفين فان كانا متماثلين من كل وجه فلا يعقل التعدد والاثنينية اذ السوادان هما اثنان اذا كانا في محلين أو في محل واحد ولكن في وقتين اذ السواد والحركة في محل واحد في وقت

<sup>.</sup> لا يكون K, T : لاتكون G, V . لا يكون R . فلا ينبغي E . فلا ينبغي - " G, V ون الاتكون K, T . فلا ينبغي E نكون = " G, K, R, U, V, Y, q اذ لونا E : لونا E : كون = " G, K, R, U, V, Y, q تكون فاغا E, F, K, U, Y فان ما G, R, V فان ما E, F, K, U, Y فاغا — الله الك E, G, Y الله الك K باله الك , U به الله الك E, G, K, U بالله الك : V الله الك E, G, Y بالله الك الك - عدما P : عدمه الله E, G, U, V عدما الله E, G, U, V عدما الله E, G, U, V عدما الله الله الله E, G, U, V عدما Y ن , G omit. - 10 F, G, K, V اون E, R, U, Y اون F, P ان E, E, : له T, q و الوجود ( G : الرجود ( C : الوجود ( G : الرجود ( C : I ) ) ) ) ) ) ) ) R, U, V, Y, q om. — 25 mss. 9 فولا E : قولا E : ولا E : ولا E : قولا P, U, V om. خلك = 25 E; G, U, T2 بعال : F1, K, P, V, A, B, I, q الع , F2 vid. عال

<sup>6.</sup> \_ <sup>4</sup> U مو ان T : ان E, F, G, K, R, V, A, B و سلكهم U, Y om. ان T1 ، أو B, I om. - " U om. في - " mss. 10 : الو G : الو T1 ، T1 الن الم

الذى لا علة له لا علة له "لذاته او لسبب تقسيم خطأ لان نفى العلة واستغناء الوجود عن العلة لا يطلب له علة فاى معنى لقول القائل ان ما لا علة له لا علة له "لذاته أو لعلة " اذ قولنا " لا علة له سلب عض والسلب المحض لا يكون له سبب ولا يقال فيه انه لذاته أو لا لذاته أو وان عنيتم بوجوب الوجود وصفا ثابتا لواجب الوجود وسفا ثابتا لواجب الوجود لا علة لوجوده فهو غير مفهوم في نفسه والذي ينسبك من لفطه نفى العلة لوجوده وهو سلب محض لا يقال فيه انه لذاته أو لعلة حتى يبنى على وضع هذا "التقسيم غرض فدل ان هذا برهان من خرف لا اصل له ب بل نقول معنى انه "واجب الوجود انه لا علة لوجوده ولا علة لوجوده ولا علة الكونه بلا علة وليس كونه 10 بلا علة "لكونه بلا علة وليس كونه 10 بلا علة "لكونه بلا علة النشاب اذ لو قال قائل السواد لون لذاته أو لعلة فضلا عما يرجع الى السلب اذ لو قال قائل السواد لون لذاته أو لعلة فضلا عما يرجع الى السلب اذ لو قال قائل السواد لون لذاته أو لعلة

اذ " — نقض G, R : بعض G, R : " E, F, K, V, Y, T, z كيف : G, R اذ " E, F, G, K, V : لذاته " — اذا E : لو

الوجود الا ما لا ارتباط لوجوده بعلة بجهة "من الجهات وزعموا ان نوع الانسان مقول على زيد وعلى عمرو و وليس زيد انسانا لذاته اذ لو كان السانا لذاته لل كان عمرو انسانا أبل لعلة "جعله انسانا وقد جعل عمرا ايضا انسانا فت كثرت الانسانية بتكثر المادة الحاملة " لها وتعلقها ايضا انسانا فت كثرت الانسانية فكذلك أثبوت وجوب الوجود بالمادة معلول له يكون الانسانية فكذلك أثبوت وجوب الوجود لواجب الوجود وقد الله وان كان لعلة فهو اذن معلول وليس بواجب الوجود وقد ظهر بهذا ان واجب الوجود لا بدوان " يكون واحدا

فدنا قولكم نوع وجوب الوجود لواجب الوجود لذات أو لعلة 3 القسيم خطأ فى وضعه فانا قد بينا ان لفظ وجوب الوجود فيه اجمال 10 الا ان يراد به نفى العلة فلتستعمل هذه العبارة فنقول لم يستحيل ثبوت موجودين لا علة لهما وليس احدها علة للآخر ، فقولكم "ان

س جهة E قب س

<sup>3. —</sup>  $^{1}$  U om.  $_{2}$   $_{3}$   $_{4}$   $_{5}$   $_{7}$   $_{7}$   $_{7}$   $_{7}$   $_{8}$   $_{7}$   $_{8}$   $_{8}$   $_{8}$   $_{9}$   $_{9}$   $_{1}$   $_{2}$   $_{3}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{2}$   $_{3}$   $_{4}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{2}$   $_{3}$   $_{4}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{2}$   $_{3}$   $_{4}$   $_{4}$   $_{4}$   $_{5}$   $_{5}$   $_{7}$   $_{7}$   $_{7}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{1}$   $_{2}$   $_{3}$   $_{4}$   $_{4}$   $_{5}$   $_{5}$   $_{5}$   $_{7$ 

#### مسئلت

نی بیاد، عفرهم عن اقامهٔ الدلیل علی الله الله و امد واله لا مجوز فرض اثنین واحی الوجود کل واحد منهما لا علم له

واستدلالهم على هذا بمسلكين

1 المسلك الاول قولهم انهما لوكانا اثنين لكان نوع وجوب ة الوجود مقولا على كل واحد منهما وما قيل عليه انه واجب الوجود فلا يخلوا أما ان يكون وجوب وجوده لذاته فلا يتصور ان يكون لغيره أو وجوب الوجود له لعلة فيكون ذات واجب الوجود معلولا وقد اقتضت علة له وجوب الوجود ونحن لا نريد بواجب

V. - <sup>1</sup> E, F, G, K, R, V, A شده : U, Y, B, I, T أسئة الحاصة = <sup>2</sup> E, F, P,
 Y, T أما : R على مداكين و الله تعالى . al. (الله تعالى . al. ) على مداكين و : على مدا يعدل على مدا عمل

المسلك فنقول له هل يتصوّر أن يحدث شيء يبق أم لا فأن قالوا لا 19 فهو محال وان قالوا نعم ْ قلنا فاذا قدرنا كل يوم ْ حدوث شيء وبقاءه اجتمع الى الآن لا محالة موجودات لا نهاية لها فالدورة وان كانت منقضية فحصول موجود فيها يبقى ولا ينقضي غير مستحيل وبهذا ة التقدير يتقرر الاشكال ولا غرض في ان يكون فلك الباقي نفس آدمي أو جني أو شيطان أو ملك أو مـا شئت من الموجودات وهو لازم على كل مذهب لهم اذ " اثبتوا دورات لا نهاية لها

<sup>[</sup> مع كل ١٠٠. ] q add. [ مع كل ١٠٥ . نقول " - الم عال ٢٠ فيقال ٧ : فنقول " - 19. - ° E, F, G, K, V بلی : R, Y برم " - الا ال بلی P ، پومه P : يومه مخرج من ان P : غرض في ان يكون " - تتقدر E - بحصول K , لمصول E بالمصول اذا E, K, V, A : اذ E, K, V, A • وهذا لازم لهم V : وهو لازم \* - شنا E \*

فالانسان قد يفرض ذلك في وهمه واغا الحكلام في الموجود في 17 الاعيان لا في الاذهان الا يبقى الانفوس الاموات وقد ذهب بعض الفلاسفة الى انها كانت واحدة أزلية قبل التعلق بالابدان وعند مفارقة الابدان تتحد فلا يكون فيه عدد فضلا من ان توصف بانه لا نهاية لها وقال آخرون النفس تابع للمزاج واغا معني الموت عدمها ولا قوام لها بجوهرها دون الجسم فاذن لا وجود في النفوس الا في حق الاحياء والاحياء الموجودون محصورون ولا تنتفي النهاية عنهم والمعدومون لا يوصفون أصلا لا بوجود النهاية ولا بعدمها الا في الوهم اذا فرضوا موجودين

18 والجواب أن هذا الاشكال في النفوس أوردناه على أبن سينا " 10 والفارابي " والمحققين " منهم أذ حكموا بأن النفس " جوهر قائم بنفسه وهو اختيار ارسطاليس " والمعتبرين " من الاوائل . ومن عدل عن هذا

<sup>— &</sup>lt;sup>5</sup> G, K, R, Y مرص U , يمرض له V , يمرض U , U مرص U مرص U . Y vid. نالاعيان U , U

<sup>17. —</sup>  ${}^4$  F, K, P Y : G, R, U, V, Y Y و  ${}^4$  F, K, R, Y : فيه  ${}^6$  E,  ${}^7$  خلا  ${}^6$  F, K, R, Y : فيه  ${}^8$  F, K, R, U, Y, T :  ${}^9$  F, K, R, U, Y, Y :  ${}^9$  F, K, R, U, V, Y :  ${}^9$  F, K, R, U, V, Y :  ${}^9$  F, K, R, U, Y, Y :  ${}^9$  F, K, R, U, Y : فاذا  ${}^9$  F, K, R, U, Y : فاذا  ${}^9$  F, K, R, U, Y : فاذن  ${}^9$  F, K, R, U, Y :  ${}^9$  F, K, R, U, Y : في النفوس  ${}^9$  F, K, T : في النفوس  ${}^9$  F, U, Y :  ${}^9$  F, F, F, E :  ${}^9$  F :  ${}^9$ 

 $<sup>18. - ^4</sup>$  E, G, K, U,  $V^*$  اوردنا حله V: اوردناه F, U, Y ابن سينا F, U, Y ابن سينا F, U, Y ابن سيناء F ابن سيناء F ابن سيناء F ابن سيناء F ابن سيناء F (F, G, R, U, V, Y is F, F, F, K, P is F, F, G, K, R, U النفوس F السطوطاليس F, السطوطاليس F: السطاطاليس F: السطاطاليس F: السطاطاليس F: والمنتبرين F: F: المنتبرين F: المنتب

وليس كل ما صدق أعلى الآحاديلزم ان يصدق على المجموع اذ أل يصدق على المجموع اذ أل يصدق على كل واحد انه واحد وانه بعض وانه جزء ولا يصدق ألم على المجموع وكل موضع عيناه أن من الارض فانه قد أن استضاء أن الشمس فى النهار أن وأظلم بالليل وكل واحد حادث بعد ان لم يكن وأي أي له أول والمجموع عندهم ما له أول

فتبين أن من يجوز حوادث لا أول لها وهي صور العناصر 15 الاربعة والمتغيرات فلا يتمكن من انكار علل لا نهاية لها ويخرج من هذا انه لا سبيل لهم الى الوصول الى اثبات المبدأ الاول لهذا الاشكال ويرجع فرقهم الى التحكم المحض

ا فان قيل الدورات ليست موجودة في الحال ولا صور العناصر 16 وانما الموجود منها صورة واحدة بالفعل وما لا وجود له لا يوصف بالتناهي وعدم التناهي الا اذا قدّر في الوهم وجودها ولا يبعد ما يقدر في الوهم وان كانت المقدرات أيضا بعضها على لا لبعض يقدر في الوهم وان كانت المقدرات أيضا بعضها على لا لبعض

ولا  $^{17}$  — او  $^{16}$  , اذ قد  $^{16}$  E,  $^{16}$  E,  $^{16}$  E,  $^{16}$  E,  $^{16}$  U,  $^{16}$  E على المجموع — اضا  $^{18}$   $^{10}$  فقد  $^{10}$  : فانه قد  $^{19}$  — عاماه  $^{19}$  : عبناه  $^{19}$  — ويصدق  $^{19}$  E,  $^{19}$  E,  $^{19}$  E,  $^{19}$  U,  $^{19}$  —  $^{19}$  E,  $^{19}$  E,  $^{19}$  U,  $^{19}$  E,  $^{19}$  C,  $^{19}$  U,  $^{19}$  C,  $^{19}$ 

<sup>16. — °</sup> G om. الدورات " - الدورات " K (!) المندرات " - المندرات " K : K (!) المندرات " F, R, U, Y بيمد " - بيمد " - بيمد " K : R, R, R, U, Y بيمد " - المندرات " K : M. — \* E, F, G, K, Y بيمد " - المندرات " R, F, G, K, Y بيمد " - المندرات " R, F, G, K, Y بيمد " - المندرات " R المندرات " R المندرات " - المندرات " E, F, G, K, Y بيمد " - المندرات " - المندر

13 فان قيل فهذا يو دى الى أن يتقوم واجب الوجود بمكنات الوجو د وهو عال "

24 قلنا ان اردتم بالواجب والممكن ما ذكرناه فهو نفس المطلوب فلا نسلم انه محال وهو كقول القائل يستحيل ان يتقوم القديم بالحوادث والزمان عندهم قديم وآحاد الدورات حادثة وهي ذوات 10 أوائل والمجموع لا أول له فقد تقوم ما لا أول له بذوات أوائل وصدق ذوات ذوات الاوائل على الآحاد ولم يصدق على المجموع فكذلك في يقال على كل واحد ان له فاعلة ولا يقال للمجموع علم علم المحموع علم علم المحموع علم المحموع علم المحموع العلم المحموم العلم المحموم العلم المحموم العلم المحموم المحموم العلم المحموم المحموم العلم المحموم العلم المحموم العلم المحموم المحموم المحموم المحموم المحموم المحموم العلم المحموم ال

<sup>- &</sup>lt;sup>2</sup> P add. وان كان <sup>3</sup> برائدة على ذاته . R, U, Y وان كان <sup>3</sup> برائدة على ذاته . R, U, Y وان كان <sup>4</sup> mss. 6 كل Y بركل و بانه ليس له <sup>4</sup> به . F om. — قان كل V بركل بركا و بانه ليس اله <sup>4</sup> بيس له الله يو اليس اله و اليس اله بيس الله و اليس الله بيس الله و اليس الله بيس الل

**<sup>13.</sup>** - وهو (R, Y) وهو (R, Y) يتقوم (R, Y) وهو (R, Y) وهو (R, Y) عال (R, Q) عال (R, Q)

<sup>14. —</sup>  $^4$  mss. 9 : بالواجب الوجود R : بالواجب  $^2$  mss. 11 الدولاء :  $^3$  cd is in the circle :  $^3$ 

138

الوجود الآن "خارجا عن النهاية واقعـا " على ترتيب في الوجود أي بعضها بعد البعض " والعلة غايتها ان يقال انها قبل المعلول بالطبع كما يقال انها فوق المعلول بالذات لا بالمكان" فاذا لم يستحل ولل ذلك في القبل الحقيقي " الزماني فينبغي " ان لا يستحيل في القبل " الذاتي 5 الطبعي° وما بالهم لم يجوزوا أجساما بعضها فوق البعض ° بالمكان° الى غير نهاية " وجوزوا موجودات بعضها قبل البعض " بالزمان " الى غير ٥٠ نهاية ٢٠ وهل هذا الا تحكم بارد لا أصل له

فان قيل البرهان القاطع على استحالة علل الى غير نهاية "ان 11 يقال كل واحد من آحاد العلل ممكنة في نفسها أو واجبة فان كانت 10 واجبة فلم تفتقر الى علة ° وان كانت مكنة فالكل موصوف بالأمكان وكل ممكن فيفتقر الى علة زائدة على ذاته فيفتقر الكل الى علة خارجة عنها "

قلنا لفظ الممكن والواجب° لفظ مبهم الا ان يراد بالواجب ما 12

R, U, V, Y الحقيقي . E, F القبل . — قد E om. القبل . — 17 U om. الحقيقي . — 18 K . و الطبع £ , الطبع £ , الطبعي G, U, Y : في القبل ™ . . . العمل U : في القبل ت سبغي . . V, البعض 24 - النهاية T . البعض E, G2, CE بعض - 22 K omit. بالمكان . V, النهاية T = دون P: الى غير P: ماريان E om. - على الريان تا الريان تا بالريان التهارية النهاية : الى غير خاية 3 - الحقيقي .E add و 2 E على 5 : فان قيل 6 . 11. - 1 على عام المعالم على 11. الحقيقي المعالم على المعالم المعا ا. ان تكون T, q بكن في نفسه G في غير عكنة في انفسها V : مكنة في نفسها P, R, U, Y : أو واجبة فان كانت واجبة فلم(ل U ) تفتقر ( يفتقر E, T ) الى علة " — ممكنة في نفسها : وأن كانت ممكنة فالكل mss. 9 - أو واجب فان كان واجبا فلم ينتقر الى علة G . Tite على ذاته فغنة و الكل وكل ذلك ( s. p. ) وإن كان مكنا فالكل G وان كان مكنا فالكل و الله عكنا فالكل 10 lais i G ais

او يراد V : ويراد أ - الواجب والمبكن R, U, Y : المكن والواجب " - . 12.

لاعدادها اذ لم تزل نطفة من انسان وانسان من نطفة الى غير نهاية ثم كل أنسان مات فقد بقى نفسه وهو العدد غير نفس من مات قبله ومعه وبعده وان كان الحكل بالنوع واحدا فعند كم فى الوجود في كل حال نفوس لا نهاية لاعدادها أله

و فان قيل النفوس ليس لبعضها ارتباط بالبعض ولا ترتيب لها لا و الطبع ولا بالوضع وانما نحيل في نمن موجودات لا نهاية لها اذا كان لها ترتيب بالوضع كالاجسام في انها مرتبة بعضها فوق البعض أو كان لها ترتيب بالوضع كالعلل والمعلولات وأما النفوس فليست كذلك لها ترتيب بالطبع كالعلل والمعلولات وأما النفوس فليست كذلك قلنا وهذا الحكم في الوضع ليس طرده بأولى من عكسه فلم أحلتم أحد القسمين دون الآخر وما البرهان المفرق ومم تنكرون 10 على من يقول ان هذه النفوس التي لا نهاية لها لا تخلوا عن ترتيب اذ وجود بعضها قبل البعض فان الايام والليالي الماضية لا نهاية لها واذا قدرنا وجود نفس واحد في كل يوم وليلة كان الحاصل في

<sup>10. —</sup> أ E. G, U, V, q مناه المناه ال

الثانى وهو الخاص بهذه المسئلة هو ان يقال ثبت تقديرا ان هذه الموجودات لها علة ولكن لعلتها علة ولعلة العلة علة كذلك وهكذى الى غير نهاية وقولكم انه يستخيل اثبات علل لا نهاية وهكذى الى غير نهاية وقولكم انه يستخيل اثبات علل لا نهاية وها لا يستقيم منكم فانا نقول عرفتم ذلك ضرورة بغير وسط و وعرفتموه بوسط ولا سبيل الى دعوى الضرورة وكل مسلك ذكرتموه في النظر بطل عليكم بتجويز حوادث لا أول لها واذا جاز ان يدخل في الوجود ما لا نهاية له فلم يبعد ان يكون بعضها علة للبعض وينتهى من الطرف الاخير الى معلول لا معلول له ولا ينتهى من الجانب الآخر الى علة لا علة لما كما ان الزمان السابق له آخر وهو الجانب الآخر الى علة لا علة لها كما ان الزمان السابق له آخر وهو موجودة معاً في الحال له و فان زعمتم ان الحوال والمعدوم لا يوصف موجودة معاً في الحال ولا في بعض الاحوال والمعدوم لا يوصف بالتناهي وعدم التناهي فيلزمكم النفوس البشرية المفارقة للابدان فانها لا تفني عندكم والموجود المفارق للبدن من النفوس لا نهاية

<sup>6. —</sup>  $^1$  الثان V, T الثان A, B, I, q الوجه الثانى V, T الثانى  $^1$  الثانى  $^1$  الثانى  $^2$  الماص لهده  $^2$  الماص لهده  $^3$  الماص لهده  $^3$  الماص لهده  $^4$  الماص لهده الم

 $T_{*}=0$  و سط  $T_{*}=0$  و سط  $T_{*}=0$  و سلط  $T_{*}=0$  المحمد  $T_{*}=0$  و سلط  $T_{*}=0$  و سلط  $T_{*}=0$  المحمد  $T_{*}=0$  و سلط  $T_{*}=0$  و

الاول فانا لم نعن به "الا موجودا" لا علة له وهو ثابت بالضرورة و لا نعم لا يكون المبدأ الاول هي السموات لانها عدد ودليل التوحيد يمنعه فيغرف بطلانه بنظر في صفة المبدأ ولا يجوز ان يقال انه سما واحد أو جسم واحد أو شمس أو غيره لا لانه جسم والجسم مركب من الصورة والهيولى والمبدأ الاول لا يجوز ان والمبدأ الاول لا يكون مركبا وذلك يعرف بنظر ثان والمقصود ان موجودا لا علة لوجوده ثابت بالضرورة والاتفاق واغا الخلاف في الصفات وهو الذي نعنيه بالمبدأ الاول

5 والجواب من وجهين

امدهما انه يلزم على مساق مذهبكم ان تكون اجسام العالم 10 قديمة كذلك لا علة لها وقولكم ان بطلان ذلك يعلم بنظر ثان فسيبطل ذلك عليكم في مسئلة التوحيد وفي نني الصفات بعد هذه المسئلة "

موجود (J (s. p) = − الا يعي به U = −

<sup>4. — &</sup>lt;sup>4</sup> U scrib. نعم ut titul. — <sup>2</sup> F, G, K, U, V Y: E, Y Y 9 — <sup>3</sup> mss. 9

عدوده U: عدد <sup>5</sup> — السارات E, U, V: السموات F, G, K: سفل E, G, R, Y: مع السموات E, U, V, T: سفل U: يقال U: يقال U: بنظر U: بنظر U: بنظر U: يقال U: يقال U: بنظر U, V, T: بنظر E, F, G, K, V, B: بنظر E, I, T² add. واحد المداول I at non Æ, A, T¹, q. — الاجتلاف Y: سوالهيولا Y: سوالهيولا Y: سوالهيولا Y: سوالهيولا X: سوالهيولا E, من الصورة والهيول U: Y: Y: Y: المناف المداول E, G, K, U, V المداول الاختلاف E: الملاف المداول P II F, G, K, V, B: من هيولي وصورة U: الاختلاف E, G, K, V, B: المداول X: V Y: P. Tind.

 $<sup>5. - {}^{4}</sup>$  E, F, G, K, R, U $^{2}$ , Y مساق دهبکم V مساق برهانکم V مساق برهانکم V مساق V مسات V مساق V مس

الى ابطال ا

\_ • Æ, T, z إيطال B, I برهان

<sup>. —</sup> أن المالم صانع G, K, q برد E : نرد G, K, q برد E : نرد G, K, q برد E : نشاهد الله بالمالم صانع V, T : نرد الله المالم بالماله بالماله E : نشاهد الماله بالماله T : نشاهد الماله E : نشاهد الماله E : نشاهد الماله الماله تا الله الماله E : نشاهد الماله تا الله الماله E : نشاهد الماله الم

#### 'āltur

## نى ياد عِبرُهم ْ عن ْ الاستدلال على وجود ' الصائع العالم ْ

فقول الناس فرقتان فرقة أهل الحقّ وقد رأوا ان العالم حادث وعلموا ضرورة أن الحادث لا يوجد بنفسه فافتقر الى صائع فيعقل ومذهبهم فى القول بالصانع وفرقة أخرى هم الدهرية وقد رأوا العالم قديما كما هو عليه ولم يثبتوا له صانعا ومعتقدهم مفهوم وان كان الدليل يدل على بطلانه وأما الفلاسفة فقد رأوا أن العالم قديم ثم أثبتوا له مع ذلك صانعا وهذا المذهب بوضعه متناقض لا يحتاج فيه المنبوا له مع ذلك صانعا وهذا المذهب بوضعه متناقض لا يحتاج فيه المنبوا له مع ذلك صانعا وهذا المذهب بوضعه متناقض لا يحتاج فيه المنبوا له مع ذلك صانعا وهذا المذهب بوضعه متناقض لا يحتاج فيه المنبورة المنبور

 $IV. - {}^{1}E, G, K, V, A$  مسئله الرابعة : R مسئله  $(cum = in\ marg\ ); U, Y, B, I$  المسئلة الرابعة : R (titul.) مسئله B, I من B, B من B, I المسئلة المالم : B, I من B, I المسئل المالم : B, I مانع المالم : B, I مانع المالم : B, I مانع المالم : B, I مانع المالم : B, I مانع المالم : B, I مانع المالم : B, I مانع المالم : B, I مانع المالم : B, I

<sup>1. —</sup> شمع درة 1. شرورة 1. شرورة 1. 1. شمع درة 1. شمع 1. شمع درة ألم درة 1. شمع درة ألم

فلتتقبل مبادى هذه الامور من الانبياء وليصدقوا فيها اذ 71 العقل لا " يجيلها وليترك البحث عن الكيفية والكمية والماهية فليس ذلك مما يتسع له القوى البشرية ولذلك قال صاحب الشرع تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في ذات الله الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله الله ولا تتفكروا في ذات الله ولا تتفكروا في ذات الله ولا تتفكروا في ذات الله ولا تله ولا تتفكروا في ذات الله ولا تله ولا تتفكروا في ذات الله ولا الله ولا تتفكروا في ذات الله ولا تله ولا تله ولا تله ولا تله ولا الله ولا تله ولا تله ولا الله ولا تله ولا تله ولا تله ولا الله ولا تله ولا الله ولا تله ولا الله و

 $71. - {}^4R$  والمقبل (G, V) والمتقبل (G, V) والمتقبل (G, V) والمقبل والمقبل (G, V) والمقبل والمقبل والمقبل والمقبل والمقبل والمقبل والمقبل والمقبل و

صدور "اثنين من واحد مكابرة المعقول أو اتصاف المسدأ بصفات قديمة أذلية مناقض للتوحيد فهاتان دعوتان باطلتان لا برهان لهم عليها فانه ليس يعرف "استحالة صدور الاثنين من واحد كم يعرف "استحالة كون الشخص الواحد في مكانين وعلى الجملة لا يعرف بالضرورة ولا بالنظر وما المانع من أن يقال المبدأ الاول عالم قادر مريد في نفعل ما يشاء ويحكم ما يريد يخلق المختلفات والمتجانسات كا يريد وعلى ما يريد أفاستحالة في هذا لا يعرف "بضرورة ولا نظر" كا يريد وعلى ما يريد أفاستحالة المعجزات فيجب قبوله وأما البحث وقد ورد "به الانبياء المؤيدون بالمعجزات فيجب قبوله وأما البحث مطمع والذين طمعوا في طلب المناسبة ومعرفته وجع حاصل نظرهم 10 الى ان المعلول الاول من حيث انه ممكن الوجود صدر منه فلك ومن حيث انه يعقل نفسه صدر منه نفس الفلك وهذه حماقة لا اظهار مناسبة

<sup>\*</sup> المقول \* F, K, P, R صحول \* E, K, D, T صحدر \* صحدر \* صحدر \* صحدر \* المقول \* K, P, R المقول \* V, T صحوره \* صحوره \* - للمقول \* V, T المقول \* E, G, K<sup>4</sup>, W معررة \* - للمقول \* V, الاثنين \* V صحدر \* E om. - \* mss. \* محدور \* E, K, U, W معرف \* P صحدر \* تعرف \* D صحدر \* B صحدر \* D صحدر \* المنين \* C صحدر \* المنين \* D صحدر \* المنين \* D صحدر \* المناين \* D صحدر \* D صحد

 $<sup>^{\</sup>circ}$  70. —  $^{\circ}$  F, G ألله  $^{\circ}$  E, K, U, V, Y,  $^{\circ}$  الله  $^{\circ}$  R,  $^{\circ}$  الله  $^{\circ}$  R  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$   $^{\circ}$  E om.  $^{\circ}$  B om.  $^{\circ}$  I om.  $^{\circ}$  G add:  $^{\circ}$  ومعرفته  $^{\circ}$  C  $^{\circ}$  G add:  $^{\circ}$  وهذه  $^{\circ}$  C  $^{\circ}$  وهذه  $^{\circ}$  R, V, V, Y,  $^{\circ}$  R,  $^{\circ}$  C  $^{\circ}$  E, R, U, V, Y,  $^{\circ}$  R,  $^{\circ}$  C  $^{\circ}$  E, R, U, V, Y,  $^{\circ}$  R,  $^{\circ}$  E, R, U, V, Y,  $^{\circ}$  R,  $^{\circ}$  E, R, U, V, Y,  $^{\circ}$  R,  $^{\circ}$  E, R, U, V, Y,  $^{\circ}$  C  $^{\circ}$  E,  $^{\circ}$  R,  $^{\circ}$  C  $^{\circ}$  E,  $^{\circ}$  C  $^{\circ}$ 

ولصانعه "شيئان آخران" وهذا "اذا" قيل في انسان" ضعك منه فكذى "في موجود آخر اذ إمكان الوجود قضية لا تختلف باختلاف ذات الممكن انسانا "كان أو ملكا أو فلكا "فلست "ادرى كيف يقنع المجنون في نفسه " بمشل هذه " الاوضاع فضلًا من "العقلاء والذين " يشقون "الشعر بزعمهم "في المعقولات

فادد قال قائل فاذا أبطلتم مذهبهم فاذى تقولون أنتم أتزعمون أنه 68 يصدر من الشيء الواحد من كل وجه شيئان مختلف ان فتكابرون المعقول أو تقولون المبدأ الاول فيه كثرة فتتركون التوحيد أو تقولون لا كثرة في العالم فتنكرون الحس أو تقولون لزمت بالوسائط وتضطرون الى الاعتراف عا "قالوه

فلنا نحن لم نخض في هذا الكتاب خوض مهد وانما غرضنا ان 69 نشوش دعاويهم' وقد حصل على أنا نقول ومن زعم ان " المصير الى

E: ولصائده E — و كذلك كيف يلزم E , كيف يلزم E , و كذا يلزم E : يلزم E . وصائعه E . وصائعه اخرين E . E

فان قبل T, فان قبل R, U, Y, B, I فان قال قائل T, R, V, Y, B, I فان قبل T, فان قبل R, U, Y, B, I فائل قبكابرون T, K وبكابرون Y, K, W فيكابرون Y, K, W فيكابرون Y, T فيكابرون Y, T فيكابرون Y, T فيكابرون Y, T فيكابرون Y, C في فيكابرون Y, C في فيكابرون Y, C في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, في فيكابرون X, في فيكابرون X, في فيكابرون X, في فيكابرون X, في فيكابرون X, في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W في فيكابرون X, W و فيكابرون X, W و في

<sup>69. - 1</sup> E ومن زعم الى ان ( . U ( s. p. ) : ومن زعم ان 2 - دعوام E om. -

واحدة فان كان اختلاف صفاتها وجواهرها وطبائعها دل على اختلافها فكذى الكواكب مختلفة لا محالة ويفتقر كل واحد الى علة لصورته وعلة لهيولاه وعلة لاختصاصه بطبيعته المسخنة أو المبردة أو المسعدة أو المنحسة ولاختصاصه بموضعه ثم لاختصاص جملها باشكال البهائم المختلفة وهذه الكثرة ان تصور ان تعقل في المعلول الثاني تصور المعلول في المعلول الشاني وقع المعلول في المعلول وقع المعلول السنغناء

والتحكمات الفاسدة ولكن كيف لا تستحيون من قولكم ان والتحكمات الفاسدة ولكن كيف لا تستحيون من قولكم ان كون المعلول الاول ممكن الوجود اقتضى وجود جرم الفلك الاقصى منه وعقله نفسه اقتضى وجود نفس الفلك منه وعقله الاول يقتضى 10 وجود عقل منه وما الفصل بين هذا وبين قائل عرف وجود انسان غائب وانه ممكن الوجود وانه يعقل نفسه وصانعه فقال يلزم ممكن الوجود وجود فلك فيقال وأى مناسبة بين كونه ممكن الوجود وجود فلك فيقال وأى مناسبة بين كونه ممكن الوجود والله عقل للزم من كونه عاقلا لنفسه الوجود وبين وجود فلك منه وكذلك يلزم من كونه عاقلا لنفسه

<sup>— &</sup>quot;F,K فكذى P,R,U,V,Y,T فكذلك E,G: فكذلك - "R voc. وكذى P,R,U,V,Y,T فكذى E,G فكذى P,R,U,V,Y,T فكذى P,R المباددة المبادة المباددة المبادة المباددة 
<sup>67. — &</sup>quot;mss. 10 سلمنا : P الثانى P : المثانى P : R, U, Y وهو F, K, R, U الشانى P : المثانى P : R, U, Y : سلمنا كم G مثل نفسكم فى . V, Y, B, T, q ان سلمنا E : سلمنا كم G . قد سلمنا كك E, V ناس المثنا كم B : يقتضى E : كون - كان V om. كان E, V : كون - كان E, V ناس المثنى P : كون - كان B : كون - كان B : كون - كان B : كون - كان C : كان B : كون - كان كان كون - كان كان كون - كان كان كون - كان كان كون - كان كان كون - كان كون - كان كون - كان كون - كان كون - كان كون - كون - كان كون - كون - كان كون - كون

من جهة العلة لازم واثنان أوثلث أفا المحيل لأربع وخمس أو مختل المحيل لأربع وخمس والمحتلات الحيل الالف أوالا أن في المحتلم بمقدار دون مقدار فليس بعد مجاوزة الواحد مرد وهذا أيضا قاطع

ثم نقول أهذا ألف ونيف ومئتا كوكب وهي مختلفة العظم الكواكب وفيه ألف ونيف ومئتا كوكب وهي مختلفة العظم والشكل والوضع واللون والتأثير والنحوسة والسعادة فبعضها على صورة المنسان على صورة الحمل والثور والاسد وبعضها على صورة الانسان ويختلف تأثيرها في محل واحد من العالم السفلي في التبريد والتسخين والسعادة والنحوس وتختلف مقاديرها في ذاتها ، فلا 66 والتسخين والسعادة والنحوس واحد مع هذا الاختلاف ولو جاز هذا الما يقال الكل نوع واحد مع هذا الاختلاف ولو جاز هذا الحائر ان يقال كل اجسام العالم نوع واحد في الجسمية فيكفيها علة

 $<sup>-^{12}</sup>$  E, K وثلثة  $-^{13}$  F, K وثلث  $+^{13}$  F, K وثلث  $+^{13}$  F, R وثلث  $+^{14}$  E, R, U, V, Y, T وثلث  $+^{14}$  Mss. 8 الديع وخمس  $+^{15}$  E, F, G, K وما  $+^{16}$  E, K, U, V, Y, T وما كذا  $+^{16}$  F, K, Y و ما كذا  $+^{16}$  E, G, R, U و ما كذا  $+^{16}$  E, G, R, U و ما كذا  $+^{16}$  E, G, R, U, Y  $+^{16}$  E, G, U, V, W,  $+^{16}$  E, G, K, V, W و الالف  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E  $+^{16}$  E, F, G, K, V في  $+^{16}$  E  <sup>65. —</sup>  $^{1}$ E ل  $_{2}$ U, Y add.  $_{2}$ D  $_{3}$ E, B,  $_{4}$ U  $_{5}$ L  $_{6}$ D  $_{1}$ E  $_{2}$ D  $_{3}$ D  $_{4}$ D  $_{5}$ D  $_{5}$ D  $_{5}$ D  $_{5}$ D  $_{6}$ D  $_{6}$ D  $_{7}$ D

<sup>66. — &</sup>lt;sup>4</sup> E, G, K, V, W فلا الكل  $^2$  - ولا  $^2$  نا  $^3$  E, F, G, K, U, Y الكل  $^3$  E, G, K, W الإجسام  $^4$  E, G, K, W الجسام  $^4$  E, G, K, W فيكفيها  $^4$  اجسام العالم  $^4$  الجسام  $^4$  تناه  $^4$  الجسام  $^4$  فيكفيها  $^4$  فيكفيها  $^4$ 

يقال انها لازمة لا بعلة مع انها ليست ضرورية فى وجود المعلول الاول جاز ان يقدر ذلك مع العلة الاولى ويكون وجودها لا بعلة ويقال انها لزمت ولا يدرى عددها وكلا تخيل وجودها بلا علة مع الاول الاول تخيل ذلك بلا علة مع الثانى بل لا معنى لقولنا مع الاول والثانى اذ ليس بينها مفارقة فى زمان ولا مكان في لا يفارقها فى والثانى اذ ليس بينها مفارقة فى زمان ولا مكان في لا يفارقها فى مكان وزمان وبجوز ان يكون موجودا بلا علة لم يختص أحدها بالإضافة اليه "

63 فان قيل لقد كثرت الاشياء حتى زادت على ألف ويبعد ان تبلغ الكثرة في المعلول الاول الى هذا الحد فلذلك أكثرنا الوسائط

64 قلنا 'قول القائل يبعد هذا رجم ْ ظن لا ْ يحكم به فى المعقولات 10 الا أن يقول أنه يستحيل فنقول لله يستحيل وما المردّ والفيصل معها جاوزنا الواحد واعتقدنا أنه يجوز أن يلزم المعلول الاول لا

الاقصى 1 أما يصدر الا من معنى واحد بسيط والبسيط لا يوجب الا بسيطا 1 في الشكل 1 وهو الحلو عن المعنى وهو الحلو عن الحواص المميزة وهذا أيضا لا مخرج 1 منه 2 منه 2

فان قيل لعل في المبدأ أنواعا من الكثرة لازمة لا من جهة 60 المبدأ والها ظهر لنا ثلاثة أو أربعة والباقى لم نطلع عليه وعدم عثورنا على عينه لا يشككنا في ان مبدأ الكثرة كثرة وان الواحد لا يصدر منه كثير "

قلنا فاذا 'جوّزتم هذا فقولوا ان الموجودات كلها على كثرتها 61 وقد بلغت آلافا "صدرت من " المعلول الاول فلا يحتاج ان يقتصر ' 10 على جرم الفلك الاقصى ونفسه ' بل يجوز ان يكون قد " صدر ' منه جميع النفوس الفلكية والانسانية وجميع الاجسام الارضية والسماوية " بانواع كثرة " لازمة فيها لم يطلعوا " عليها فيقع الاستغنا ، بالمعلول الاول ، ثم يلزم منه " الاستغنا ، بالعلة الاولى فانه ' اذا جاز تولد كثرة 62

<sup>- ¥</sup> E, G, K, V, W, q الاعلى U : الاقصى الاجتلاف - 15 E, G, K, V, W, q الاختلاف - 15 E, G, K, V, W, q الاختلاف - 17 F يخرج E : يخرج E : يخرج E : يخرج E : يخرج E : يخرج E : يخرج E : يخرج E : بيط V, A, B, T : الاختلاف

G. —  $^1$  mss.  $^1$  انواع  $^2$  انواع  $^2$  المحل فى المبدأ انواع  $^3$  المبدأ انواع  $^3$  المبدأ انواع  $^3$  المبدأ انواع  $^3$  المبدأ انواع  $^3$  المبدأ  $^3$  المبد

<sup>61. —</sup> افاتا (۱) بالغًا ج. و آلافا الله بالغا بالغ

- فنقول وتمين "جهة النظام هل هو كاف فى وجود ما به "النظام" أم يفتقر الى علة موجدة أون كان كافيا فقد استغنيتم عن وضع العلل فاحكموا بان كون النظام فى هذه الموجودات اقتضى هذه الموجودات بلا علة زائدة وان كان ذلك لا يكفى بل افتقر الى علة فذلك أيضاً لا يكفى للاختصاص بالمقادير بل يحتاج أيضاً الى علة التركيب
- 59 الثالث ان الفلك الاقصى انقسم الى نقطتين ها القطبان وها ثابتا الوضع لا يفارقان وضعها واجزاء المنطقة يختلف وضعها فلا يخلوا الما ان كان جميع أجزاء الفلك الاقصى متشابها فلم لزم تعين نقطتين من بين سائر النقط لكونهما قطبين أو أجزاؤها عنعلفة فني 10 بعضها خواص ليست في البعض فما مبدأ تلك الاختلافات والجرم

احدها أنه مركب من صورة وهيولى وهكذى كل جسم 55 عندهم فلا بد لكل واحد من مبدأ اذ الصورة تخالف الهيولى وليست كل واحدة على مذهبهم علة مستقلة للاخرى حتى يكون أحدها بواسطة الآخر من غير علة أخرى زائدة عليه والمناه الآخر من غير علة أخرى زائدة عليه والمناه المناه الثانى ان الجرم الاقصى على حد مخصوص فى الكبر فاختصاصه 66 بذلك القدر من بين سائر المقادير زائد على وجود ذاته اذ كان ذاته مكنا أصغر منه وأكبر فلا بدله من مخصص بذلك المقدار زائد على المعنى البسيط الموجب لوجوده لا كوجود العقل فائه وجود محض لا يختص في بقدار مقابل لسائر المقادير فيجوز ان يقال لا كالمحتاج الله المحتاج الله علة بسيطة

فان قيل سببه انهُ الوكان اكبر منه لكان مستغنى عنه في 57 تحصيل النظام الكلي ولوكان أصغر منه لم يصلح للنظام الكلي ولوكان أصغر منه لم يصلح للنظام الكلي ولوكان أصغر منه لم يصلح النظام الكلي ولوكان أصغر منه الم يصلح الم يصلح النظام الكلي ولوكان أصغر منه الم يصلح ال

مبدأ له وليس هو من ضرورة وجود ذات المعلول وهــذا ايضا لا مخرج منه "

53 الاعتراض الثالث هو أن عقل المعلول الأول ذات نفسه عين أ ذاته أو عيره فان كان عينه فهو محال لان العلم غير المعلوم وان كان أ غيره فليكن كذلك في المبدأ الأول فيلزم منه كثرة ويلزم فيه أق تربيع لا تثليث بزعهم فانه أذاته وعقله نفسه وعقله مبدأه وانه ممكن الوجود بذاته ويمكن أن إن يزاد أنه أنه واجب الوجود بغيره في فيظهر تخميس وبهذا يتعرف أن تعمق هؤلا في الهوس أنه

54 الاعتراض الرابع ان نقول التثليث لا يكني في المعلول الالاول فان جرم السماء الاول لزم عندهم من معنى واحد من ذات 10 المبدأ وفيه تركيب من ثلاثة أوجه

<sup>— &</sup>lt;sup>8</sup> E om. — <sup>9</sup> E, F, K, R, U, V, Y, q وجود G om. — <sup>10</sup> F, z منیه : mss. 9

<sup>54. —</sup>  $^4$  E, G, B نقول  $^2$  : نقول  $^4$  F, G, K, R, U, Y,  $^7$  المعاول  $^8$  —  $^4$  E, V : السماء الاول  $^8$  —  $^4$  F, G, K, R, U, Y,  $^7$  المعاول  $^8$  —  $^4$  E, V : السماء الاولى  $^8$ 

قلنا لزمه ذلك بعلة أو "بغير" علة فان كان بعلة فلا علة الا المبدأ 51 الاول وهو واحد ولا " يتصور ان يصدر منه الا واحد وقد صدر وهو فات المعلول فالثاني كيف يصدر منه الا واحد وقد صدر فليزم وجود " الاول موجودات بلا علة كثيرة " وليلزم " منها فليلزم " وجود " الاول موجودات بلا علة كثيرة " وليلزم المئ يعقل هذا من حيث ان واجب الوجود لا يكون الا واحدا والزائد على الواحد ممكن والممكن يفتقر " الى علة فهذا اللازم في حتى المعلول ان كان واجب الوجود بذاته " فقد بطل قولهم اللازم في حتى المعلول ان كان واجب الوجود بذاته " فن علة ولا علة له واجب الوجود فان امكان الوجود ضروري في كل معلول أما كون المعلول علم علما بالعلة ليس " ضروريا في وجود فرات كل معلول أما كون العلول عالما بالمعلول ليس ضروريا في وجود ذات بل لزوم العلم بالمعلول اظهر من بالمعلول ليس ضروريا في وجود ذات بل لزوم العلم بالمعلول اظهر من بالمعلول ليس ضروريا في وجود ذات بل لزوم العلم بالمعلول اظهر من نادم العلم بالمعلول الله فانه لا

لقوله "\* ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم الظانين بالله ظن السوء المعتقدين ان الامور" الربوبية يستولى أعلى كنهها القوى "البشرية المغرورين بعقولهم زاعمين ان فيها مندوحة عن تقليد الرسل أواتباعهم أفلا جرم اضظروا الى الاعتراف بان لباب معقولاتهم ورجعت الى ما لوحكى فى منام لتعجب منه ولا الجواب الثانى هو ان من ذهب الى ان الاول لا يعقل الا نفسه الما حاذر من لزوم الكثرة اذ لو قال به لزم ان يقال عقله غيره غير عقله نفسه وهذا لازم فى المعلول الاول فينبغى ان لا يعقل الا نفسه لانه لو عقل الاول أو غيره لكان ذلك غير ذاته ولافتقر الى علم علة غير علة ذاته ولا علة الاعلة ذاته "وهو المبدأ الاول فينبغى ان الا يعلم الا ذاته ولا علة الكثرة التى "نشأت من هذا الوجه

\* Coran, XVIII, 49 (... الطائين بالله ظال السُّوم); et cf. Coran, XLVIII, 6 (ما أشهدتُهم الطائين بالله طال السُّوم)

فان قيل لما وجد وعقل ذاته لزمه أن يعقل المدأ

V لغوله W :

**50.** — <sup>1</sup> G add. וופל ; at non E, F, K, P, R, U, V, Y, q.

الموجودات كلها بانواعها عقلا "كليا لا جزئيا اذ استقبحوا "قول القائل المبدأ الاول لا يصدر منه الا عقل واحد ثم لا يعقل ما يصدر منه الا عقل واحد ثم لا يعقل ما يصدر منه ومعلوله "عقل ويفيض "منه عقل ونفس فلك " وجرم فلك ويعقل نفسه ومعلولاته الثلاث " وعلته ومبدأه " فيكون المعلول اشرف قض من العلة من حيث ان العلة ما فاض منها الا واحد وقد فاض من هذا ثلاثة أمور والاول ما عقل الا نفسه وهذا عقل نفسه ونفس المبدأ " ونفس المعلولات ومن قنع ان يكون قوله في الله " راجعا الى هذه الرتبة فقد جعله احقر من كل موجود يعقل نفسه ويعقله " فان ما " يعقله نفسه ويعقل نفسه أشرف " منه اذا " كان هو لا يعقل فان ما " يعقله نفسه أشرف " منه اذا " كان هو لا يعقل فله في الله نفسه

فقد انتهى منهم "التعمق فى التعظيم الى ان أبطلوا كل ما 48 يفهم من "العظمة وقربوا حاله " من حال "الميت الذى لا خبر "له مما " يجرى فى العالم الا انه فارق الميت فى شعوره بنفسه فقط وهكذى " يفعل الله " بالزائف بن عن سبيله والناكبين لطريق "الهدى المنكرين

اذ استحقوا B م ثم استقبحوا V ، اذا استقبحوا E ، ج ، اذ استقبحوا B ، معند C ، ويفيض B ، ومعلول E ، F ، K ، ومعلول B ، R ، U ، V ، Y ، ويفيض B ، R ، U ، V ، ويفيض E ، F ، K ، ويفيض B ، الثلاثة E ، ونفس فلك 10 معند C ، ويفيض وفلك E ، ونفس فلك 10 ، ونفس فلك 10 ، ونفس فلك 10 ، ويفيض P ، الثلاثة بالمان بالمعلى المعالم الم

<sup>## 48. —</sup> منه U عن صد الفطنة E : التعظيم التعظ

ذاته ويعقل غيره . فان زعموا ان عقله فاته عين ذاته ولا يعقل ذاته ما لم يعقل انه مبدأ لغيره فان العقل يطابق المعقول فيكون راجعا الى ذاته فنقول والمعلول عقله فاته عين ذاته فانه عقل بجوهره فيعقل نفسه والعقل والعاقل والمعقول منه أيضا واحد ثم اذا كان عقله ذاته عين ذاته أ فليعقل ذاته معلولا لعلة أن فانه كذلك والعقل وعلا بقابق المعقول فيرجع الكل الى ذاته فلا كثرة أذن وان كانت العقول فيرجع الكل الى ذاته فلا كثرة أذن وان كانت العقول فيرجع الكل المول فليصدر منه المختلفات ولنترك النوع من الكثرة وحدانية ترول بهذا النوع من الكثرة

46 فان قيل الاول لا يعقل الا ذاته وعقله ذاته هو عين ذاته 10 فالعقل والعاقل والمعقول واحد ولا يعقل غيره

47 والجواب° من وجهين

احدها ان هذا المذهب لشناعته هجره ابن سينا ' وسائر المحققين وزعموا ان الاول يعلم " نفسه مبدأ لفيضان " ما يفيض منه ويعقل "

Mss. 12 alib — "mss. 12 alib — "12 F — "14 V om. alib — "15 F — "15 E, Folk — "16 E — "16 E — "16 E, Folk — "16 E, Folk — "16 E, Folk — "16 E, Folk — "17 F, K, R, B, T وادا U , U ; فالتصدر V ; فالتصدر V ; فتصدر V ; فتصدر V ; فتصدر V ; فتصدر V . وصدر V . و ولترك به X : ولتترك به X : ولتترك به X : ولتترك ه E add.

R: والعاقل والمعقول " - هو . W, P وعقل K, P : وعقله ا - يوم المعقول والمعقول والمعقول والعاقل والمعقول هو V ; والمعقول والعاقل

47. — ° F, R, U والجواب: E, G, K, V, Y فالجواب E, G, K, R والجواب E, G, K, V, Y بن سينا F, U, Y بن سينا V, T, q بن سينا V, T, q بن سينا V, T, q بيقل P, E, G, K, U وزعموا انه يعقل P, C بيعقل P, P بنيضان F, P بنيضان C بيعقل P, P بنيضان

الثاني ولا فرق"

فان قيل امكان الوجود له من ذاته ووجوده من غيره فكيف 43 يكون ما له من ذاته وما له من غيره واحدا أ

قلنا وكيف يكون وجوب الوجود عين الوجود ويكن أن 44 وينى وجوب الوجود ويثبت الوجود والواحد الحق من كل وجه هو الذى لا يتسع للننى والاثبات أذ لا يمكن أن يقال موجود وليس بموجود او واجب الوجود وليس بواجب الوجود ويحكن ان يقال موجود وليس بواجب الوجود ويمكن أن يقال موجود وليس بواجب الوجود وليس الوجود وليس الوجود وليس الوجود وليس الوجود وليس الوجود ولنا يعرف الوحدة أن بهذا فلا أن يستقيم تقدير ذلك بمكن الوجود غير الوجود أن من أن امكان الوجود غير الوجود المكن

الاعتراض الناني هو ان نقول عقله مبدأه عين وجوده وعين 45 عقله نفسه أم غيره فان كان عينه فلا كثرة في ذاته الا في العبارة عن ذاته وان كان غيره فهذه الكثرة. موجودة في الاول فانه يعقل

<sup>-</sup> الله الكري P om : ولا فرق E, F, G, K, U, Y ولا فرق V كا ; P om ولا فرق

واحد K - " فان E , فان قلنا F : فان فيل ا - " K واحد

 $<sup>45 - {}^{\</sup>circ}$  U om. عقله A, T عقله B, q عقول A, T عقله

ومداخل الاعتراض على مثله الا تنحصر الولكنا نورد وجوها معدودة

الاول انه ممكن الوجود فنقول كونه ممكن الوجود عين وجوده الاول انه ممكن الوجود فنقول كونه ممكن الوجود عين وجوده أو غيره فان كان عينه فلا ينشأ منه كثرة وان كان غيره فهلا قلتم قل المبدا الاول كثرة لانه موجود وهو مع ذلك واجب الوجود في المبدا الاول كثرة لانه موجود وهو مع ذلك واجب الوجود فوجوب الوجود ألمختلفات منه لهذه الكثرة وان قيل لا معني لوجوب الوجود الا الوجود فلا معني لامكان الوجود الا الوجود أنه فلا معنى لامكان الوجود الا الوجود أن فان قلتم يمكن ان يعرف كونه موجودا ولا يعرف وجوده ولا يعرف وجوده والم يعرف وجوبه الا بعد دليل آخر فليكن غيره وبالجملة الوجود أمر عام ينقسم الى واجب والى فليكن غيره وبالجملة الوجود أمر عام ينقسم الى واجب والى فليكن فان كان فصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل الفصل المكن فان كان فصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل الفصل المكن فان كان فصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل الفصل المكن فان كان فصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل المكن فان كان فصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل الفصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل المكن فان كان فصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل الفصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل المعدد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل المعدد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل المحد القسمين ذائدا على العام فكذى الفصل المحدد القسمين ذائدا على العام فكذى المحدد المحدد المحدد القسمين ذائدا على العام فكذى المحدد المحد

المبدأ الأوّل الا واحد وهو ذات هذا والعقل الذي به يعقل نفسه ولزمه ضرورة لا من جهة المبدأ ان عقل المبدأ وهو في ذاته ممكن الوجود وليس له الامكان من المبدأ الاول بل هو لذاته ونحن لا نبعد ان يوجد من الواحد واحد يلزم فلا ذلك المعلول لا من جهة المبدأ أمور ضرورية اضافية أو فل غير اضافية فيحصل السببه كثرة ويصير بذلك مبدأ لوجود الكثرة فعلى هذا الوجه يمكن ان الالتقاء ولا يمكن الالتقاء ولا يمكن الالتقاء ولا يمكن الالتقاء ولا يمكن مذهبهم كذلك فهو الذي يجب الحكم به فهذا هو القول في تفهيم من مذهبهم

قلنا ما ذكرتموه تحكمات وهي على التحقيق ظلمات فوق 41 منام وآه الاستدل به على سوء مزاجه أو الورد جنسه في الفقهيات التي قصاري المطلب فيها تخمينات لقيل انها ترهات لا تفيد غلبات الظنون

الاولى الركبة R, U, Y المكان R, U, Y المكان P ( S mss. 9 ) من E ( G om. — 6 E, F, G, K, V و ورم 8 و ورم 9 : ورم 9 : ورم 9 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . ورم 10 . المعاول الواحد كثرة E, U, Y . ورم 10 . المعاول الواحد كثرة E, U, Y . المبدا العاول الواحد كثرة E, U, Y بالمبدا العام 10 . المبدا العام 10 . ورم 10 . المبدا العام 10 . ورم 10 . المبدا العام 10 . المبدا 10 . ا

الكواكب امتزاجات عتلفة يحصل منها المعادن والنبات والحيوان ولا يلزم ان يلزم من كل عقل عقل الى غير نهاية لان هذه العقول على العقول بعد المبدأ الاول عشرة والافلاك تسعة ومجموع هذه المبادى العقول بعد المبدأ الاول عشرة والافلاك تسعة ومجموع هذه المبادى الشريفة بعد الاول تسعة عشر وحصل منه أن تحت كل عقل من العقول الاول ثلاثة أشياء عقل ونفس فلك وجرمه فلا بد وان يكون في مبدئه تثليث لا محالة ولا يتصور كثرة في المعلول الاول الامن وجه واحد وهو انه يعقل مبدأه ويعقل نفسه وهو باعتبار الامن وجه واحد وهو انه يعقل مبدأه ويعقل نفسه وهذه معان فلاثة " محكن الوجود لان وجوب وجوده بغيره لا بنفسه وهذه معان الاشرف من هذه المعاني فيصدر منه العقل من حيث انه يعقل مبدأه الاشرف من هذه المعاني فيصدر منه العقل من حيث انه يعقل مبدأه ويصدر في انه يعقل مبدأه ويصدر أنفس الفلك من حيث انه يعقل منه العقل من حيث انه يعقل هذا التثليث من حيث انه ممكن الوجود بذاته وبيعقي أن يقال هذا التثليث من أين حصل في المعلول الاول ومبدؤه واحد فنقول الم يصدر من

بسبب اخر فان V : بسبب حركات الكواكب E, G, K, U هـ أم لوم T, q ولم منه T, q عصل T, q : بسبب اخر فان T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ امتراجا T, q هـ المتراج T, q هـ المتراج T, q هـ المتراج T, q هـ المتراج T, q هـ المتراج T, q المتراج T, q هـ المتراج T, q المتراج

 $<sup>39. - ^{1}</sup>$  فخرج  $^{1}$  E, V فخرج  $^{2}$  V  $^{2}$  الاول  $^{2}$  N  $^{3}$  E, G, K, V فخرج  $^{3}$  E, G, K, V يب  $^{2}$  E, U, Y فيلا  $^{2}$  جيب  $^{3}$  :  $^{3}$  شعة  $^{3}$   $^{4}$  البدا الاول  $^{4}$  C :  $^{5}$ 

<sup>40. -</sup> الاول . V : فنتول " - الاول . V و ينبغي V : فيبغي V النبغي V الاول . 40. - كالم

والفعل" فيها فهي متوسطة في الشرف فانها تتأثُّر من" العقول وتؤثُّر" في الاجسام ثم الاجسام عشرة تسع " سموات " والعاشر " المادة التي هي حشو مقعر فلك القمر والسموات" التسع" حيوانات فل اجرام ونفوس ولما ترتيب في الوجود كما نــذكره . وهو ان المبدأ الاول 37 ة فاض من وجوده العقل الاول وهو موجود قائم بنفسه ليس بجسم ولا منطبع في جسم يعرف نفسه ويعرف مبدأه وقد سميناه العقل الاول ولا مشاحة في الاسامي سمي ملكا أو عقلا أو ما أديد ويلزم عن وجوده ثلاثة أمور عقــل ونفس الفلك الاقصى وهي السماء التاسعة وجرم الفلك الاقصى ثم لزم من العقل الثاني عقب ثالث 10 ونفس " فلك الكواكب وجرمه ثم لزم من العقل الثالث عقل دابع ونفس فلك زحل وجرمه ولزم من العقل الرابع عقل خامس ونفس فلك المشترى وجرمه وهكذى عتى انتهى الى العقل الذي لزم منه عقل ونفْس فلك القمر وجرمه أ. والعقل الاخير الهو الذي يسمى 38 العقل الفَّعَّال ولزم ْ حشو فلك القمر وهي المادة القابلة للكون والفساد 15 من العقل الفعال وطبائع الأفلاك ثم ان المواد تمتزج بسبب حركات

يصدر منه 16 الا واحد"

تنقسم الى ما هي في عال كالاعراض والصور والى ما ليست تنقسم الى ما هي في عال كالاعراض والصور والى ما ليست في عال وهذا ينقسم الى ما هي عال لغيرها كالاجسام والى ما ليست بمحال كالموجودات التي هي جواهر قائمة بانفسها وهي تنقسم الى ما يؤثر في الاجسام ونسميها نفوسا والى ما لا يؤثر في الاجسام بل في النفوس ونسميها عقولا بجردة وأما الموجودات التي تحل في المحال كالاعراض فهي حادثة ولها علل حادثة وتنتهي الى مبدأ هو المحال من وجه دائم من وجه وهي الحركة الدورية وليس الكلام حادث من وجه دائم من وجه العمل عقول بحردة وهي التي لا في عال وهي ما ثلاثة اجسام وهي الحسما وعقول بحردة وهي التي لا تتعلق بالاجسام لا بالعلاقة الفعلية ولا بالانطباع فيها وهي أشرفها ونفوس وهي أوسطها فانها تتعلق بالاجسام نوعا من التعلق وهو التأثير المحلول القائمة النعلق التعلق وهو التأثير المحلول التعلق المن التعلق وهو التأثير المحلول التعلق المن التعلق وهو التأثير المحلول المحلول التعلق المن التعلق وهو التأثير المحلول المحلول المحلول التعلق المحلول التعلق المحلول المحلول التعلق المحلول

<sup>35.</sup> - <sup>4</sup> Æ, T اذا : B, I اذا : B, I اذا : G مو : G مو : G مو : G مو : G مو : G مو : G مو : G مو : G ما : G

<sup>36.</sup> — أقسام  $E^1$  , اقسام  $E^2$  . الجسام  $E^3$  . الجسام  $E^3$  . الجسام  $E^3$  . الحسام  $E^3$  . الحسام  $E^3$  . الحسام  $E^3$  . الحده الاجسام  $E^3$  . الحده الاجسام  $E^3$  . الحده الاجسام  $E^3$  . الحده الاجسام  $E^3$  . الخطية  $E^3$  . الخطيام  $E^3$  .

لواحد آخر فوقه وعلة لآخر تحته الى أن ينتهى الى معلول لا معلول له كا انتهى فى جهة التصاعد الى علة لا علة له وليس كذلك فان الجسم عندهم مركب من صورة وهيولى وقد صار البجماعها شيئا واحدا والانسان مركب من جسم ونفس ليس وجود أحدها من واحدا والانسان مركب من جسم ونفس ليس وجود أحدها من والخر بل وجودها جميعا بعلة أن اخرى والفلك عندهم كذلك فانه مجرم ذو نفس ألم تحدث النفس بالجرم ولا الجرم بالنفس ابل كلاهما صدرا أمن علة سواها فكيف وجدت هذه المركبات أمن 42 علة واحدة فيبطل قولهم لا يصدر من الواحد الا واحد أو من علة مركبة فيتوجه السؤال فى تركب العلة الى ان يلتقى بالضرورة مركبة فيتوجه السؤال فى تركب العلة الى ان يلتقى بالضرورة من مركبة فيتوجه السؤال فى تركب العلة الى ان يلتقى بالضرورة كيب ولا يتصور ذلك الا بالتقاء ألوحيث يقع التقاء المنط قولهم ان الواحد لا

<sup>34.</sup> —  $^{0}$  G و حولت  $^{1}$  و وجود  $^{1}$  :  $^{1}$  و وجود  $^{2}$  E, G,  $^{1}$  و أمن  $^{1}$  R,  $^{1}$  و أمن  $^{1}$  نام  $^{1}$  و أحد   أحد و

تبيض الثوب المغسول وتسود وجه الانسان وتذيب بعض الجواهر وتصلب بعضها وإما لاختلاف الآلات كالنجار الواحد ينشر بالميشار وينحت بالقدوم ويثقب بالمثقب وإما ان تكون كون كثرة الفعل بالتوسط بان يفعل فعلا واحدا أثم ذلك الفعل يفعل غيره فيكثر بالتوسط بان يفعل فعلا واحدا كلها محال في المبدأ الاول اذ ليس في ذاته واختلاف واثنينية وكثرة كاسيأتي في أدلة التوحيد ولا ثم اختلاف مواد فان الكلام في المعلول الاول والذي هي المادة الاولى مثلا ولا ثم اختلاف آلة اذ لا موجود مع الله في رتبته فالكلام في حدوث الآلة الاولى فلم يبق الاان تكون الكثرة في العالم على صادرة من الله بطريق التوسط كما سبق

33 فلنا فيلزم من هذا ان لا° يكون فى العالم شى المالم من واحد مركب من افراد بل تكون الموجودات كلها آحادا وكل واحد معلول الموجودات كلها أحادا وكل واحد معلول

<sup>32. - 0</sup> mss. 7 و Y و

في استحالة كون العالم فعلا لله على اصلهم بشرط مشترك بين الفاعل والفعل وهو انهم قالوا لا يصدر من الواحد الا شي واحد والمبدأ واحد من كل وجه والعالم مركب من مختلفات فلا يتصور ان يكون فعلا لله موجب أصلهم

<sup>:</sup> الله علم الله G : المادة G : المواد T : المواد G : ا

وانما الفاعل ذو الاصبع وهو المريد ولو قدر قديما لكانت حركة الاصبع فعلا له من حيث ان كل جزء من الحركة فحادث عن عدم فبهذا الاعتباركان فعلا وأما حركة الماء فقد لا "نقول اته" من فعل الله وعلى أى وجه كان فكونه فعلا من حيث فعله بل هو امن فعل الله وعلى أى وجه كان فكونه فعلا من حيث انه حادث إلا "نه دائم الحدوث وهو فعل من حيث انه حادث انه دائم الحدوث وهو فعل من حيث انه فاله فبل فاذا اعترفتم بان نسمة الفعل الى الفاعل من حيث انه

"ك فاله فبل فاذا اعترفتم بان أنسبة الفعل الى الفاعل من حيث انه موجود كنسبة المعلول الى العلة ثم سلمتم تصور الدوام فى نسبة العلة فنحن لا نعنى بكون العالم فعلا الاكونه معلولا دائم النسبة الى الله تعالى فان لم تسموا هذا فعلا فلا مضايقة فى التسميات بعد ظهور المعانى

28 فلنا ولا غرض من هذه المسئلة الابيان انكم تتجملون بهذه الاسماء من غير تحقيق وان الله عندكم ليس فاعلا تحقيقا ولا العالم فعله تحقيقا وان اطلاق هذا الاسم مجاز منكم لا تحقيق له وقد ظهر هذا

<sup>-</sup> فملا له : فعلا له " - فعلا له " الله قيد 0 mss. 10 قدر 10 G قدر 10 وقد 4 - له فيه 8 F omit. من حيث واما V ; فاما U : واما الله : الله تعادث " - من حيث واما V ; فاما U : واما الله : قد لا الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله : E بلغ الله تعادل الله : E بلغ : E بلغ الله : E بلغ

<sup>27. —</sup> أقد V , فان ; E, B, T فقد V , فان ; E, B, T فقد V , فان ; E, F, G, K, S, V فان ; R, U, Y فاذ : R, U, Y فاذ

<sup>28. — &</sup>lt;sup>1</sup> S, q add. الله <sup>2</sup> V om. الله <sup>3</sup> نفير <sup>3</sup> بيان P بيان <sup>4</sup> E, F, P, S الله نمالۍ G, K, V الله تمالۍ R, U, Y الله سيحانه V : الله قان V : وان <sup>6</sup>

كانت حركة الماء أيضاً داغة وهي مع دوامها معلولة ومفعولة "ولا يتنع ذلك بفرض الدوام فكذلك" نسبة العالم الى الله "

<sup>-</sup> فكذلك  $^{20}$  ومعقولة  $^{20}$  : ومعقولة  $^{21}$  F, P, S, V الله E, G, K,  $^{31}$  الله تعالى عز وحل  $^{31}$  ,  $^{31}$  الله تعالى عز وحل  $^{31}$  ,  $^{31}$  الله تعالى عن وحل

**<sup>26.</sup>** — <sup>4</sup> E, F, G, K, R<sup>4</sup> الاصبع : R<sup>2</sup>, U, V, Y, T, q الله = <sup>2</sup> E, F, K, P, S : قديما داغا : G, R, U, Y قديما داغا , T قديما داغا : E, G, R, V, T غرج : E, G, R, V, T قديما داغا : K, U T غرج : E, F, K, P, V, T عربها : R, U, Y عربها : R, U, Y

وليس كل ما يشترط في كون الفعل فعلا في ينبغى ان يكون بفعل الفاعل فان ذات الفاعل وقدرته وإدادته وعلمه شرط في كونه وليس ذلك من اثر الفعل ولكن لا يعقل فعل الامن موجود في كان وجود الفاعل شرطا وادادته وقدرته وعلمه وعلمه ليكون الفاعل في كن من اثر الفاعل في الفاعل في كن من اثر الفاعل

فان قيل ان اعترفتم بجواز كون الفعل مع الفاعل عير متأخر عنه فيلزم منه ان يكون الفعل حادثا ان كان الفاعل حادثا وقديما ان كان قديما وان شرطتم أن يتأخر الفعل عن الفاعل بالزمان فهذا محال اذ من حركة اليد في قدح ماء تحرك الماء مع حركة اليد لا قبله ولا بعده أذ لو تحرك بعده لكان اليد مع الماء قبل تنجيه في حيز أن الوحد ولو تحرك قبله لا لفصل الماء عن اليد وهو مع كونه معه واحد ولو تحرك قبله فان فرضنا اليد قديمة في الماء متحركة المعلولة وفعل أمن جهته فان فرضنا اليد قديمة في الماء متحركة المعلولة وفعل أمن جهته فان فرضنا اليد قديمة في الماء متحركة المعلولة المناء متحركة المعلولة المناء متحركة المناء من جهته المناء من جهته المناء مناء من جهته المناء من جهته المناء المناء من جهته المناء ا

<sup>24. —</sup> الفعل E : A : الفعل E : ما الفعل E : ما الفعل E : ما الفعل E : كان E : كان E : كان E : كان E : كان E : كان E : كان E : كان E : كان F : كان F : قديما المعالم ال

دام الارتباط دام الوجود وان انقطع انقطع لا أكما تخيلتموه من البناء ان البارئ و قدر عدمه لبقى العالم اذ ظننتم انه كالبناء مع البناء فانه ينعدم ويبقى البناء فان بقاء البناء ليس بالبانى بل هو باليبوسة المسكة لتركيبه اذ لو لم يكن فيه قوة ماسكة كالماء مثلا لم يتصور بقاء الشكل الحادث بفعل الفاعل فيه

والجواب ان الفعل يتعلق بالفاعل من حيث حدوثه لا من حيث 22 عدمه السابق ولا من حيث كونه موجودا فقط فانه لا يتعلق به فى الني حال الحدوث عندنا وهو موجود بل يتعلق به فى حال حدوثه من حيث انه حدوث وخروج من العدم الى الوجود فان نفى منه من من عنى الحدوث لم يعقل كونه فعلا ولا تعلقه بالفاعل وقولكم ان 23 كونه حادثا يرجع الى كونه مسبوقا بالعدم وكونه مسبوقا بالعدم ليس من فعل الفاعل وجعل الجاعل فهو كونه مسبوقا بالعدم كون الوجود فعل الفاعل أعنى كونه مسبوقا بالعدم فالوجود الذى كون الوجود فعل الفاعل أعنى كونه مسبوقا بالعدم فالوجود الذى ليس مسبوقا بعدم بل هو دائم لا يصلح لان يكون فعل الفاعل ليسلم مسبوقا بالعدم فالوجود الذى

23. — و ليس ع E و هو 2 S عن الكنه E, G, K, P, U, T عن المدم فالوجود الذي ليس مسبوقا . \* E om. و همل S المدم فالوجود الذي ليس مسبوقا . \* E, F, H, R, S, Y و لكنه ك المداعل T, فعلا للفاعل T, فعلا للفاعل E, F, H, R, S, Y ن الله الله على E, F, H, R, S, Y ان الله على ا

تأثير للفاعل فيه بحال ". وأما قولكم ان الموجود لا يمكن ابجاده ان 20 عنيتم به أنه لا يستأنف له وجود بعد عدم فصحيح وان عنيتم به أنه في حال كونه موجود الايكون موجدا "فقد بينا" انه يكون موجدا "في حال كونه معدوما فانه الما موجدا "في حال كونه معدوما فانه الما يكون الشيء موجدا " اذا كان الفاعل موجدا " ولا يحكون الفاعل "موجدا " في حال العدم بل في حال وجود الشيء منه والإيجاد مقارن لكون "الفاعل موجدا " وكون " المفعول موجدا " لانه عبارة مقارن لكون "الفاعل موجدا " وكون " المفعول موجدا " لانه عبارة عن نسبة الموجد الى الموجد " وكل ذلك مع " الوجود لا قبله فاذن " لا المجاد الالمجاد النسبة التي بها يكون الفاعل " وأبدا والمفعول موجدا . قالوا " ولهذا " قضينا بان " العالم فعل الله " أز لا 10 وأبدا وما من حال الا وهو " فاعل له لأن المرتبط بالفاعل الوجود فان

\_ 21 mss. 8 Jle: F vid. Jle, E Jle

أصلا وان العدم" في كونه عدما " لا يحتاج الى فاعل البتة فبق انه متعلق به " من حيث انه موجود وان " الصادر منه " مجرد الوجود وانه لا نسبة اليه الا الوجود " فان " فرض الوجود دائما فرضت النسبة دائمة واذا " دامت هذه النسبة كان المنسوب اليه أفعل " وأدوم تأثيرا لانه " لم يتعلق العدم بالفاعل بحال وفيقى ان يقال انه 19 متعلق "به من حيث انه حادث ولا معنى لكونه حادثا الا انه وجود بعد عدم والعدم لم يتعلق به فان " جعل سبق العدم وصف الوجود وقيل المتعلق به وجود محصوص لا كل وجود وهو وجود مسبوق بالعدم " فيقال كونه مسبوقا بالعدم " ليس من فعل فاعل " وصنع صانع بالعدم " فيقال كونه مسبوقا بالعدم " ليس من فعل فاعل " والعدم سابق عليه وسبق العدم ليس بفعل الفاعل" فالعدم " الهيس بفعل الفاعل " فالعدم المنت العدم المن فعل الفاعل " فلا تعلق له به فاشتر اطه " في كونه فعلا اشتراط ما لا "

العالم صنعه أن أن هذه لفظة اطلقتموها ونفيتم حقيقتها ومقصود المهددة المسئلة الكشف عن هذا التلبيس أن فقط

## الوجم الثاني

17

في ابطال كون العالم فعلا لله على اصلهم بشرط في الفعل وهو ان الفعل عبارة عن الاحداث والعالم عندهم قديم وليس بحادث ومعنى الفعل اخراج الشيء من العدم الى الوجود باحداثه وذلك لا يتصور في القديم اذ الموجود لا يمكن ايجاده فاذن شرط الفعل ان يكون حادثا والعالم قديم عندهم فكيف يكون فعلا لله و

18 فاله قبل معنى الحادث موجود بعد عدم فلنبحث أن الفاعل اذا أحدث كان الصادر منه المتعلق به الوجود المجرد أو العدم المجرد 10 أو كلاهما وباطل أن يقال أن المتعلق به العدم السابق اذ لا تأثير للفاعل في العدم وباطل أن يقال كلاهما أذ "بأن أن العدم "لا يتعلق به

<sup>- 11</sup> R vid. بالله سبحانه وتعالى R ; صنع الله U, Y : صنع الله R بالله بالله بالله R بالله

<sup>17. — &</sup>lt;sup>1</sup> E om. ف — <sup>2</sup> Æ, A, B انكار T : ابطال F, G, K ن : E, S, V انكار T : ابطال R, U, Y, T ف : E, F, K, T : بشرط R, U, V بشرط R, U, V ن ف : E, F, K, T ض : G, K, S, U, Y : فاذا و المرط G, لشرط E, T : فاذن E, T : فاذن F, P, S : فاذن R, U, Y : فاذا ك الله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; لله سبحانه R, U, Y : لله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; لله سبحانه R, U, Y : لله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; لله سبحانه R, U, Y : لله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; الله سبحانه R, U, Y : الله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; الله سبحانه R, U, Y : الله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; الله سبحانه R, U, Y : الله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; الله سبحانه R, U, Y : الله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E; الله سبحانه R, U, Y : الله تعلى عن قولهم علوًا كبيرًا E : الله كبيرًا

 $<sup>18. - ^4</sup>$  mss. II موجود G : والموجود G : موجود  $V^*$  بعد عدم  $V^*$  بعد عدم  $V^*$  بعد عدم  $V^*$  بعد عدم V : الموقد V : الموقد V : الموقد V : الموقد V : الموقد V :

الاستعارة . فدل ان الفاعل من صدر أن الفعل عن ارادته واذا أن لم يكن الله أن مريدا عندهم ولا مختارا أن لفعل أن لم يكن صانعا ولا فاعلا الا مجازا

فاد قبل نحن نعنى بكون الله فاعلا انه سبب لوجود كل موجود 15 سواه وان العالم قوامه به ولولا وجود البارئ لما تصور وجود العالم ولو قدر عدم السارئ لانعدم العالم كالو قدر عدم السمس لانعدم الضوء فهذا ما نعنيه بكونه فاعلا فان كان الخصم يأبى ان يسمى هذا المعنى فعلا فلا مشاحة فى الاسامى بعد ظهور المعنى فعلا فلا مشاحة فى الاسامى بعد ظهور المعنى

فلا غرضنا ان نبين ان هذا المعنى لا يسمى فعلا وصنعا وانما 16 المعنى بالفعل والصنع ما يصدر عن الارادة حقيقة وقد نفيتم حقيقة معنى الفعل ونطقتم بلفظه تجملا بالاسلاميين ولا يتم الدين باطلاق الالفاظ الفارغة عن المعانى فصرحوا بان الله لا فعل له حتى يتضح ان معتقد كم مخالف لدين المسلمين ولا تلبسوا بان الله صانع العالم وان

<sup>- &</sup>lt;sup>43</sup> F, U صدر : E, G, K, R, Y بصدر منه P, V بصدر منه <sup>45</sup> E, F, S الله : H, R, U, Y الله بيحانه Y, V الله تعالى K, V الله الله : G and (cf. n. 17). — <sup>47</sup> K لفمل (لعالم : S, U يغتار العمل ) , G ând. ( الغمل ) , G ând. ( الغمل ) , G ând. ( الغمل ) .

<sup>:</sup> الله " - الله سيحانه R, U ; الله تمالى G, V, Y : الله " R, U ، في سيحانه R, U ، هو R, U ، هو R, U ، هو R, V, Y : البارى " - البارى " - البارى " - البارى " - البارى تمالى R, U, V, Y ، الضوء " - البارى تمالى R, U, V, Y ، الضوء " - البارى تمالى " - " F, G, K, V ، الفوء " - بكونه تمالى " - سا U " - وان كان كان " R, U, V ، فان كان " - بقولنا E, P ، بكونه تمالى المعنى " ال

 $<sup>^{\</sup>circ}$  . ونطقتم بلفظه  $^{\circ}$  — بالصنع  $^{\circ}$  : بالأهل والصنع  $^{\circ}$  — وصنعا  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  فلا  $^{\circ}$  5 — بالاسامين  $^{\circ}$  . بالاسلامين  $^{\circ}$  — ولفظتم بلفظه  $^{\circ}$  , ونطقتم بلفظه  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  5 —  $^{\circ}$  6 — يتم الذب عن الدبن  $^{\circ}$  5 —  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  6 — يتم الذب عن الدبن  $^{\circ}$  8 .  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  8 .  $^{\circ}$  .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  2 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  2 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  2 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  4 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  4 .  $^{\circ}$  5 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  1 .  $^{\circ}$  2 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  4 .  $^{\circ}$  3 .  $^{\circ}$  4 .  $^{\circ}$  5 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  6 .  $^{\circ}$  7 .  $^{\circ}$  9 .  $^{\circ$ 

والسيف يقطع والثلج يبرد والسقمونيا تسهل والخبز يشبع والماء يروى وقولنا يضرب معناه يفعل الضرب وقولنا "تحرق" معناه تفعل "الاحتراق" وقولنا يقطع معناه يفعل القطع فان "قاتم إن كل فلك" بجاز كنتم متحكمين فيه من غير مستند

13 والجواب أن كل ذلك بطريق المجاز وانما الفعل الحقيقي ما 5 يكون بالارادة والدليل عليه انا لو فرضنا حادثا توقف في حصوله على أمرين أحدها ارادي والآخر غير ارادي أضاف العقل الفعل الى الارادي وكذي اللغة فان من ألقى انسانا في نار أفات يقال هو 14 القاتل دون النارحتي اذا قيل ما قتله الإفلان صدق قائله وفان كان

اسم الفاعل على المريد وغير المريد على وجه واحد لا بطريق كون 10 أحدها أصلا وكون الآخر مستعارا منه فلم يضاف القتل الى المريد لغة وعرفا وعقلا مع ان النار هي العلة القريبة في القتل وكان الملقى لم يتعاط الا الجمع بينه وبين النار ولكن لما ان كان الجمع بالارادة وتأثير النار بغير ارادة سمى قاتلا ولم تسم النار قاتلا الا بنوع من

<sup>13. -</sup> الى E om فرقف E و ذلك كله V : كل ذلك اله 3 E om النار z : نار 5 - فكذاك V ; فكذا F , R ; وكذال C ; نار 5 - فكذاك V ; فكذا ك ; E , R , Y ; فكذا ك 5 ; الر 5 - فكذاك ك 5 ; ك ذلك ك 6 ; ك أنار ك 5 أنار ك 6 ك أنار ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك 6 ك أنار ك

<sup>:</sup> وغير 3 حالى ... - على ... - وان G, K, R, U, Y نان E, F, P, S, V نان E, F, F, P, S, V نان ك ... - وعلى غير U نان المربد 5 حسصف U .. يضف V .. يضاف V .. بضف V .. وعلى غير U ... - في المربد G², S, Y ... - وكأن G² ... - هي ... - الا الى المربد G², S, Y ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... ك ... - الما الى المربد ك ... - الما الى المربد ك ... ك .

الطبع عنه لانه يبقى مجازا فانه لل أن كان سببا بوجه ما والفاعل ال أيضاً سبب سمى فعلا" مجازا . واذا قال فعل بالاختيار فهو تكرير 11 على التحقيق كقوله أراد وهو عالم ما أراده • الا انه لما تصوّر ان يقال فعل وهو مجاز ويقال فعل وهو حقيقة لم تنفر النفس عن قوله ة فعل بالاختيار وكان معناه فعَل فعلا حقيقيا لا مجازيا " كقول القائل تكلم مبلسانه ونظر بعينه فانه لما جاز ان يستعمل النظر في القلب مجازا والكلام في تحريك الرأس واليد عني اليقال قال برأسه أي نعم" لم يستقبح ان يقال السانه ونظر بعينه ويكون معناه نفي احتمال المجاز فهذا " مزلة القدم فليتنبه للحل انخداع هؤلا الاغساء "

10 فان قيل تسمية الفاعل فاعلا ' انما يعرف من اللغة والا فقد ظهر 12 في العقل أن ما " يكون سببا للشيء ينقسم الى ما " يكون مريدا والى ما لا يكون ووقع النزاع في ان اسم الفعـل على كلي القسمين حقيقة أم لا ولا سبيل الى انكاره اذ العرب تقول النار تحرق "

<sup>- 8</sup> K منا - 9 E, F, G, K, R, V2 نالغاءل P, S, U, V1, Y ال - 10 K فالغاءل

فاعلا وفعلا P , فاعلا وفعلا E, F, G, K, V فاعلا وفعلا P : فعلا 14 E, F, G, K, V

<sup>11. — &</sup>quot; لقوله Y : كتو له E قيل = 2 mss. septem القوله Y : كتو له F, G, V, A, B كا R, U, Y بالارادة T , ال اراد E , ما اراده K , عا اراد R, U, Y با اراده F مام 7: تكلم 7 - مجازا E, T, q : مجازيا 6 - وفعل U: ويقال فعل 6 -- اليد والراس K , اللسان واليد E , الرأس وباليد V الرأس واليد E . او الكلام V, Y, T فايتنبه V bis habet lineam المجاز فهذه المجاز فهذه - المجاز فهذه E, الاغيباء B : الاغيباء " - . 🖰 K, U, Y s.p. الاغيباء B نامنتيه

U, Y s.p. - 3 لن ما : U, Y الله ما E, U, Y من R, U, Y من + 1 : R, U, Y من - 5 G, R, U, Y add. الفاعل E, G, V\* الفعل E, G, V\* الفعل E, G, V\* الفعل E, G, V\* P, S, U , ن الله عرق E : تحرق E : كلتي G, R, V, Y كلتي E كلتي B, R, V, Y كلتي E كلتي E كان كا الله كا

وجه كان فاعلا ولا كل مسبب مفعولا ولو كان كذلك لل صح ان يقال الجاد لا فعل له واغا الفعل للحيوان وهذه من الحكلات 8 المشهورة الصادقة وفان سمى الجاد فاعلا فيالاستعارة كاقد يسمى الطالبا مريدا على سبيل المجاز اذيقال الحجر يهوى لانه يريد المركز ويطلبه والطلب والارادة حقيقة لا يتصور الا مع العلم بالمراد ويطلبه والطلب ولا يتصور الا من الحيوان وأما قولكم ان قولنا فعل المطلوب ولا يتصور الا من الحيوان وأما قولكم ان قولنا فعل وعام وينقسم الى ما هو بالارادة غير مسلم وهو كقول القائل قولنا أداد عام وينقسم الى من يريد مع العلم بالمراد والى من يريد ولا يعلم ما يريد وهو فاسد اذ الارادة تتضمن العلم بالمراد والى من يريد ولا يعلم ما يريد وهو فاسد اذ الارادة تتضمن العلم بالمراد والى من يريد ولا يعلم ما يريد وهو فاسد اذ الارادة تتضمن العلم ان 10 قولنا فعل بالطبع ليس بنقض للأول فليس كذلك فانه نقض له من حيث الحقيقة ولكن لا يسبق الى الفهم التناقض ولا يشتد نفور

مثأتى منه كابن (!) ١٤ بأى وجه كان 3 - نستى A ، وجه ان يسمى E : محور ان سما مثأتى منه كابن (!) ١٥ بأى وجه كان 3 - فيور ان سما - فيما كابن الكابات المحاليات الكليات الكليات الكليات الكليات الكليات المحلول ال

 $<sup>9. - {}^4</sup>$  E, F, K, S, V, A, T غير : G, U, Y هغير R هغير  $- {}^2$  mss. 10 نکذلك  $- {}^4$  نسستن  $+ {}^3$  : تنضين  $+ {}^3$  مريد  $+ {}^4$  ; ما يريد  $+ {}^3$  : من يريد E, S غير  $+ {}^4$  و كذلك  $+ {}^4$  و كذلك  $+ {}^4$ 

<sup>-</sup> البنقص] و بنقص E بنقص E بنقض بنقص بنقص F, U, Y s. p. in. : R بنقص E بنقص و بنقص بنقص F, R, S, Y بنقص E, G, K, U, V بالتناقض F om. - الوم U : النهم Fom. - الوم C, U, Y ولكنه و F om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه و التناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه بالتناقض P om. - الوم C, U, Y ولكنه و D om. - الوم C, U, U om. - U om. - U om. - U om. - U om. - U om. - U om. - U om. - U om. - U o

فاده قبل كل موجود ليس واجب الوجود بذاته بل هو موجود 5 بغيره فانا " نسمى ذلك الشيء مفعولا ونسمى سببه فاعلا ولا نبالى كان السبب فاعلا بالطبع أو الارادة كما انكم لا تبالون أنه كان فاعلا بآلة أو بغير آلة بل الفعل جنس وينقسم الى ما يقع بآلة والى ما ويقع بغير آلة فكذلك هو جنس وينقسم الى ما يقع بالطبع والى ما يقع بالاختيار • بدليل انا اذا قلنا فعل بالطبع لم يكن قولنا بالطبع 6 ضدًّ القولنا فعل ولا دفعا " ونقضا" له بل كان بيانا لنوع الفعل كا اذا قلنا فعل مباشرة " بغير" آلة لم يكن نقضا " بل كان تنويعا وبيانا واذا قلنا فعل بالاختيار لم يكن تكرارا " مثل قولنا حيوان انسان" واذا قلنا فعل بالاختيار لم يكن تكرارا " مثل قولنا حيوان انسان" يتضمن الارادة وكانت الارادة ذاتية للفعل " ولو كان قولنا فعل يتضمن الارادة وكانت الارادة ذاتية للفعل " من حيث انه فعل لكان قولنا فعل " بالطبع متناقضا كقولنا فعل وما فعل

وهو B, I : كل ذلك ع . كل ذلك كا . كل ذلك ع . كل ذلك ا . كل الله ع . كل الله

<sup>5. — °</sup> U و احب F, G, K, V و احب E, R, U, Y, T و احب E, F, G, K و احب R, U, Y أو R, U, Y أو R, U, Y أو R, U, Y أو B add. و الفاعل S, U, Y أو B add. و الفاعل S, U, Y أو B add. و الفاعل S, U, Y أو B الفاعل R, U, Y أو B الفاعل R, U, Y أو ك الفاعل S, T, G, الفاعل R, U, Y و ينقسم R, U, Y و ينقسم R, U, Y و ينقسم R, U, Y و ينقسم R, Y و ينقسم R, Y و ينقسم R, U, Y

<sup>6. — &</sup>quot; G om. ولا بالطبع " S (S, S) فعل G, S ولنا بالطبع " E, F², G, S, V ولا نعشا (1) S (ولا نعشا (1) S (بالطبع ) والمنا (1) S (بالمضا (1) S (بالمضا ) والمنا (1) S (بالمضا ) S (بالمضا ) والمضا (1) S (بالمضا ) S (بالمضا ) والمضا (1) S (بالمضا ) S

<sup>.</sup> ت بيوزان يسمى " — فاناً لبس A , فلا E, G, R, U, V, Y : ولا F, K ولا T. -- ' F, K بيوزان يسمى " بيوزان يسمى "

الله "كالمعلول من العلة " يلزم" لزوما ضروريا " لا يتصور من الله " دفعه" لزوم" الظل من الشخص والنور من الشمس وليس هذا من الم الفعل في شي٠٠ بل من قال ان السراج يفعل الضو، والشخص يفعل الظل فقد جازف وتوسع في التجور توسعا خارجا من " الحد واستعار الظل فقد جازف وتوسع في التجور توسعا خارجا من " الحد واستعار عنه في اللفظ اكتفا، بوقوع المشاركة " بين المستعار له والمستعار عنه في وصف واحد وهو ان الفاعل سبب على الجملة والسراج سبب الضوء والشمس سبب النور " ولكن الفاعل لم يسم فاعلا صانعا بمجرد كونه والاختيار حتى لو قال القائل " الجدار" ليس بفاعل والحجر ليس بفاعل والجاد" ليس بفاعل والما الفعل للحيوان" لم ينكر " ذلك ولم يكن 10 والجاد" ليس بفاعل والحجر فعل عندهم " وهو الهوى والثقل " والميل الى قوله " كاذبا وللحجر فعل عندهم " وهو الهوى والثقل " والميل الى المركز كما ان للنار فعلا " وهو التسخين وللحائط فعل " وهو الميل الى المركز ووقوع الظل فان" كل ذلك " صادر منه وهذا " محال

U م 3 mss. 8 وعندكم 9 F, P, S الله E, G, K, V وعندكم 13 وعندكم 18 R,U, Y الله تمالى M,Ss. 8 وعندكم 18 الله سيحانه 2 M,Ss. 1 الله سيحانه 2 M,Ss. 7 الله تمالى T, P, S الله تمالى C, K, V

بين الفعل والفاعل أن اما الذي في الفاعل فهو انه لابد وان 2 يكون مريدا مختارا عالما بما يريده حتى يكون فاعلا لما يريده والله تعالى عندهم ليس مريدا بل لا صفة أله أصلا وما يصدر عنه فيلزم منه ورما ضروريا والثاني ان العالم قديم والفعل هو الحادث والثالث ان الله أن واحد عندهم من كل وجه والواحد لا يصدر منه عندهم ألا واحد من كل وجه والعالم من مختلفات فكيف يصدر منه يصدر منه عندهم الا واحد من كل وجه والعالم من عندهم عندهم المن عندهم المن عندهم المن عندهم المن عندهم المن عندهم المن كل وجه والعالم المن كل وجه والعالم المن عندهم المن عندهم المن كل وجه والعالم المن كل وحم والعالم المن كل المن كل وحم والعالم المن كل وحم والعالم المن كل المن كل المن كل ا

ولنحقق وجه كل واحد من هذه الوجوه الثلاثة مع خبالهم \* ق في دفعه

## اما الاول<sup>°</sup>

فنقول الفاعل عبارة عمن وصدر منه الفعل مع الارادة للفعل على سبيل الاختيار ومع العلم بالمراد وعندكم أن العالم من

10

الفاعل والفعل R: الفعل والفاعل 10 \_\_

<sup>2. —</sup> الله بدوان ع : الا بدان ؟ R, U, Y في الا بدان ؟ E omit. والله ي E omit. والله ي الا بدان ؟ R, U, Y بريد و الله ي ال

## 'altimo

نی یاده نبیسهم بغولهم اند الله فاعل انعالم ومسانید واند انعالم صنعہ وفعلہ " ویادہ اند ذلک مجاز عدھم ویس محفیتہ

وقد اتفقت الفلاسفة سوى الدهرية على ان للعالم صانعا وان الله "هو" صانع العالم وفاعله وان العالم فعله وصنعه وهذا تلبيس على اصلهم بل لا يتصور على مساق أصلهم "ان يكون العالم من صنع الله من من ثلاثة أوجه وجه فى الفاعل ووجه فى الفعل " ووجه فى نسبة مشتركة

المسئلة الثالثة E, F, G, K, S, V مسئلة ثالثة R: مسئلة الثالثة E om. يبان - ³ E, F, G, T الله تعالى K, S, V, B الله سبحانه و R, U, Y الله سبحانه ; K, S, V, B بيان - ⁴ F, K, P, A, T ونمله E, G, R, S, U, Y وضاعه و فعله V, B منامه و فعله تعالى E, G, R, S, U, Y

 <sup>1. —</sup> ألله سبحانه R, U, Y ; الله تمالى E, F, G, K, V : الله E om. مو F, G, K, V ، وان العالم F, G, K, V ، وصعمه تحصور على مساق . G om. وأن العالم فعله وصنعه E om. وصعمه وفعله R, U, Y ، وصعمه بل لا يتصور على مساق . G, K, V . الله تمالى G, K, V : الله تمالى G, K, V : الله تمالى G, K, V : الله تمالى G, K, V : الله تمالى C, K, V : الله تمالى C, K, V : الله تمالى C, K, V : الله سبحانه V

ضده واذا عدم "كان معناها" زوال الوجود من غير استعقاب فضده فزوالها أن عبارة عن عدم محض قد شطرى فعقل فوقوع العدم الطارى وما عقل وقوعه بنفسه وان لم يكن شيئا عقل ان في ينسب الى قدرة القادر

فتبين بهذا أنه مها تصور وقوع حادث بارادة قديمة لم يفترق 25
 الحال بين أن يكون الواقع عدما أو وجودا \*

والله اعام . F add و نيين E فينين - 2F add وفين 45. - 25.

24 الوجه الثانى ان من الاعراض ما أينعدم عندهم لا "بضده فان الحركة لا ضد لها وانما التقابل بينها وبين السكون عندهم تقابل الملكة والعدم أى تقابل الوجود والعدم ومعنى السكون عدم الحركة فاذا عدمت الحركة لم يطر "سكون هو ضده فل بل هو عدم محض وكذلك الصفات التي هي من قبيل "الاستكمال كانطباع 10 أشباح المحسوسات في الرطوبة الجليدية من العين بل انطباع أصور ووال المعقولات في النفس فانها ترجع الى استفتاح وجود من غير زوال المعقولات في النفس فانها ترجع الى استفتاح وجود من غير زوال المعقولات في النفس فانها ترجع الى استفتاح وجود من غير زوال المعقولات في النفس فانها ترجع الى استفتاح وجود من غير زوال المعقولات في النفس فانها ترجع الى استفتاح وجود من غير زوال المعقولات في النفس فانها ترجع الى استفتاح وجود من غير زوال المعتود المع

فان قبل هذا ألما يلزم على مذهب من يجوز عدم الشي بعد 22 وجوده فيقال له ما الذي طرى وعندنا لا ينعدم الشي الموجود واغا معنى انعدام الاعراض طريان اضدادها التي هي موجودات لا طريان العدم المجرد الذي ليس بشيء فان ما اليس بشيء كيف ■ يوصف بالطريان¹ فاذا ابيض الشعر فالطارى هو البياض فقط وهو موجود ولا نقول "الطارى عدم السواد"

وهذا فاسد من وجهين

23 أحدها ان مريان البياض هل تضمّن عدم السواد أم لا فان قالوا لا فقد كابروا المعقول وان قالوا نعم فالمتضمن غير المتضمن أم م 10 عينه فأن قالوا هو عينه كان متناقضا اذ الشيء لا يتضمن نفسه ال وان" قالوا غيره فذلك الغير معقول أم لا فإن قالوا لا قلنا 1 في ال عرفتم انهُ متضمن والحكم عليه بكونه متضمنا اعتراف بكونه الله متضمنا اعتراف بكونه معقولاً وان أن قالوا نعم فذلك المتضمن المعقول وهو عدم السواد

<sup>:</sup> معنى " - طرأ 7 .mss. 7 : طرى V om. - 2 K, Y ان هذا R اهذا - 22. اضدادها التي " - طرو R, U, Y : طريان " - نعني (بانعدام U, A, T (cum ; يعني Y : يعني الم - طرو R, U, Y : طريان ? - الا E کا - الضد الذي هر موجود V : هي موجودات - فكيف U " − لان الذي G , فان الذي T , وإن ما O , فاءا U : فان ما 9 .88% -E, G من ما ليس . . . بالطريان . . . بالطريان "E om. lin. بالطريان " R, U, Y : بالطريان " : E om. بقول K, U s. p. : O السواد E om. بقال K, U s. p. : O يقول نقول E om. بقول السوام ( ! ) A

<sup>23. —</sup> ان .O وهو O : وهذا ا - 3 Ita E, F, G, K, R, U, V, Y : المقول " -- يضمن F : فسمن O, R, U (s. p.) V, Y, T طربان W : أو G, q : أو G, و العلول C : أو G, q عبن G, q عبن G, q عبر G, q العلول V العلول C = 10 العلول G G, M om.; R habet in marg. - الكونه V : - الكونه Cum : كونه V : الكونه الك : O بالله على الكونه الك الكونه الك 

قولكم ان الفاعل لا بدوان والله يصدر منه فعل فما الصادر منه قلنا الضادر منه ما المحدد العدم فهو الصادر منه ما عدم ثم تجدد العدم فهو الصادر عنه

20 فان قلتم انه ليس بشيء فكيف صدر منه

قلنا وهو ليس بشى المحكيف وقع وليس معنى صدوره منه الا وقائد منا وقع مضاف الى قدرته فاذا عقل وقوعه لم لا تعقل اضافته الى القدرة وما الفرق بينهم وبين من ينكر طريان العدم أصلا على الاعراض والصور ويقول السدم ليس بشى فكيف يطرى ولا يف الاعراض والصور ويقول السدم ليس بشى فكيف يطرى ولا في وكيف يوصف بالطريان والتجدد ولا نشك في ان العدم يتصور طريانه على الاعراض فالموصوف المعقول وقوعه السمى معقول وقوعه السمى المعقول وقوعه المعقول وقوعه المعقول المعقول وقوعه معقول المعقول <sup>&</sup>lt;sup>10</sup> F, G, K, R, V نا : U, Y نا , E ind. — <sup>17</sup> منه : V عنه ح : V عنه الله E, F, G, K, R, U, V نا : ۲ هو ما ۲ : ما اذا E

<sup>20. - 1</sup> E, G, K, Ü ain : V, T\* ais

عند عدا عدادا عدل الله عدل الله عدل الله عدادا عداد الله عدادا عدادا عدادا عداد الله عداد ا

الهيولى باقية في الهوا، وهي المادة التي كانت " لصورة " الما، واغا خلعت " الهيولى صورة المائية ولبست " صورة الهوائية واذا اصاب الهواء برد " كثف " وانقلب ما الا ان مادة " تجددت " بل المواد مشتركة بين العناصر واغا يتبدل " عليها صورها "

والمجواب ان ما ذكر تموه من الاقسام وان أمكن ان نذب عن 19 كل واحد ونبين أن إبطاله على اصلكم لا يستقيم لاشتال اصولكم على ما هو من جنسه ولكناً لا نطول به ونقتصر على قسم واحد ونقول مم " تنكرون على من يقول الإيجاد والإعدام بارادة القادر فاذا أراد الله أوجد واذا أراد اعدم وهذا معنى كونه قادرا على فاذا أراد الكمال وهو فى جملة ذلك لا يتغير فى نفسه واغا يتغير الفعل وأماً المعلى وأماً المال وهو فى جملة ذلك لا يتغير فى نفسه واغا يتغير الفعل وأماً المعلى وأماً المال وهو فى جملة ذلك المال وهو فى المعلى وأماً المال وهو فى المعلى وأماً المال وهو فى المعلى وأماً المال وهو فى المعلى وأماً المال وهو فى المعلى وأماً المال وهو فى المعلى وأماً المال وهو فى المعلى وأماً المال وهو فى الماله وأماً الماله وأماله وأماله والماله والما

G, R, U, Y . فالمادة F, Y . فالمادة E, H, K, R, U, V, T . فواءة الاولى G, M, O . فالمادة G, M, O . فالمادة الاولى G, M, O . فالمادة G, M, O . فالمادة G, M, O . فالمادة G, M, O . فالمادة G, M, O . فالمادة G, M, O . فالماد G, M, O . فال

<sup>19. — &</sup>quot;رب 'E, R بنب 'F, U, Y s. p., T بنب 'F, G, K, R, V ونبين 'E, R بنب 'U, Y ind. — "E, F, G, K, V ونبين 'E, T ونبين 'U, Y ind. — "E, F, G, K, V ونبين 'R, U, Y ونبين 'P, T ind. — " E, F, G, K, V الماول به الكلام P ind. — " فننول 'P, R, U, Y نطول به الكلام P ind. — " المادر " — الاتحاد B industry ( الله تحال 'P, R, U, Y ind. ) الله تحال 'P, R, U, Y ind. ( الله تحال 'P, R, U, Y ind. ) الله تحال 'P, R, U, Y ind. ( الله تحال 'P, R, U, Y, T ind. ) الله تحال 'P, R, U, Y, T ind. ( الله تحال 'P, R, U, Y, T ind. ) الله تحال 'P, R, U, Y, T ind. ( ind. 'F, G, K, U, Y) ind. ( ind. 'P, R, U, Y, T ind. 'E, F, G, K, U, Y) ind. ( ind. 'P, R, U, Y, T ind. 'E, F, G, K, U, Y) ind. ( ind. 'P, R, U, Y, T ind. 'E, F, G, K, U, Y) ind. ( ind. 'P, R, U, Y, T ind. 'E, F, G, K, U, Y) ind. ( ind. 'P, R, U, Y, T ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, Y, Ind. 'E, F, G, K, Y, In

الاعراض تفنى بأنفسها وأما الجواهر فانها تفنى "بان لا يخلق الله "فيها حركة ولا سكونا ولا اجتماعا ولا افتراقا فيستحيل ان يبقى جسم ليس بساكن ولا متحرك فينعدم ". وكأن فرقتى الاشعرية مالوا الى "ليس بساكن ولا متحرك فينعدم ". وكأن فرقتى الاشعرية مالوا الى ان الإعدام ليس بفعل انما " هو كف عن الفعل " لما لم يعقلوا " كون العدم فعلا

واذا "بطلت هذه الطرق لم يبق وجه للقول بجواز اعدام" العالم عذا لو قيل بان العالم حادث فانهم مع تسليمهم حدوث النفس الانسانيّة يدّعون استحالة انعدام الإبطريق يقرب مما ذكرناه وبالجملة عندهم كل قائم بنفسه لا في محل لا يتصور انعدامه بعد وجوده سوا كان قديما أو حادثا واذا قيل لهم مهما اغلى النار تحت الماء 10 انعدم الماء قالوالم ينعدم ولكن انقلب بخارا ثم ماء فالمادة وهي العدم الماء قالوالم ينعدم ولكن انقلب بخارا ثم ماء فالمادة وهي العدم الماء قالوالم المناه الماء قالوالم المناه قالوالم المناه قالوالم المناه المناه قالوالم المناه المناه المناه المناه المناه المناه قالوالم المناه

<sup>-</sup> قائفة اخرى من  $^{2}$  سن (لطايفة X : X طائفة اخرى من  $^{2}$  سن X جر X بن X و سنا X بن X

<sup>-4</sup> ( V و جود V و جود V و V الله على V و

الغرفة الثالثة الاشعرية اذ قالوا اما الأعراض فانها تفنى بانفسها " 50 ولا يتصور بقاؤها لانه لو تصور بقاؤها لما تصور فناؤها لهذا "المعنى وأما الجواهر فليست باقية تبانفسها ولكنها باقية بيقاء زائد على وجودها فاذا لم يخلق الله البقاء انعدم لعدم المبيق المبيق وهو أيضا فاسد ولا يبقى والبياض كذلك وانه من مناكرة المحسوس في ان السواد لا يبقى والبياض كذلك وانه متجدد الوجود ولى كل السواد لا يبقى والبياض كذلك القائل ان الجسم متجدد الوجود في كل الحالة والعقل القاضى بان الشعر الذي على وأس الانسان في يوم قو هو الشعر الذي كان الشعر الذي على وأس الانسان في يوم هو الشعر الذي كان المنس لا مثله "يقضى أيضا به ق في سواد" الشعر، ثم فيه إشكال آث آخر بالامس لا مثله "يقضى أيضا به قل سواد" الشعر، ثم فيه إشكال تو وذلك البقاء يكون باقيا فيحتاج الى بقاء آخر ويتسلسل الى غير نهاية والنقاء يكون باقيا فيحتاج الى بقاء آخر ويتسلسل المناه قالوا ان 16

14 الفرقة الثانية الكرامية حيث قالوا ان فعله الإعدام والاعدام و عبارة عن موجود يحدثه في ذاته تعالى عن قولهم فيصير العالم به معدوما وكذلك الوجود عندهم بايجاد يحدثه في ذاته فيصير الموجود به موجودا وهذا أيضا فاسد اذ فيه كون القديم محل الحوادث ثم المحود عن المعقول اذ لا يعقل من الايجاد الا وجود منسوب الى ارادة وقدرة فاثبات شيء آخر سوى الارادة والقدرة 10 ووجود المقدور وهو العالم لا يعقل وكذي الإعدام

العالم وتجدد أله فعل لم يكن فما ذلك الفعل ألهو وجود العالم وهو عال اذا انقطع الوجود أو فعله عدم العالم وعدم العالم ليس بشيء حتى يكون فعلا فان أقل درجات الفعل ان يكون موجودا وعدم العالم ليس شيئا موجودا حتى يقال هو الذي فعله الفاعل وأوجده الموجد ولإشكال هذا زعموا أن افترق المتكلمون في التفصى عن هذا أربع فرق وكل فرقة ألا اقتحمت محالا

اما المعنراء فانهم قالوا فعله الصادر منه موجود وهو الفناء 13 كلقه لا فى محل فينعدم كل العالم دفعة واحدة وينعدم الفناء المخلوق بنفسه حتى لا يحتاج الى فناء آخر فيتسلسل الى غير نهاية . وهو ما فاسد من وجوه أحدها ان الفناء ليس موجودا معقولا حتى يقدر خلقه ثم ان كان موجودا فلم ينعدم بنفسه من غير معدم أثم لم يعدم العالم فانه ان خلق فى ذات العالم وحل فيه فهو محال لان الحال يعدم العالم فانه ان خلق فى ذات العالم وحل فيه فهو محال لان الحال يعدم المحاول في فيجتمعان ولو فى لحظة قل فاذا جاز اجتاعها ألم يكن صدا قلم يفنه أو وان خلقه لا فى العالم ولا فى محل فن أين يضاد

<sup>-</sup> العقل - العمل ال

وان يكون بسبب وذلك السبب لا يخلوا اما ان يكون ارادة القديم وهو محال لانه اذا لم يكن مريدا لعدمه ثم صار مريدا فقد تغيّر أو يؤدى الى ان يكون القديم وارادته على نعت واحد فى جميع الاحوال والمراد يتغير من العدم الى الوجود ثم من الوجود الى العدم وما ذكرناه أمن استحالة وجود حادث الرادة قديمة يدل على الستحالة العدم

12 ويزيد هاهنا اشكال افر اقوى من ذلك وهو ان المراد فعل المريد لا محالة وكل من لم يكن فاعلا ثم صار فاعلا فان لم يتغير هو فى نفسه فلا بد وان يصير فعله موجودا بعد ان لم يكن موجودا فانه لو بقى كان اذ لم يكن له فعل والآن أيضا لا فعل له فاذن 10 لم يفعل شيئا والعدم ليس بشي الم فكيف يكون فعلا واذا ان أعدم لم

K, M, T معدم Y نعدم Y ومدم Y ومعدم Y ومعدم Y ومعدم Y و

وأكثر" والحس الا يقدر على الدرك في ذلك لان تقديره في علم المناظر الألم المناظر الماقوت والذهب مركبان همن العناصر عندهم وهي قابلة الفساد ثم لو وضع إقوته المائة سنة لم يكن في نقصانه مصوسا فلعل نسبة ما ينقص من الشمس في مدة تاريخ الارصاد كنسبة ما ينقص من الياقوت في مائة سنة وذلك لا يظهر للحس فدل ان دليله في غاية الفساد

وقد أعرضنا عن إيراد أدلة كثيرة من هذا الجنس يستركها 10 العقلاء وأوردنا شهذا الواحد ليكون عبرة ومثالا شها تركناه واقتصرنا على الادلة الاربعة التي يحتاج الى تكلف في حل شبهها 10 كما سبق

الدلبل الثانى

11

لهم فى استحالة عدم العالم ان قالوا العالم لا تنعدم بواهره لانه لا يعقل سبب معدم له وما لم يكن منعدما ثم انعدم فلا بد

عبرة " - هاهنا . U add التركها بي بركها ي بستركها 10. - " عاهنا . - " U add ومثالا . ومثالا . ومثالا : ومثالا : ومثالا : ومثالا : ومثالا . - " (تكلف . - " (تكلف . - " (تكلف . - " (تكلف

<sup>11. — &</sup>quot; mss. 12 المال : A, T ان المال ; G om. — 2 E, G, H, R, V تمدم :

فلا أن بد وان أن تذبل أن فهذا أن التالى أن لا يلزم هذا المقدم الا بزيادة شرط وهو ان نقول أن كان أن تفسد أن فسادا ذبوليا فلا بد وان أن تنبل أن في طول المدة أو يبين أن انه لا فساد أن الا بطريق الذبول حتى يلزم التالى أن للمقدم ولا نسلم أن انه لا يفسد الشيء الا بالذبول بل الذبول احد وجوه الفساد ولا يبعد ان يفسد الشيء بغتة وهو على 5 حال أن كاله

انه الله الله الله الله عندا وانه لا فساد الا بالذبول فمن أين عرف انه ليس " يعتريها " الذبول واما " التفاته " الى الارصاد فحال لانها " لا تعرف تعرف مقاديرها الا بالتقريب والشمس التي " يقال انها كالارض مائة وسبعين مرة أو ما " يقرب منه لو نقص منها " مقدار جبال " مثلا لكان " 10 لا يبين " للحس فلعلها " في الذبول والى الآن قد نقص " مقدار جبال "

<sup>9. — &</sup>lt;sup>4</sup> G add. هـ — <sup>2</sup> mss. 10 ليم : G, V كا — <sup>3</sup> هـ , K . يغيرها : E, G, K, يغيرها : E, G, K, التفاقة : E, F, G, V, Y منال : N التفاقت : K, U, Y عال : V لخا V : كان : R, U, Y عال : كان : K, O من : E om. — <sup>41</sup> G, V لا نا V : كان : C منال : كان : K, U s. p. — <sup>42</sup> mss. 7 كان : C منال : R كان : E, G, Y منال : كان : C منال : R كان : C منال : C منال : كان : C منال : C منال : كان : C منال : C منال : كان : كان : C منال : كان : كان : كان : C منال : كان : كا

والاو ّل ٔ

7

8

ما تمسك به جالينوس اذ قال لو كان الشمس مثلا تقبل الانعدام لظهر فيها في مدة مديدة والارصاد الدالة على مقدارها منذ آلاف سنين لا تدل الاعلى هذا المقدار فلما لم تذبل أفي هذه الآماد الطويلة أدل انها لا تفسد

الاعتراض عليه من وجوه

الرول ان شكل هذا الدليل ان يقال أن كان الشمس تفسد فلا بد وان يلحقها ذبول لكن التالى عال فالمقدم محال وهو قياس يسمى عندهم الشرطى المتصل وهذه النتيجة غير لازمة لان المقدم المرطى المنصل وهذه النتيجة غير لازمة لان المقدم المرطى أن عند شرط آخر وهو قوله الناكان المنسد المناس عند معيد الله عند الله شرط آخر وهو قوله الناكان المنسد المناس عند المنسلة الله المناس المنسلة الله المناس المناس المنسلة الله المناس المن

ولا متساوقًا " وإلم اضي " قد دخل كله " في الوجود متلاحقًا وإن لم يكن متساوقاً أ واذا أتين انا لا نبعد العاء العالم أبدا من حسث العقل بل 10 نجو ز 20 ابقاء وافناء 20 فا ثما 22 يعرف 23 الواقع من قسمَى الممكن بالشرع فلا يتعلق النظر فيه بالمعقول

واما مسلكهم الرابع فهو جار الانهم يقولون اذا عدم العالم بقي ة امكان وجوده اذ المكن لا ينقلب مستحيلا وهو وصف اضافي فيفتقر كل حادث بزعمهم الى مادة سابقة وكل منعدم فيفتقر الى مادة ينعدم "عنها " فالمواد والاصول لا تنعدم " وانما تنعدم " الصور والاعراض الحالة فمها

والجواب عن الكل ما اسبق

وانما أفردنا هذه المسئلة لان ْلهم فيها دليلين آخرين ْ

10

<sup>-</sup> كله قد دخل Y : قد دخل كله قه - فالماضي F, G : والماضي Y : قد دخل كله قه - سال ما الماضي om. واذ قد V ; فاذا K, R, U, Y : وإذا E, F, G, q : متساويًا E , متساويًا E ، متساويًا الله عتساوةًا 18 : محوز F, U s. p. , V بنجوز E , نجوز C و ص بل F V : بل ه ¬ منجيل R: نبعد № ص ... : F, المقاه وافناه E, U, T , المقاه وافناه K, T, q ; بيماه وافناه G ... : F, بجوز R : بالمقول U s. p. — مرف E, F, H, K, M, O, R, U, V, Y, B, T, q يعرف : بالعقول G

<sup>5. - °</sup> Æ, A, T, q محال \* E, q\* ومسلكهم B, I واما مساكهم : E, q\* 2 P om. ننعدم , U s. p. , q [ ( cum على " E, G, V بنعدم , U s. p. , q [ ( cum على " ) ينعدم K, T ا تنعدم

<sup>6. -</sup> ا mss. 9 له: R, Y له - الانها - E, G, R, U, V, Y دللن اله: R, Y دللن اله: الها اله: الها اله: الها اله دليلان اخران F, K ; دليلين اخيرين O : اخرين

لم يتغير المعلول وعليه بنوا منع الحدوث وهو بعينه جار في الانقطاع وهذا مسلكهم الاول

ومسلكهم الثاني أن العالم أذا عدم فيكون عدمه بعد وجوده و فيكون له بعد ففيه اثبات الزمان و

ومسلكهم الشالث ان امكان الوجود لا ينقطع فكذلك 4 الوجود الممكن بجوز ان يكون على وفق الامكان الا ان هذا الدليل لا يقوى فانا نحيل أن يكون أزليا ولا نحيل أن يكون أبديا لو أبقاه الله تعالى أبدا اذ ليس من ضرورة الحادث ان يكون له أبديا لو أبقاه الله تعالى أبدا اذ ليس من ضرورة الحادث ان يكون له آخر ومن ضرورة الفعل ان يكون حادثا وان يكون له أول: ولم آخر ومن ضرورة الفعل ان يكون حادثا وان يكون له أول: ولم يوجب أن يكون للعالم لا محالة آخر الا أبو الهذيل العلاف فانه قال كما يستحيل في الماضي دورات لا نهاية لها فلا فكذلك في المستقبل وهو فل فاسد لان كل المستقبل قط لا يدخل في الوجود لا متلاحقا

<sup>3.</sup> \_ ¹ U om. فيكون عدمه ; P ind. — ³ E, G, فقيم \$ : G فقيم \$ ; P ind. — ³ E, G, K, U, V زمان O : الزمان

## مسئلت

## فى ابطال فوارهم فى ابديد العالم والزمال والحركة

1 ليعلم أن هذه المسئلة فرع الاولى فان العالم عندهم كما انه أذلى لا بداية لوجوده فهو أبدى لا نهاية لآخره ولا يتصور فساده و وفناؤه بل لم يزل كذلك ولا يزال أيضاً كذلك

2 وادنتهم الاربعة التي ذكرناها في الازلية جارية في الابدية والاعتراض كالاعتراض من غير فرق وفائهم يقولون ان العالم معلول علته أزلية ابدية فكان المعلول مع العلة ويقولون اذا لم تتغير العلة

II. — "E, F, G, K, V, A مسئلة R add.  $\star$  in margine ; U, Y, B, I, T منالة السئلة  $\pm$  E, F, G, K, V, A مذهبه  $\pm$  E, F, G, K, V, A الثانية

 $<sup>1. - ^{1}</sup>$  F, G, K, U, B ليملم 1 , Y s.p. : E, R, V, A, q ليملم 1 , 1 ليملم 1 , 1 ليملم 1 . 1 لاخر 1 ه 1 . 1 لاخر 1 ه 1 . 1 لاخر 1 ه 1 . 1 لاخر 1 ه 1 .

الاتكدير مذهبهم والتغيير في وجوه أدلتهم بما نبين تهافتهم ولم نتطرق الذب" عن مذهب معين فلم نخرج لذلك عن مقصود الكتاب ولا نستقصى القول في الادلة الدالة على الحدث أنه ادغرضنا ابطال دعواهم معرفة القدم واما اثبات المذهب الحق فسنصنف 102 فيه كتاباً بعد الفراغ من هذا ان ساعد التوفيق ان شاء الله ونسميه قواعد العقائد ونعتني فيه بالاثبات كما اعتنينا في هذا الكتاب بالهدم والله أعلم المحدة

<sup>-</sup> ه F, H, K, P, R, U, V, Y, A یکدیر : G, L, M, O یکدیر . E یکدیر -  $^7$  G, R, A یکدیر , F, H, K, R, U ind. : M, O, V, q والتغییر + + والتغییر + والتغییر + و التغییر + و التغیر

100 فان قبل فقد عولتم في جميع الاعتراضات على مقابلة الإشكالات ولم تحلوا ما أوردوه من الاشكال الشكال

101 قُلْنا المعارضة تبين فساد الكلام لا محالة وينحل وجه وجه الاشكال في تقدير المعارضة والمطالبة ونحن لم نلتزم في هذا الكتاب 10

<sup>100.</sup> - فقد  $^{1}$  قد  $^{2}$  نقد  $^{1}$  -  $^{1}$  G  $^{2}$  - فقد  $^{1}$  - فقد  $^{1}$  - فقد  $^{1}$  - فقد  $^{2}$  - فقد  $^{1}$  فقد

<sup>101. — &</sup>quot; الله عند نام : بين ; R, U,Y بين ; O om. بين ; E om. الله : " E om. الله : " E om. الله : " E om. الله : " E om. الله : " كاله :

وتوحده واجب والانفراد مضاف اليه فنقول ليس بواجب فان العالم موجود معه فليس منفردا وفان زعموا ان انفراده عن النظير واجب ونقيض الواجب ممتنع وهو اضافة اليه في قلنا نعني النظير انفراد الله عنها لليس كانفراده عن النظير فان انفراده عن النظير فان انفراده عن النظير واجب وانفراده عن المخلوقات المكنة غير واجب فنتكلف واجب وانفراده عن المخلوقات المكنة غير واجب فنتكلف اضافة والامكان اليه بهذه الحيلة من كالفوه في رد الامتناع الى ذاته بقلب عبارة الامتناع الى الوجوب في ماضافة الانفراد اليه بنعت والوجوب الوجوب في الوجوب المنافة الانفراد اليه بنعت الوجوب الوجوب المنافة الانفراد اليه الوجوب الوجوب الوجوب الوجوب المنافة الانفراد اليه الوجوب الوجوب الوجوب الوجوب الوجوب الوجوب الوجوب المنافة الانفراد اليه الوجوب المنافة الانفراد اليه الوجوب الوجوب المنافة الانفراد المنافة الانفراد المنافة الوجوب الوجوب الوجوب المنافة الانفراد المنافقة الانفراد المنافة الوجوب المنافقة الانفراد المنافقة الوجوب المنافقة الوجوب المنافقة الانفراد المنافقة الوجوب المنافقة المنافقة الوجوب المنافقة المنافقة المنافقة الوجوب المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الوجوب المنافقة المنافقة الوجوب المنافقة ال

وأما العذر عن السواد والبياض بانه لا نفس له ولا ذات 98 منفردا "ان عنى بذلك فى الوجود فنعم "وان عنى بذلك فى العقل فلا فان العقل يعقل السواد الكلى ويحكم عليه بالامكان فى ذاته ثم العذر باطل بالنفوس "الحادثة فان لها ذواتا "مفردة وامكانا 99

<sup>98. — &</sup>quot;G, K, R, Y i!: F ii F, U ii E, U ii F ii F, G, K, O is a since F, G, K, O is it. F ii F

<sup>99.</sup> \_ 1 V, A add. أن - 2 E في النفوس + 3 P, R, Y ذواتا : E, F, G, K

اللونية قضية مفردة في العقل سوى السوادية والساضية ولا يتصور في الوجود لون اليس بسواد ولا بياض الأوان الالوان ويثبت في العقل صورة اللونية من غير تفصيل ويقال هي صورة وجودها في الاذهان لا في الاعيان فان لم يمتنع هذا لم يمتنع ما 96 ذكرناه . وأما قولهم لو قدر عدم العقلاء أو غفلتهم ماكان الامكان 5 ينعدم فنقول ولو قدر عدمهم هل كانت القضايا الكلية وهي الاجناس والانواع تنعدم فاذا قالوا نعم اذ لا معنى لها الا قضية في العقول فكذلك ولنا في الامكان ولا فرق بين البابين وان زعموا انها تكون باقية في علم الله فكذى القول في الامكان فالإلزام ا واقع والمقصود اظهار تناقض كلامهم 10

97 وأما العذر عن الامتناع بانه مضاف الى المادة الموصوفة بالشيء اذ يمتنع عليــه ضده فليس كل محال كذلك فان وجود شريك لله معال وليس ثم مادة يضاف اليها الامتناع. فان زعموا ان معنى استحالة الشريك ان انفراد الله تعالى بذاته

ق 🖰 خوده . P , و نترع M بنترع M بنترع M بنترع M بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , بنترع M بنترع P , , L, ويثبت E, G ويثبت E, G ويثبت E, G ويثبت P سوادا ولا بياضا P الله جود الون وس U , وثبتت K , وثبت F, H, R, Y, A ; وتثبت V : وسب M

يتقدُّم V : ينمدم " — لما كان E : ما كان أ — وغفلتهم P : أو غفلتهم " — ال الله R, Y ; الله تعالى K, V : الله E, F, G و كذلك E, V - لو E, P : واو " -والالرام 70 سبحانه E, V ; وكذا R, Y (فكذا G, U افكذى F, K سبحانه المقصود Y: والمقصود 8 ---

<sup>97.</sup> \_ مناف : mss. 6 خاف - ۴, G, K خاف : mss. 6 بطاف - ساف " E, G, K, V, q : الذي U : الذي Com. — "F, G, K ؛ E, U, V, Y الذي R ، R بنه تمالي الله عز وحل

مادتها وعلى "مذهب" من سلم " انها حادثة وليست منطبعة فمعناه ان المادة ممكن لها ان يدبرها " نفس ناطقة " فيكون الامكان السابق على الحدوث مضافا الى المادة فانها " وان لم تنطبع " فيها فلها علاقة معها الدبرة والمستعملة " لها فيكون الامكان راجعا اليها عبذا " الطريق

والجواب ان رد الامكان والوجوب والامتناع الى قضايا 95 عقلية صحيح وما ذكر بان معنى قضاء العقل علم والعلم يستدعى معلوما فنقول له معلوم كما ان اللونيَّة والحيوانية وسائر القضايا الكلية ثابتة فى العقل عندهم وهى علوم لان يقال لا معلوم لها 10 ولكن لا وجود لمعلوماتها فى الاعيان حتى صرح الفلاسفة بان الكليات موجودة فى الاذهان لا فى الاعيان وانما الموجود فى الاعيان جزئيات شخصية وهى محسوسة غير معقولة فولكنها الموجود عن المادة عقلية فاذن سبب الأن لأن ينتزع العقل منها قضية مجردة عن المادة عقلية فاذن

اضافى يستدعى موجودا يضاف اليه ومعنى الممتنع الجمع بين الصدين فاذا كان المحل أبيض كان ممتنعا عليه أن يسود مع وجود البياض فلا بد من موضوع يشار اليه موصوف بصفة فعند ذلك يقال ضده ممتنع عليه فيكون الامتناع وصفا اضافيا قالمًا عموضوع مضاف اليه واما الوجوب فلا يخفى انه مضاف الى والوجود الوجوب الواجب

93 ﴿ وأما الثانى وهو كون السواد فى نفسه ممكنا فغلط فانه ان أخذ بجردا دون محل يجله كان ممتنعا لا ممكنا وانما يصير ممكنا اذا وقد هيئة فى جسم فالجسم مها لتبدل هيئة والتبدل ممكن على الجسم والا فليس للسواد نفس مفردة حتى يوصف بامكان وهو أالنفس فهى قديمة عند فريق ولكن ممكن لها الثالث وهو النفس فهى قديمة عند فريق ولكن ممكن لها التعلق بالابدان فلا فيزم على هذا أ ومن سلم حدوثه فقد اعتقد فريق منهم انه منطبع فى المادة تابع للمزاج على ما دل عليه كلام جالينوس فى بعض المواضع فتكون فى مادة وامكانها مضاف الى جالينوس فى بعض المواضع فتكون فى مادة وامكانها مضاف الى

مناف G ، جوصوف K ، جوموف K ، جوموف K ، وهافيا " بصفته G ، وهافیا " برصفته G ، وهافیا " برصفته G ، وهافی E ، الوجود G ، الوجود G ، الوجود E ، الوجود G ، الوجود E ، برضاف C ، برضاف E ، برضاف C ، برضاف E ، برضاف C ، برضاف E ، برضاف C ، بر

بجسم ومادة ولا منطبع في مادة وهي حادثة على ما اختاره ابن سينا والمحققون منهم ولها امكان قبل حدوثها وليس لها ذات ولا مادة فامكانها وصف اضافي ولا يرجع الى قدرة القادر والى الفاعل فإلى ماذا يرجع فينقلب عليهم هذا الاشكال

قاده في ردّ الامكان الى قضاء العقال عين القضاء 19 العقل الا العلم بالامكان فالامكان معلوم وهو غير العلم بل العلم يحيط به ويتبعه ويتعلق به على ما هو والعلم لو قدر عدمه لم ينعدم المعلوم والمعلوم أدا قدر انتفاؤه انتنى العلم فالعلم والمعلوم أمران اثنان أحدها تابع والآخر متبوع ولو قدرنا إعراض العقلاء عن تقدير أحدها تابع والآخر متبوع على لا يرتفع الامكان بل المكنات في أنفسها ولكن العقول غفلت عنها أو عدمت العقول والعقلاء فيبق الامكان لا محان لا محالة

وأما ° الأمور الثلاثة فلا حجة ' فيها فان الامتناع أيضاً وصف 92

<sup>.</sup> منطبقة 0 معطمه 1 ومنطبعة 1 : منطبع 4 - ولا مادة 7 , ومادة 8 . ومادة 7 . ومادة 7 . ومنطبع \* 7 . ومنطبع \* 7 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولن لم \* 1 . ولا للم \* 1 . ولا الم \* 1

له . بدليل ثلاثة امور

88 أحدها ان الامكان لو استدعى شيئًا موجودا يضاف اليه ويقال انه امكانه لاستدعى الامتناع شيئًا موجودا يقال انه امتناعه وليس للممتنع وجود في ذاته ولا مادة يطري عليها المحال حتى يضاف الامتناع الى المادة

والثاني أن السواد والبياض يقضى العقل فيهما قبل وجودهما بكونها مكنين فان كان هذا الامكان مضافا الى الجسم الذي يطريان عليه حتى يقال معناه أن هذا الجسم يمكن أن يسود وان يبيض فاذن ليس البياض في نفسه مكنا ولا له تعت الامكان وانما الممكن الجسم والامكان مضاف اليه فنقول ما حكم نفس<sup>• 10</sup> السواد في ذاته أو هو ممكن او واجب أو ممتنع ولا بد من القول السواد في ذاته بانه مكن فدل" أن العقل في القضية بالأمكان لا يفتقر الى وضع ذات موجوداً يضيف اليه الامكان

والثالث أن نفوس' الآدميين عندهم جواهر قائمة بانفسها ليس ﴿

فلا V : نقدر G, R نقدر ; K, U, Y s. p. - 7 U فلا

<sup>88. — &</sup>lt;sup>1</sup> E, G, R لسندي V : Vسندي V : F, K, Y ind. — <sup>2</sup> R , مطرى F,K,U 🕒 ذاته وجود O , موجود فى ذاته E : وجود فى ذاته 🌯 — ويقال 

G², Y فاذًا R افاذن + R بطران + C معناه . هناه . - 4 V om. عليران + 5 F, O, V, T وطران + 1 R المادن + 1 R وطران . ( <sup>11</sup> O من ان نقول E: من القول <sup>™</sup> -- أم ... أم R, Y : او ... او ... او : تضيف \* E, G, K, R,U, V, Y, T موجودة E, G, R, V, T موجودة ; F, K, U, Y s. p. in. - <sup>43</sup> E, F, K, O, P, I, T \* left : G, R, U, V, Y, B, T left : G, R, U, V,

لست E, G, U, Y : لس F, K, V بنارس : E, G, U, Y نفرس : E, G, U, Y

لانه ممكن وليس بمقدور لانه ليس بممكن فان كان قولنا هو ممكن يرجع الى انه مقدور فكأنّا قلنا هو مقدور لانه مقدور وليس معدور لانه ليس بمقدور وهو تعريف الشي البيفسه فدل ان كونه ممكنا قضية أخرى في العقل اظاهرة بها تعرف القضية الثانية وهو كونه مقدورا ويستحيل ان يرجع ذلك الى علم القديم 68 الثانية وهو كونه مقدورا ويستحيل ان يرجع ذلك الى علم القديم بكونه ممكنا فان العلم يستدعى معلوما فالامكان المعلوم غير العلم لا محالة ثم هو وصف اضافي فلا بد من ذات يضاف اليه وليس الا المادة فكل حادث فقد سقه مادة فلم تكن المادة الاولى حادثة

10 الاعتراض ان يقال الامكان الذي ذكروه يرجع الى قضاء 87 العقل فكل ما قدر العقل وجوده فلم عتنع عليه تقدير ه سميناه مكناً وان امتنع سميناه مستحيلا وان لم يقدر على تقدير عدمه سميناه واجبا فهذه قضايا عقلية لا تحتاج الى موجود حتى تجعل وصفاً

- لكونه £ : إكونه 2 - القديم سبحانه R, Y : (قديم E, F, G, K, V : قديم E, F, G, K, V : قالامكان G, H, U نامة على المنامة P om. ثم و شو " - قالامكان G, H, U : فالامكان G, K, L, M, R : الله E om. نامة المنامة E, F, H, K, P, R, U, Y : المنامة E om. نامة المنامة E om. نامة المنامة E om. نامة المنامة E om. نامة المنامة E om. نامة المنامة E om. نامة المنامة E om. المنامة C om. المنامة المنامة E om. المنامة E om. المنامة D om. المنامة E om. المنامة E om. المنامة D om. المنامة Om. المنامة D om. المنامة D om. المنامة Om. المنامة D om. المنامة Om. المنامة D om. الم

والاعراض والكيفيات على المواد . وبيانه ان كل حادث فهو قبل ■ حدوثه لا يخلوا اما أن يكون ممكن الوجود أو ممتنع الوجود أو واجب الوجود ومحال ان يكون ممتنعا لأن المتنع في ذاته لا يوجد قط ومحال ان يكون واجب الوجود لذاته فان الواجب لذاته لا يعدم قط فدل " انه ممكن الوجود بذاته فاذن امكان الوجود حاصل له قبل 5 وجوده وامكان الوجود وصف اضافي لا قوام له بنفسه فلا بد له من محل يضاف اليه ولا عل الا المادة ' فيضاف اليها كما انقول هذه المادة قابلة للحرارة أو البرودة أو السواد والبياض أو الحركة " والسكون أي مكن الها المحدوث هذه الكيفيات وطريان هذه التغيرات الفيكون الامكان وصفا للمادة . والمادة لا يكون لها 10 مادة فلا عكن أن تحدث اذ لو حدثت لكان امكان وجو دها السابقا على وجودها وكان الامكان قامًا بنفسه غير مضاف الى شيء مع في 85 انه وصف اضافي لا " يعقل قامًا بنفسه " . ولا يمكن أن يقال ان معني . الامكان يرجع الى كونه مقدورا وكون القديم ْ قادرا عليهِ لا نَا لا نعرف كون الشيء مقدورا الا بكونه ممكنا ° فنقول هو مقدور 15

بكونه " - القديم سبحانه F, R, Y : القديم سبحانه E, G, V : القديم سبحانه E om. القديم سبحانه

مكن أو كذى أخر فوق ذلك الآخر وهكذى الى غير نهاية فلا المهاية لامكان الزيادة ومع ذلك الآخر وهكذى الملاء مطلق لا نهاية له غير ممكن فكذلك وجود لا ينتهى طرفه غير ممكن بل كايقال الممكن فكذلك وجود لا ينتهى طرفه غير ممكن بل كايقال الممكن أجسم متناهى السطح ولكن لا تتعين مقاديره في الكبر والصغر أفكذلك الممكن الحدوث ومبادى الوجود لا تتعين في التقدم والتأخر وأصل كونه حادثًا متعين فانه المكن المكن لا غير لا غير المكن المكن المحكن المكن المعين فانه المكن المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المحكن المعين فانه المكن المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المعين فانه المكن المكن المعين فانه المكن المكن المعين فانه المكن المكن المعين فانه المكن المكن المكن المعين فانه المكن المكن المعين فانه المكن المكن المعين فانه المكن ال

دلېل رابع

83

وهو انهم قالوا كل حادث فالمادة التي فيه تسبقه أذ لا يستغنى الحادث عن مادة فلا تكون المادة حادثة وانما الحادث الصور

على وفق الامكان أيضاً لم يزل أفان معنى قولنا انه ممكن وجوده أنه ليس عالا وجوده فاذا كان ممكنا وجوده أبدا لم يكن محالا وجوده أبدا فولنا انه ممكن وجوده أبدا بطل قولنا انه ممكن وجوده ابدا وان بطل قولنا ان ممكن وجوده ابدا بطل قولنا ان الامكان لم يزل وأن بطل قولنا ان الامكان لم يزل واذا "صح ان له أولًا كان قبل ذلك غير ممكن الامكان له أول واذا "صح ان له أولًا كان قبل ذلك غير ممكن فيؤدى الى اثبات حال لم يكن العالم ممكنا ولا كان الله على قادرا 10

82 الاعتراض ان يقال العالم لم يزل ممكن الحدوث فلا جرم ما من " وقت الا ويتصور احداثه فيه واذا قدر موجودا ابدا لم يكن حادثا 10 فلم يكن الواقع على وفق الامكان بل خلافه " فهذا 'كقولهم فى المكان وهو ان تقدير "العالم أكبر مما هو أو "خلق جسم فوق العالم

أو أصغر أن بمقدار ظفر أن ممتنعا ، فان لم يستحل ذلك لم يستحل هذا الفهذا المقاومة الم

وانتهفيق في الجواب ان ما ذكروه من تقدر الامكانات لا 80 معنى لها وانما المسلم ان الله قديم قادر لا يمتنع عليه الفعل أبدًا لو وأراد وليس في هذا القدر ما يوجب اثبات زمان ممتد الا أن يضيف الوهم بتلبيسه اليه شيئًا آخر أ

## دلبل ثالث لهم على قدم العالم

81

تمسكوا بان قالوا وجود العالم ممكن قبل وجوده اذ يستحيل أن يكون ممتنعا ثم يصير ممكنا وهذا الامكان لا أول له أى لم يزل 10 ثابتا ولم يزل العالم ممكنا وجوده اذ لا طال من الاحوال يمكن أن يوصف العالم فيه بانه ممتنع الوجود فاذا كان الامكان لم يزل فالممكن

<sup>;</sup> اذ لا يستحيل V: اذ يستحبل أن الله عنه الله R, ثان لهم V: ثالث لهم الله عنه الله عنه الله عنه الله الله كان E وهذا لان الامكان E: وهذا الامكان الله كان P الله يستحيل ويستحيل ويستحيل ويستحيل الله كان P

78 الثانى انه اذا 'كان العالم على ما هو عليه لا يمكن أن يكون أكبر منه ولا اصغر فوجوده على ما هو عليه واجب لا ممكن والواجب مستغن عن علة فقولوا على قاله الدهريون من نفى الصانع ونفى سبب هو مسبب الاسباب وليس هذا مذهبكم

ونقول الثالث هو ان هذا الفاسد لا يعجز الخصم عن مقابلته بمثله وفق فنقول انه لم يكن وجود العالم قبل وجوده ممكنا بل وافق الوجود الإمكان من غير زيادة ولا نقصان وفان قلتم فقد انتقل القديم من القدرة الى العجز قلنا لا لا لا لا الوجود لم يكن ممكنا فلم يكن مقدورا وامتناع صفول ما ليس بمكن لا يدل على العجز وان قلتم انه كيف كان ممتنعا فصار ممكنا قلنا ولم ستحيل ان ان يكون 10 ممتنعا في حال ممكنا في حال " فان " قلتم الاحوال متساوية قيل لا كم والمقادير متساوية فكيف يكون المقدار ممكنا وأكبر متساوية في الحوال متساوية في الكم والمقادير متساوية فكيف يكون المقدار الممكنا وأكبر متساوية في الحوال متساوية فكيف يكون المقدار الممكنا وأكبر منه

فهو بحكمها بايدًا فاسدًا E - والنفي

<sup>:</sup> لا يمكن F, G, V, Y, B, T انه ان V, A, I, T انه اذا E انه اذا E انه اذا E با به اذا E با به اذا تا با به اذا تا الله يمكن R با يمكن R با يمكن R با يمكن R با يمكن R با يمكن E مسبب F بالدهرية F, K با يمكن E بالدهرية E, z با يماني تا با بالدهرية E, z با يماني تا با بالدهرية E, z با يماني تا با بالدهرية E, z با بالدهرية E, z با بالدهرية E, z با بالدهرية E, z با بالدهرية E, z با بالدهرية E بالدهر

<sup>\*</sup> فَنَوْ لُ (F, K s. p.) . G, V, I, z فَنُو لُ (P, K s. p.) . G, V, I, z فَنُو لُ (P, K s. p.) . G, V, I, z فَانُ لَ (P, K s. p.) . (P, K s.

مقدرا " والخلاء ليس بشئ فكيف يكون مقدرا " وجوابنا " في " تخييل أ الوهم تقدير الامكانات الزمانية قبل وجود العالم كجوابكم " في تخييل أ الوهم تقدير " الامكانات المكانية وراء وجود العالم ولا فرق

5 فارد فيل نحن لا " نقول ان ما ليس بمكن " فهو " مقدور و كون 76 العالم أكبر " مما هو عليهِ ولا " أصغر منه أن ليس بمكن " فلا " يكون مقدورا

77

وهذا العذر باطل من ثلاثة أوجه

احدها ان هذا مكابرة العقل فان العقل في تقدير العالم أكبر أو 10 أصغر مما هو عليه بذراع ليس هو كتقديره الجمع بين السواد والبياض والوجود والعدم والممتنع هو الجمع بين النفى والاثبات واليه ترجع المحالات كلها فهو تحكم بارد فاسد"

ناتفی H, V یتبقی H, V یتبتی H, V یتب

ليس G, K, U, B الا نفر G, Y و في G, K, C om. — " mss. 13 الا يا الآج. التاج. ا

<sup>: (</sup>المذر G, M, R (rubr.), V, Y, z, B, q = قلنا هذا z : وهذا F, F, L, O : فان للمقل E, F, L, O : المقل E, F, L, O المقل GR, Y : (المقل F, F, G, H, M, R, Y = المقدر F², O, V, z, B, q : المقدير F², O, V, z, B, q : كتقدير F², O, V, z, B, q : والممتنع هو GR, Y : في الوجود E, F¹, G, H, M, R, Y : في الوجود GR : والممتنع هو GR - في الوجود GR : والممتنع هو GR - في الوجود GR : والممتنع هو GR - في الوجود GR : والممتنع هو GR - في الوجود GR : والممتنع هو GR - في الوجود GR - في ا

المقابلة للزمان بالمكان فانا نقول هل كان في قدرة الله وأقرب طريق في دفعه المقابلة للزمان بالمكان فانا نقول هل كان في قدرة الله وأن يخلق الفلك الاعلى في سمكه أكبر مما خلقه بذراع فان قالوا لا فهو تعجيز وان قالوا نعم فبذراعين وثلاثة آذرع و كذلك محدار و كمية المعالم غير نهاية ونقول في هذا اثبات بعد وراء العالم له مقدار و كمية الاكبر أذ الاكبر بذراعين أما كان يشغل ما يشغله الاكبر في بذراع فوراء العالم بذراعين أما كان يشغل ما يشغله وكذاك هل كان الله قادرا على أن بحكم هذا كمية فتستدعى أذا كم وكذلك هل كان الله قادرا على أن يخلق كرة العالم أصغر مما خلقه بذراع ثم بذراعين وهل بين التقديرين تفاوت فيا ينتفى من الملاء والشغل للاحياز اذ الملاء المنتفى عند 10 نقصان ذراعين أكثر مما ينتفى عند الخلاء فيكون الخلاء فيكون الخلاء

وقبل P فقيل R, الحال ال

والاعداد متفاوتة وان قاتم ان العالم الثالث الذي ينتهي الينا" بألف" ومائتي دورة لا يمكن ان يخلق مع العالم الثاني الذي ينتهي الينا" بالف ومائة دورة بل لا بد وان" يخلقه قبله بعقدار يساوى المقدار الذي تقدم" العالم الثاني على العالم الاول وسمّينا الاول ما هو" أقرب ألذي تقدم" العالم الثاني على العالم الاول وسمّينا الاول ما هو" أقرب وهمنا اذا" ارتقينا من وقتنا اليه بالتقدير" فيكون قدر" امكان فلاهو" ضعف المكان آخر هو ضعف الكل فهذا الامكان المقدر المكمم الذي بعضه أطول من البعض بقدار 37 معلوم لا حقيقة له الا الزمان فليست هذه الكميات المقدرة صفة دات الباري" تعالى عن التقدير ولا صفة عدم العالم اذ العدم ليس دات الباري" تعالى عن التقدير ولا صفة عدم العالم اذ العدم ليس دات الباري" تعالى عن التقدير ولا صفة عدم العالم اذ العدم أيس وليس ذلك الا" الحركة والكمية "الا الزمان" الذي هو قدر وليس ذلك الا" الحركة فاذن قبل" العالم عند كم" شيء ذو كمية متفاوتة وهو الزمان فقبل" العالم عند كم زمان

رثم ينتهان G: ثم تنتهان V <sup>8</sup> − والبطق G والبطق P, والبطق F, والبطق E, Y والبطق و البطق و البطق و البطق البط E, F, G, V om. − م ينتهان ثم البد ان V بلا بد ان U بد ان U, بل لا بد ان U <sup>12</sup> − البه V · البه ان C · البه E, F, G, R, V, Y <sup>1</sup> · البه كان Y · المكان Y · المكان C · المكان E, U, Y · المكان R, U, Y · المكان C ·

<sup>73. —</sup> ألكمية V, Y ; الكمية V, Y ; المكنات التقدية V, Y ; المكنات التقدية V, P , بالكمية E, R, Y ; المكنات التقدية E ; الكميات المقدية V , المكنات التقدية E, F, G, V ; تعالى V ; ولا الكمية C, F, G, V ; العالى V ; ولا الكمية E, F, G, R, Y ; الا الرمان V , ولا الكمية E, M, O om. والكمية V ; الا الرمان V ; ولا الكمية C, W ; الا الرمان V ; الا الرمان E, F¹, G, V ; الا الرمان E, F¹, G, V ; الا الرمان Sed ponit in marg. — 14 E, Y ; الذي الدى ... وهو الرمان Sed والرمان Sed ponit in marg. — 14 E, Y ... وهو الرمان Sed والرمان Sed ponit in marg. — 15 K ... وهو الرمان Sed والرمان Sed ponit in marg. — 15 K ... وهو الرمان Sed ... وه

التقديرات متفاوتة " في القدار والكمية فلا بد من اثبات شي التقديرات قبل وجود العالم ممتد مقدر " بعضه أمد وأطول " من البعض . 71 وان قلتم لا يمكن اطلاق لفظ سنين الا بعد حدوث الفلك ودوره فلنترك لفظ سنين ولنورد صيغة أُخرى فنقول اذا قدّرنا ان العالم من اول وجوده قد دار فلكه الى الآن بالف دورة مثلًا فهل 5 كان الله فادرا على أن يخلق قبله عالماً ثانياً مثله بحيث ينتهى الى زماننا هذا " بالف ومائة دورة فان قلتم لا فكأنه انقلب القديم من العجز الى القدرة " او العالم" من الاستحالة الى الامكان " وان قلتم نعم ولا بد ق منه فهل كان أ يقدر على أن يخلق عالما ثالثا الم بحيث ينتهي الى زماننا بالف" ومائتي دورة ولا " بد من نعم . فنقول هذا 10 72 العالم الذي سميناه بحسب ترتيبنا في التقدير الله وان كان هو الأسبق فهل أمكن خلقه مع العالم الذي سميناه " ثانيا وكان ا ينتهي الينا بالف ومائتي دورة والآخر بالف ومائة دورة وهما متساويان في مسافة الحركة وسرعتها فان ً قلتم نعم فهو محال اذ يستحيل أن يتساوى و كتان في السرعة والبط م تنتهيان الى وقت واحد 15

<sup>-</sup> قبل V ; مل E, G, K ; على F : فهل R, Y : فهل E, G, K : التقدير E, O, V : فهل F : التقدير F : التقدير B : وكان F - سمينا Y : وكان F - سمينا Y : وكان F - سمينا Y :

جسم ليس وراءم لا"خلاء ولا ملاء بل لا" يذعن " وهمه" لقبول ذلك. ولكن قيل صريح العقل اذا لم يمنع وجود جسم متناهٍ بحكم الدليل 69 لا " يلتفت الى الوهم فكذلك مريح العقل لا يمنع وجودا مفتتحا ليس قبله شيء وان قصر الوهم عنه فلا يلتفت اليه لأن الوهم لما لمُ ة يألف مسما متناهيا الا وبجنبه جسم آخر أو هوا، تخيَّله خلاء الم يتمكَّن من ذلك في الغائب" فكذلك الم يألف الوهم حادثًا "الا بعد شيء آخر فكاع " عن تقدير حادث ليس له قبل هو شيء موجود قد انقضي 1 فهذا هو سب الغلط والمقاومة 10 حاصلة بهذه المعارضة 17

## صيغةً كانه و لهم في الزام قدم الزماق

قالوا لا شك في ان الله عند كم كان قادرا على ان يخلق 10 العالم قبل أن خلقه بقدر سنة ومائة سنة وألف سنة وان هذه

70

وم P om. ك بدعن L, O: بذعن 14 P om. ك - 44 P وم الله الله الله عن 14 P om. ك - 44 P

<sup>69. — &</sup>lt;sup>4</sup> F و كذلك 69. — <sup>4</sup> F, P متناهي F, P متناهي - <sup>5</sup> E, : تخيله E, O ، وهو V ، وهواه G ، او هو E : أو هواء ۴, O ، P ، R ، Y و قتم Y G مثلا V: خلاه 10 - او R, Y; او خبل P , النَّحت V, نخبلا X , نحيل P , يخبله G لفالي — ■ E, G, H, R عادثا = — وكذلك F, K — حادث بالفالي . L R, Y om. — الله عنه المناقض F, G وقد القضى R, Y om. — الله كل وكاع : L, M, O add. والله اعلم . L, M, O add والمفاوضة X , والمعاندة \$ : والمغاومة at nihil add. P, V. ; والله الموفق ; G add. والله ولي التوفيق

<sup>70. — 1</sup> same: A, q same, F vid. same, Y vid. same — 2 01 om. sait same et relinquit vacuum ; O² ponit in marg. مستة — "E, F, G ف ان R, Y ان V, I, T نا ف الله عند ك ف الله عند ك ف الله عند ك ف الله عند ك ف الله الله الله الله عند ك الله عند ك ف الله عند ك الله عند : و... و... و mss. 16 ان لا T T كان قادرا 6 - « F, G, Y, و مندكم عندكم وما لا خاليه له E, V, B, T ... وما لا خاليه له E, V, B, T ... وما لا خاليه له E, V, B, T ... وما لا خاليه له

له فكذلك اذا قيل لنا هل لوجود العالم قبل قلنا إن عني " به اله هل ال لوجود العالم بداية أي طرف منه ابتدأً" فله قبل على هذا كما المعالم خارج على تأويــل انه الطرف المكشوف والمنقطع السطحي وان عنيتم بقبل " شيئاً" آخر فلا قبل" للعالم كا انه اذا عني بخارج العالم شيء سوى السطح قيل لا خارج للعالم . فان ً قلتم لا يعقل مبتدأ ١٥ وجود ٥ لا قبل اله فيقال ف ولا يعقل متناهى فوجود من الجسم لا خارج له . فان قلت "خارجه سطح " الذي هو منقطعه لاغير قلنا قبله بداية وجوده ■6 الذي هو طرفه لا غير • بقي انا تقول لله وجود ولا عالم معه وهذا القدر ايضاً لا يوجب اثبات شي آخر والذي يدل على ان هذا عمل الوهم انهُ مخصوص بالزمان والمكان فان الخصم وان اعتقد قدم الجسم 10 يذعن وهمه لتقدير عدوثه ونحن وان ً اعتقدنا حدوثه ربما اذعن وهمنا لتقدير قدمه . هذا في الجسم فاذا رجعنا الى الزمان لم يقدر الخصم على تقدير حدوث زمان لا قبل له وخلاف المعتقد يكن وضعه في الوهم تقديرا وفرضا \* وهذا مما لا يمكن وضعه في الوهم كما في المكان وفان من يعتقد تناهى الجسم ومن لا يعتقد كل واحد يعجز عن تقـدير 15

V, Y غنيتم C, Y غنيتم E, G, O, P, R, V, Y غني E, O, P, R, V, Y غنيتم C, F, R, U, Y غنيتم E, G, O, V غنيتم C, I ابتداء C : ابتنداء C : ابتداء E, R, U, Y غنیل C ناه مقبل C : ابتداء E, R, U, Y وجود لا قبل C : مبتداء C : مبتداء C : مبتداء 18 والمقطع C : مبتداء 18 وان C : مبتدا الله الله C : مبتدا الله الله C : مبتدا الله الله C : مبتدا الله الله C : مبتدا ا

فالفوق العدم المتقدم على العالم والنهاية الاولى لوجوده ذاتى الاه وسطوحه فيه وأما العدم المتقدم على العالم والنهاية الاولى لوجوده ذاتى الاه لاستصور أن يتبدل فيصير آخرًا ولا العدم المقدر عند افناء العالم الذى هوعدم لاحق يتصور ان يصير سابقا فطرفا نهاية وجود العالم الذى وأحدها أول والثانى آخر طرفان ذاتيان ثابتان لا يتصور التبدل في فيه بتبدّل الاضافات البتة في بخلاف الفوق والتحت واذن امكننا 66 أن نقول ليس للعالم فوق ولا تحت ولا يمكنكم أن تقولوا ليس للعالم فوق ولا تحت ولا يمكنكم ان تقولوا ليس للعالم فوق ولا تحت ولا عكنكم النها معنى للزمان سوى ما يعبر عنه بالقبل والبعد

10 قلنا لا فرق فانه لاغرض في تعيين لفظ الفوق والتحت بل نعدل 67 الى لفظ الوراء وإلحارج ونقول للعالم داخل وخارج فهل خارج العالم شئ من ملاء او خلاء فسيقولون ليس وراء العالم لا خلاء ولا ملاء وان عنيتم بالحارج سطحه الاعلى فله خارج وان عنيتم غيره فلا خارج

 $<sup>67. - ^{1}</sup>A, T$  عرض R, U, Y : تمین A: T : تمین A: T : تمین R, U, Y : R, U, Y . R : C : R, U, Y . R : C : R

من حيث انه يلي "رأسك والآخر" [تحتا" من حيث انه يلي] "رجلك" فهو اسم تجدد" له بالاضافة اليك والجهة التي هي " تحت الاضافة اليك اليك" فوق" بالاضافة الى غيرك اذا قدرت الحيل الجانب الآخر من كرة الارض واقفا " يحاذي " أخمص قدمه " أخمص قدمك بل الجهة التي تقدرها " فوقك من أجزاء الساء نهارا هو بعينه " تحت الارض ليلا " وما هو تحت الارض يعود الى فوق الارض في الدور " وأما " الاول وما هو تحت الارض يعود الى فوق الارض في الدور " وأما " الاول أحشبة أحد طرفيها غليظ والآخر دقيق واصطلحنا على أن نسمى الجهة التي أحد طرفيها غليظ والآخر دقيق واصطلحنا على أن نسمى الجهة التي الحد الدقيق فوقا "الى حيث ينتهى والجانب الآخر " تحتاً لم يظهر بهذا الحتلاف ذاتى في اجزاء العالم بل هي أسامي محتلفة قيامها بهيئة المحتلاف ذاتى في اجزاء العالم بل هي أسامي محتلفة قيامها بهيئة المحتلاف ذاتى في اجزاء العالم بل هي أسامي الاسم والعالم لم يتبدل "

 <sup>65. - &#</sup>x27;قبل اجزا و هو V بنقاب اجزا و هو V بنقاب اجزا و هو V بنقاب اجزا و هو V بنقاب اجزا و هو F, P الذي يلي O, الذي يلي G, Lex. s. v. غليظ V,V برقيق E, G, B دقيق E, G, O, Q الذي يلي G, C, Y, Y, B الدقيق E, V, Y, B الدقيق E, F, O, P المرقبة E, F, O, P المرقبة E, F, O, P المرتب المراس E بنائير E المكس E المركب B بنائير E المكس E المركب D بنائير B بنا

العالم لا " خلا و لا ملا وإن كان الوهم " لا يذعن لقبوله و فكذلك 63 يقال يقال كمان "ابعد المكانى تابع للجسم فالبعد الزمانى تابع للحركة فانه امتداد الحركة كمان ذلك امتداد اقطار الجسم و كمان قيام "الدليل على تناهى اقطار الجسم منع من اثبات بعد مكانى وراء و فقيام و الدليل على تناهى الحركة من طرفيه في يمنع من "تقدير بعد زمانى" وراء وإن كمان الوهم متشبّنا " بخياله وتقديره و لا يرعوى " عنه ولا أفرق بين البعد الزمانى الذي تنقسم العبارة عنه عند الاضافة الى قبل و بعد وبين البعد المكانى الذي تنقسم العبارة عنه عند الاضافة الى قبل و بعد وبين البعد المكانى الذي تنقسم العبارة عنه عند الاضافة الى قبل قبل قبد وبين البعد المكانى الذي تنقسم العبارة عنه عند الاضافة للى قبل و بعد وبين البعد المكانى الذي تنقسم العبارة عنه عند الاضافة للى فوق و قدت فان قبل ليس قبله قبل " عتى "الاخيال قوق وهذا " وهي النوق وهذا " والملاء فان قبل هذه الموازنة معوجة لان العالم ليس له فوق و لا تحت 64 فوقاً و فان قبل هذه الموازنة معوجة لان العالم ليس له فوق و لا تحت هم و فوقاً " بل هو كرى" وليس للكرة فوق و تحت " بل في النه فوق و لا تحت جهة قوقاً "

56

\_ 28 E om. الوهم 29 - الوهم 19 E om. الوهم 19 ا

16 الماضي أو وهذا كله لعجز الوهم عن فهم وجود مبتداً إلا هم عنه يظن أنه شي تقدير قبل له وذلك القبل الذي لا ينفك الوهم عنه يظن أنه شي ققدير قبل له وذلك القبل الذي لا ينفك الوهم عن أن يقدر تناهي الجسم في جانب الرأس مثلا الاعلى سطح له فوق فيتوهم ان وراء العالم مكانا اما ملاء واما خلاء واذا قيل ليس فوق سطح العالم فوق ولا بعد ابعد منه كاع الوهم عن الاذعان ليس قبل وجود العالم قبل هو وجود محقق نفر عن قبوله وكما جاز ليس قبل وجود العالم قبل هو أوجود محقق نفر عن قبوله وكما جاز أن يكذب الوهم في تقديره فوق العالم خلاء هو بعد لانهاية له أو بان يقال له الحلاء ليس مفهوما أفي أن نفسه وأمّا البعد فهو تابع للجسم الذي تتباعد أقطاره فاذا في الملاء والحلاء قير مفهوم في فثبت انه ليس وراء الذي تتباعد الذي هو الملاء والحلاء في مفهوم في فثبت انه ليس وراء النبع المناهيا وانقطع الملاء والحلاء في مفهوم في فثبت انه ليس وراء المعد الذي هو المناهيا وانقطع الملاء والحلاء في مفهوم في فثبت انه ليس وراء المعد فه و المناهيا وانقطع الملاء والحلاء في مفهوم في فثبت انه له المحلود الماهم والحلاء والحلاء قبير مفهوم في فثبت انه له المحلود المناهيا وانقطع الملاء والحلاء قبير مفهوم في فثبت انه له المحلود الملاء والحلاء والحلاء والحلاء قبير مفهوم في فثبت انه المحلود ال

vel مبتد (الا) R مبدء z : مبتدأ 2 موجود ت ت قوهم E : فهم vel قيل من O ; قبل قبل له وذلك E : قبل له وذلك 4 - لا G G - مبتدى K , مبتدا (لا) هو الزمان .E om ; وهو T O وهو E om نظن B, I الله قلت B, I ذلك الم 62. - أي الحجز P, U, Y الإجسام V الإجسام V العجز V العجز V العجز E اما خلاء E : اما ملاء واما خلاء 🖰 🕒 . V om. واما خلاء 🖰 اما ملاء واما خلاء ۴, K, P مكان E, F, K, R<sup>4</sup>, U, V, Y : ليس E, F, K, R<sup>4</sup>, U, V, Y اما ملاء أو خلاء 1 ; واما ملاء -- الفهم P : الوهم " -- كمَّ V ; امتنع B, I, T ; كل G : كاع P : الفهم P : كاع om. , R2 V — يفر F , نقر الوهم ايضا R : نفر 12 — وهو R, V, Y عن الاذعان .R الله عن الاذعان .F ب 13 E, K, P, R, U, V, Y, I, q يكون F, G, L, M, O, T يكذب — 14 O تقدير — 15 M add. نخطأ وبين خطؤه . G, L add ; خطأ ويتن خطاؤه . T add in marg ; خطيا . at nihil add. E, F, K, P, R, U, V, Y, I, q - 10 H بين خطاوه F, Y بنباعد E, V, B بنباعد F, P بنباعد E, V, B بنباعد E, V, B بنباعد E, V, B بنباعد E, V, B بنباعد E s.p.: G, H, L, M, O بنباعد R بنباعد - فراذا F في اذا ج بنباعد B, I, q — وانقطاع I ، فالقطع V ، فانقطع E, G, L, R,  $T^2$  ، وإنقطع F, K, U, Y ، متباعدا  $^{25}$  G, T, etc. الله، والله،  $^{2}$  ان الحلا والله،  $^{2}$  ان الحلا، والحلا،  $^{25}$ وقد بينا انه ( U (s. p. ) : فثبت انه 😕 💆 في نفسه . U (s. p. )

ولا عالم فين قولنا كان ويكون "فرق اذ ليس ينوب أحدها مناب الآخر فلنبحث عن ما " يرجع " اليه الفرق " ولا " شك في " انها لا يفترقان في وجود الذات ولا في عدم العالم بل في معنى ثالث فانا اذا قلنا لعدم " العالم في المستقبل كان الله " ولا عالم قبل لنا هذا خطأ فان " قلنا لعدم " العالم في المستقبل كان الله " ولا عالم قبل لنا هذا خطأ فان " وكان انما يقال " على ماض " فدل " أن تحت لفظ كان مفهوماً ثالثاً " وهو الماضي بغيره " هو " المركة هو الزمان والماضي بغيره " هو " الحركة فانها " تمضى " عضى " الزمان فبالضرورة يلزم أن يكون قبل العالم زمان " قد انقضى حتى انتهى الى وجود العالم

فننا المفهوم الاصلى من اللفظين وجود ذات وعدم ذات . والامر 60 الثالث الذى فيه افتراق اللفظين نسبة لازمة بالاضافة الينا بدليل انا لو قدرنا عدم العالم في المستقبل ثم قدرنا لنا بعد ذلك وجودا ثانيا لكُناً عند ذلك نقول كان الله ولا عالم ويصح قولنا سواء أردنا به العدم الاول أو العدم الثاني الذي هو بعد الوجود وآية ان هذه نسبة ان المستقبل بعينه بجوز أن يصير ماضيا فيعبر عنه بلفظ نسبة ان المستقبل بعينه بجوز أن يصير ماضيا فيعبر عنه بلفظ

<sup>60. —</sup> به V, z مب به الفياس z: بالاضافة " — به V, z فيه 1 P م , E و و الفياس E به V, z مب به V, z مب به E به P م. به E به P م. به الثان الم E, I, T مانی K, V om. — " B, I,z\* add. الثان المستقبل V: ان المستقبل P و يعبد C om. مانی C om. مانی B مانی C om. فعبد P و يعبد H: فيعبد C om. مانی B المستقبل O R و يعبد C om.

ولا عالم من على ومعه عالم ومفهوم قولنا كان ولا عالم وجود ذات البارى وعدم ذات العالم فقط ومفهوم قولنا كان ومعه عالم وحود البارى وعدم ذات العالم العقدم انفراده بالوجود فقط والعالم وجود الذاتين فقط فنعنى الباتق ما انفراده بالوجود فقط والعالم كشخص واحد ولو قلنا الله وكان الله ولا عيسى مثلا ثم كان وعيسى معه في المناه والعالم عيم في الله وجود ذات وعدم ذات ثم وجود ذاتين وعيسى وليس من ضرورة ذلك تقدير شيء ثالث وان كان الوهم لا يسكن في عن تقدير ثالث فلا التفات الى أغاليط والاوهام الاوهام المناه المناه المناه أغاليط الاوهام المناه وعلي المناه ال

59 فاره في لقولنا كان الله ولا عالم مفهوم ثالث سوى وجود الذات وعدم العالم بدليل انا لو قدرنا عدم العالم فى المستقبل كان وجود ذات وعدم ذات عاصلا ولم يصح ان نقول كان الله ولا عالم 10 بل الصحيح ان نقول يكون الله ولا عالم ونقول للاضى كان الله بل الصحيح ان نقول يكون الله ولا عالم ونقول للاضى كان الله

فان قبل ان T . قلنا فان I . وان عبل لا بد I . قال قبل I . فان قبل I . قلنا فان I .

الما و لا يقال تحرك الشخص لحركة "الظلو و حرك" اليد لحركة "الماء وان كانت متساوية و فان أريد بتقدم "البارى" على العالم هذا " لزم" أن يكونا حادثين أو قديمين واستحال أن يكون أحدها قديما والآخر حادثاً قديما وان أريد به أن البارى " متقدم على العالم والزمان "لا بالذات " 57 بل بالزمان فاذن قبل "وجود العالم والزمان " زمان كان العالم فيه معدوما اذ "كان العدم سابقا على الوجود وكان الله "سابقا بمدة مديدة لها طرف من جهة الاول "فاذن " قبل " الزمان زمان لا نهاية به وهو متناقض ولأجله يستحيل القول بحدوث " زمان لا نهاية له وهو متناقض ولأجله يستحيل القول بحدوث " الزمان واذا " وجب قدم الزمان وهو " عبارة عن قدر الحركة وجب " قدم الزمان بدوام حركته القدم الحركة ووجب " قدم المتحرك الذي يدوم الزمان بدوام حركته

الاعتراض مو ان يقال الزمان حادث ومخلوق وليس قبله 58 زمان أصلا ونعني بقولنا أن الله متقدم على العالم والزمان انه كان

<sup>--</sup> بحركة E, G, O, B -- وتحركت E, G, O, B -- بحركة E, G, O, بحركة E, G, O بحركة E, G, O بحركة E, G, O بالرى تعالى V, البارى سبحانه R, Y, B : البارى E, F, G البارى تعالى V, I بنقدم E, O الرم E, O الرم E, O الرم E, O مداً والآخر قديما V, I و الآخر قديما حادثا والآخر قديما كالمنا والآخر والآخر قديما كالمنا والآخر

 $<sup>57. - {}^{1}</sup>G, R, Y om.$  به  $- {}^{2}F, G$  به R, Y الباری بیجانه E, V به E, V به E, V بنالی بذات E, V بنالی بذات E, V بنالی و (امان و (

 $<sup>58. - ^{\</sup>text{II}}A, B, I, T$ والاعتراض  $- ^{2}B, I \ add.$  ان  $- ^{\text{II}}C$  والاعتراض  $+ ^{\text{II}}C$  وحادث  $+ ^{\text{II}}C$  ومنى قولنا  $+ ^{\text{II}}C$  ومنى قولنا  $+ ^{\text{II}}C$  ومادث  $+ ^{\text{II}}C$  ومنى قولنا  $+ ^{\text{II}}C$  ومادث  $+ ^{\text{II}}C$  ومان  $+ ^{\text{II}}C$  ومادث  $+ ^{\text{II}}C$ 

مبدأ الحوادث وأن جميع الحوادث مخترعة الله ابتداء وبطل المعاوه من كون السماء حيوانا متحركا اللاختيار حركة نفسية كحركاتنا الم

## دليل أن لهم في المسئلة

56

زعموا ان القائل أبان العالم متأخر عن الله والله متقدم عليه ليس و المناس القائل أبان العالم متأخر عن الله والله متقدم الواحد على الاثنين فانه بالطبع مع انه بجوز ان يكون معه فى الوجود الزمانى و كتقدم العلة على المعلول مثل تقدم حركة الشخص على حركة الظل التابع له وحركة اليد مع حركة الخاتم و وحركة الله وعركة الله مع حركة الخاتم و حركة الله وعركة الله والله فى الماء مع حركة الماء علم الناس وبعضها علة وبعضها معلول 10 اذ يقال تحرك الطل لحركة الشخص وتحرك الماء لحركة اليد فى المد فى الذيقال تحرك الماء المركة السخص وتحرك الماء لحركة اليد فى المد فى الماء المركة الله في الماء المركة الله في المد فى الماء المركة الماء المركة الماء المركة الماء المركة الماء المركة الماء المركة الماء المركة الماء المركة الماء المركة المر

له Y , له تمالی G, V ، لله G, V ؛ لله G, V ؛ لله G, V ، لله تمالی G, V ؛ ابتداء من غير واسطة G, L ، ابتداء □ (!) بعد O , لسبحانه R ، سبحانه V om.

- 14 E وتبطل E ، من كون الساء حيوانا متحركا 15 − وتبطل E ، من كون الساء حيوانا متحركا 5 − وتبطل E ، من كون الساء حيوانا متحركا 5 − وتبطل E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كحركتنا E ، كوركتنا E ، كوركتا E ، كوركتنا E ، كوركتنا E ، كوركتا كوركتا E ، كوركتا كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا E ، كوركتا E

المستند حادث ام قديم قان كان قديا فكيف صار مبدأ لاول الحوادث وان كان حادثا افتقر الى حادث آخر وتسلسل وقولكم أن من وجه يشبه القديم ومن وجه يشبه الحادث فانه ثابت متجدد أى هو ثابت التجدد متجدد الثبوت فنقول أهو أمبدأ الحوادث أى هو ثابت التجدد متجدد الثبوت فنقول أهو أمبدأ الحوادث من حيث أنه ثابت أو من حيث أنه متجدد فان كان من حيث انه ثابت فكيف صدر من ثابت متشابه الإحوال شئ في بعض الاه ثابت فكيف صدر وان كان من حيث انه متجدد في سبب تجدده الاوقات ولم في الحروج عن هذا الالزام نوع احتيال سنورده في بعض ولم في الحروج عن هذا الالزام نوع احتيال سنورده في بعض ولم المسائل بعد هذه كيلا يطول كلام هذه المسئلة بانشعاب شجون شجون الكلام وفنونه على انا سذين ان الحركة الدورية لا يصلح ان تكون الكلام وفنونه على انا سذين ان الحركة الدورية لا يصلح ان تكون الكلام وفنونه على انا سذين ان الحركة الدورية لا يصلح ان تكون الكلام وفنونه على انا سذين ان الحركة الدورية لا يصلح ان تكون المسئلة بانتماني ان الحركة الدورية لا يصلح ان تكون المسئلة بانتماني ان الحركة الدورية لا يصلح ان تكون المسئلة بانتماني ان الحركة الدورية لا يصلح ان تكون المسئلة بانتماني المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح ان تكون المورية لا يصلح المورية لا يصل المورية لا يصلح المورية لا يصلح المورية لا يصلح المورية لا يصل المورية لا يصل المورية لا يصلح المورية لالمورية لا يصل المورية لا يصل المورية لا يصل المورية لا يصل المورية المورية لا يصل المورية لا يصل المورية لا يصل المورية المورية لا يصل المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية المورية ال

لكلام فى R, V و حتى E om. − عنى H, V ك و G, كنى E om. − «كلام فى H, V V ك و E om. − «كاللام فى E om. − «كاللام ف

<sup>-</sup> <sup>3</sup> E, F, G, K و حادثه ام قدیمه (C) و احادثه ام قدیمه (C) و احده (C) و

52 نسبتها "الى الارض - فيخرج من مجموع ذلك ان الحركة الدورية الدائمة الابدية مستند الحوادث كلها ومحرك السهاء حركتها "الدورية نفوس السموات فانها حية "نازلة منزلة" نفوسنا "بالنسبة الى أبداننا ونفوسها "قديمة فلا جرم "الحركة الدورية التي هي موجبها أيضا "قديمة ولما "تشابه " احوال النفس " لكونها " قديمة تشابه " أحوال قديمة ولما "تشابه " أحوال النفس " لكونها " قديمة تشابه " أحوال من قديم الا بواسطة "حركة دورية أبدية تشبه القديم من وجه فانه من قديم الا بواسطة "حركة دورية أبدية تشبه القديم من وجه فانه الحادث من وجه فان كل جزء يفرض منه كان حادثا بعد ان لم يكن فهو من حيث انه حادث بأجزائه وإضافاته مبدأ الحوادث ومن حيث انه حادث بأجزائه وإضافاته مبدأ الحوادث ومن حيث انه أبدى متشابه الاحوال صادر عن نفس المؤلدة فان كان في العالم " حوادث فلا بد من حركة دورية وفي العالم " حوادث فلا بد من حركة دورية وفي العالم " حوادث فلا بد من حركة دورية وفي العالم " حوادث فالم بد تابتة

54 قلنا هذا التطويل لا يغنيكم فان الحركة الدورية التي هي

ونسبتها K,O, U, V : او نسبتها 🖰 一

ونفوس الساوات U - الحركة V ق - الساوات V - الحركة V ق - الساوات V - الحركة V ق - ق - ق - ليخرج E - المساوات V - ونفوسنا V - انفسها E انفسها E انفوسنا V - منازل G, R, V اجرم V ايضا موجبها G, F, O, P, Y - جرم أن G, R, V اجرم V - بيضا موجبها E, F, P, P, R, V - بيضا بيضا C, R, P, R, V - بيضا بيضا E, G, R, V - بيكوضا V - نشابه E, G, V - نشابه C, R, V - بيكوضا V - النفوس C, R, V - النفوس V - النفوس V - النفوس V - النفوس V - النفوس V - النفوس V - النفوس V - تشابه C, R, V - نشابه C, R, V - النفوس V - النفوس C, R, V - نشابه C, R, V - النفوس V - النفوس C, R, V - نشابه C, R, V - النفوس C, R, V - نشابه C, R, V

\_\_\_\_ بوساطة E, R ( ; P, U, Y ) فاذا P, U, Y ) فاذا E, R ( ; P, U, Y ) فاذا O . و فاذا C, R ( ; P, U, Y ) فاذا O . و ساطة E, V . و ساطة O . و ساطة O . و ساطة O . و فاضا داغة O . الحوادث F om. (bomot.) lin. pr. و اضافت. O . الموالم V . الموالم V . و حادث . . . و من حيث انه

يتجدد قائم فإما ان يتسلسل الى غير نهاية أو ينتهى الى قديم يكون أول حادث منه

فان قيل المواد القابلة للصور والاعراض والكيفيات ليس شي 50 منها حادثا والكيفيات الحادثة هي حركة الافلاك اعني الحركة الدورية وما يتجدد من الاوصاف الإضافية لها من التثليث والتسديس والتربيع وهي نسبة بعض أجزا الفلك والكواك الى بعض وبعضها نسبة الى الارض كا يحصل من الطلوع والشروق والزوال عن منتهى الارتفاع والبعد عن الارض بكون الكوك في الاوج والقرب بكونه في الحضيض والميل عن بعض الاقطار في الاوج والقرب بكونه في الحضيض والميل عن بعض الاقطار بلورية والشرورية وأما الحوادث فيا يحويه مقعر 10 بكونه في الشمال والجنوب وهذه الاضافة لازمة للحركة الدورية فلك القمر وهو العناص عن ععرض فيها من كون وفساد وامتزاج فلك القمر وهو العناص عن صفة الى صفة فكل ذلك حوادث مستند وافتراق واستحالة من صفة الى صفة فكل ذلك حوادث اسبابها وافتراق واستحالة من صفة الى صفة فكل ذلك حوادث اسبابها بعضها الى بعض في تفصيل طويل وبالآخرة تنتهى مبادئ اسبابها وبعضها الى بعض أو

O: أو أ - الموافق او ما يجرى هذا المجرى ( E, A, B فقامُ I om. - أوافق او ما يجرى هذا المجرى ( واما ان

<sup>51. —</sup> الاربعة .E, V وهي E, V وهو C = فها V الاربعة .E, V وهي - 3 E add. الاربعة O vid. الم الاربعة .F و فياد الاربعة - 4 C الاربعة - 10 الاربعة - 10 الاربعة - 10 الاربعة - 10 المتحالة 
الاعتراف بالصانع واثبات واجب وجود هو أن مستند المكنات واذا كانت الحوادث للها طرف ينتهى أن اليه تسلسلها أن فيكون ذلك الطرف هو أن القديم فلا بد اذن على أصلهم أن من تجويز صدور حادث من قديم

علا فان قيل في لا نُبعد صدور حادث من قديم أي حادث كان 5 بل نبعد صدور حادث هو أول الحوادث من القديم اذ لا يفارق حال الحدوث ما قبله في ترجح به جهة الوجود لا من حيث حضور وقت ولا آلة ولا شرط ولا طبيعة ولا غرض ولا سبب من الاسباب فأما اذا لم يكن هو الحادث الاول جاز ان يصدر منه عند حدوث شئ آخر من السبعداد المحل القابل وحضور الوقت 10 الموافق أو ما المجرى هذا المجرى

49 قلنا فالسؤال في حصول الاستعداد وحضور الوقت وكل ما

E وان  $^{9}$  E,  $F^{4}$ , L, O, R, V, Y وجود  $^{12}$  و  $^{12}$  الوجود  $^{12}$  الوجود  $^{12}$  الوجود  $^{12}$  الموادث  $^{12}$  كانت الموادث  $^{12}$  كانت الموادث  $^{13}$  كانت الموادث  $^{13}$  كانت الموادث  $^{13}$  كانت الموادث  $^{14}$  الموادث  $^{15}$  -  $^{16}$  الموادث  $^{15}$  -  $^{16}$  الموادث  $^{15}$  -  $^{16}$ 

 $<sup>48. - {}^{1}</sup>E, A, T, q$  قات  ${}^{1}B^{1}$  قات  ${}^{1}B^{2}$  قات  ${}^{1}B^{2}$  قات  ${}^{2}E, A, T, q$  قات  ${}^{2}E, A, T, q$  من  ${}^{1}E, A, T, q$  هن  ${$ 

فان قالوا الجهتان متقابلتان متضادّتان فكيف يتساويان قلنا منا المهتان متفادان فكيف يتساويان قلنا المنا لله فلا التقدم والتأخّر في وجود العالم يتضادان فكيف يدعى تشابهها ولكن زعموا انه يعلم تشابه الاوقات بالنسبة الى امكان الوجود والى كل مصلحة يتصور فرضه في الوجود فكذلك يعلم تساوى الاحياز والاوضاع والاماكن والجمات بالنسبة الى قبول الحركة وكل مصلحة تتعلق بها أفان ساغ والجمات بالنسبة الى قبول الحركة وكل مصلحة تتعلق بها أفان ساغ لم دعوى الاختلاف مع هذا أنا التشابه كان كان الحصوم دعوى الاختلاف أن الاحوال والهيئات أيضاً

الاعتراض الثاني على أصل دليلهم ان يقال استبعدتم حدوث 47 من قديم ولا بد لكم من الاعتراف به فان في العالم حوادث ولها أسباب فان استندت الحوادث الى الحوادث الى غير نهاية فهو عال وليس ذلك محتقد عاقل ولو كان ذلك محكنا لاستغنيتم عن

- 42 الالزام الثانى تعين جهة حركة الافلاك بعضها من المشرق الى المغرب وبعضها بالعكس مع تساوى الجهات ما سببها وتساوى الجهات كتساوى الاوقات من غير فرق
- فان قيل لو كان الكل يدور من جهة واحدة لما تباينت أوضاعها ولم تحدث مناسبات الحكوا كب بالتثليث والتسديس والمقارنة وغيرها ولكان الكل على وضع واحد لا يختلف قط وهذه المناسبات مبدأ الحوادث في العالم
- 44 قلنا لسنا نلزم المختلاف جهدة الحركة بل نقول الفلك الاعلى 10 يتحرك من المشرق الى المغرب والذى تحته بالعكس وكل ما يمكن تحصيله بعكسه وهو ان يتحرك الاعلى من المغرب الى المشرق وما تحته فى مقابلته فيحصل التفاوت وجهات الحركة بعد كونها دورية وبعد كونها متقابلة متساوية فلم تميزت جهة عن جهة عن جهة تماثلها

<sup>- 18</sup> Œ به اولی : A, B, I, T وهذا استان : A, B, I, T به اولی : A, B, I, q به اولی : A, B, I, q عنه B, I, T به اولی : G, B عنه B, I به منه اولی : G, B به اولی استان : G, B به اولی : G, B به اولی : G, B به اولی : G, B به اولی : G, B به اولی : G, B به اولی : G, B به اولی : G, B به استان : G, B به این : G, B به : G, B ب

<sup>43. - 1</sup> G عدث - 2 V وغير ذلك V - 3 F موضع - 4 G omit. واحد - 5 G ميد - 5 G ميد

 $<sup>44. - ^{1}</sup>$  O اليس الزم V , لسنا ناتزم  $^{2}$   $^{2}$   $^{3}$   $^{4}$   $^{6}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{1}$   $^{2}$   $^{3}$   $^{4}$   $^{5}$   $^{6}$   $^$ 

وانها ليست متشابهة الاجزاء وهو على خـ لاف أصلكم اذ أحد ما استدللتم بهِ على لزوم° كون السماء كرى الشكل أنه ْ بسيط الطبيعة ° متشابه لا يتفاوت وابسط الاشكال الكرة فان التربيع والتسديس وغيرهما يقتضي خروج زوايا وتفاوتها وذلك لايكون الابأمر زائد 5 على الطبع البسيط. ولكنه وان خالف مذهبكم فليس يندفع 41 الالزام به فان السؤال في تلك الخاصية قائم اذ سائر الاجزاء هل كان قابلًا تلك الخاصية أم لا فان قالوا نعم فلم اختصت الخاصية من بين المتشابهات ببعضها وان قالوا لم يكن ذلك الا في ذلك أ الموضع وسائر الأجزاء لا تقبلها فنقول سائر الاجزاء من حيث انها 10 جسم قابل للصور متشابه البالضرورة وتلك الخاصية لا يستحقها " ذلك الموضع بمجرد<sup>12</sup> كونه جسما ولا بمجرد كونه سماء فان هذا المعنى يشاركه فيه سائر اجزاء الساء فلا بدّ وأن " يكون تخصيصه به بتحكم أو بصفة من شأنها " تخصيص الشي عن مثله والا فكما يستقيم لهم قولهم ان الاحوال في قبول وقوع العالم فيها متساوية 15 يستقيم لخصومهم أن اجزاء السماء في قبول المعنى الذي لاجليه

<sup>- °</sup>E,F,H,R,Y المازوم G,O اصل G,O احد 'F, H,R,Y احد 'F المازوم G,O المازوم G,O المازوم G,O المازوم G,O المازوم F والم G والم G والم G والم G والم G والم G والم G والم G

 $<sup>41. - {}^{0}</sup>$  P ثيث  $- {}^{1}$  F, P قائم  $- {}^{2}$  R, V, Y ثيث  $- {}^{3}$  E تيث  $- {}^{2}$  R, V, Y ثيث  $- {}^{3}$  E تيث  $- {}^{5}$  R, Y فان Y :  $- {}^{5}$  R, Y فان Y :  $- {}^{5}$  R, Y add.  $- {}^{5}$  E, F, R, V فالصور G : للصور G : للصور G :  $- {}^{5}$  B, F, R, V ناماه  $- {}^{5}$  B, F, R, V ناماه  $- {}^{5}$  E, F, R, V ناماه  $- {}^{5}$  E, F, R, V ناماه  $- {}^{10}$  E, F, R, V ind.  $- {}^{10}$  E independently  $- {}^{11}$  F independently  $- {}^{12}$  F independently  $- {}^{15}$  G, R, Y add.  $- {}^{15}$  G, R, Y add.  $- {}^{15}$  G, R, Y add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.  $- {}^{15}$  C add.

شهالى وجنوبى فنقول ما من نقطتين متقابلتين من النقط التي لا نهاية لها عندهم الله ويتصور أن يكون هو القطب فلم تعينت نقطت نقطت الشهال والجنوب للقطبية والثبات ولم كم أن يكن خط المنطقة ماراً بالنقطتين حتى يعود القطب الى نقطتين متقابلتين على المنطقة فان أن كان فى مقدار كبر ألسها وشكله حكمة فما الذى ميز محل القطب كان فى مقدار كبر السها وشكله حكمة فما الذى ميز محل القطب عن غيره حتى تعين لكونه ألكونه قطبا دون سائر الإجزاء والنقط وجيع عن غيره حتى تعين الكونه قطبا دون سائر الإجزاء والنقط متاثلة وجميع اجزاء الكرة متساوية وهذا لا مخرج عنه

وه فان قبل لعل الموضع الذي عليه نقطة القطب يف ارق غيره أ بخاصيَّة " تناسب في كونه محلا للقطب حتى يثبت فكأنه لا يفارق مكانه وحيّزه ووضعه أو ما يفرض اطلاقه عليه من الاسامي وسائر 10 مواضع الفلك يتبدل بالدور وضعها أن من الارض ومن الاف لاك والقطب ثابت الوضع فلعل ذلك الموضع كان أولى بان يكون ثابت الوضع من غيره

قلنا ففي هذا ° تصريح بتفاوت اجزاء الكرة الاولى في الطبيعة

الكرة .: الاولى E ما ده P ما ما 40. \_ 10

عن درك وجوه الحكمة في مقاديرها وتفاصيلها وانحا تدرك الحكمة في بعضها كالحكمة في ميل فلك البروج عن معدل النهار والحكمة في الاوج والفلك الخارج المركز والاكثر لا يدرك السر فيها ولكن يعرف اختلافها ولا بعد في أن يتميز الشيء عن خلافه ولكن نظام الامر به واما الاوقات فتشابهة قطعاً بالنسبة الى الامكان والى النظام ولا يمكن ان يدعى أن انه لو خلق بعد ما خلق أو قبله بلحظة لما تصور النظام فان قائل الاحوال يعلم بالضرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالضرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالضرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالضرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالضرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالضرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالضرورة المنظرة للمكان الاحوال يعلم بالنفر ورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالنفر ورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالفرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالفرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالفرورة المناطقة لما تصور النظام فان قائل الاحوال يعلم بالفرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالفرورة النظام فان قائل الاحوال يعلم بالفرورة النظام فان قائل الاحوال بعد في المناطقة لما تصور النظام فان قائل الاحوال يعلم بالفرورة النظام فان قائل الاحوال بعلم بالفرورة النظام فلورة المناطقة لما تصور النظام فان قائل الاحوال بعلم بالفرورة المناطقة لما تصور النظام فان قائل الاحوال بعلم بالفرورة المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المناطقة لما تصور المائلة لمائلة لمائ

فنقول نحن وان كنا نقدر على معارضتكم بمثله فى الاحوال اذ 37 قال قائلون خلقه فى الوقت الذى كان الاصلح الخلق فيه لكنا لا 10 نقتصر على هذه المقابلة بل نفرض على أصلكم تخصصا فى موضعين لا يمكن ان يقدر فيه اختلاف احدها اختلاف جهة الحركة والآخر تعين موضع القطب فى الحركة عن ألنطقة

اما القطب فبيانه ان السها كرة متحركة على قطبين كانهما 38 ثابتان وكرة السها متشابهة الاجزاء فانها بسيطة لا سيما الفلك الأعلى 15 الذي هو التاسع فانه غير مكوكب اصلا وهما متحركان على قطبين أمادي هو التاسع فانه غير مكوكب اصلا وهما متحركان على قطبين أماد على قطبين المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فانه غير مكوكب المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله المناسع فله فله المناسع فله المن

F, R, Y فيه G, V : فيها E omit. — والاكبر F ° F الابراج E ° G, V و مثل F و C, V و كن 11 — و E و كن 21 و كن 12 و كن 14 — و التعا 42 ° C, H, O يدعا Y أن G, H, O ؛ بعد أن G, H, O ؛ بعد أن G, H, O نام و و G التعا كن التعام التعا

مكوكبه P ; سركب E, R, V, Y : مكوكب P ; F, G مكوكبه P ; سركب P وهما متحركان E, R, V, Y : وهما متحركان E وهما متحركان E : وهما متحركان E - قطب G : وهما متحركان E - قطب G : وهما متحركان E - قطب G : وهما متحركان E - قطب G - ق

عجر دالارادة والاختيار المنفك عن الغرض وهو والضاعال يعلم على بطلانه ضرورة فاذن لا بد لكل ناظر شاهدا أو غائبا وفي تحقيق الفعل الاختياري من اثبات صفة شأنها والتحصيص الشيء عن مثله العجه الثاني في الاعتراض هو انا ونقول أنتم في مذهبكم ما استغنيتم عن تخصيص الشيء عن مثله فان العالم وجد من سببه الموجب له على هيئات مخصوصة تماثل نقائضها فل اختص الموجوه واستحالة تميز الشيء عن مثله في الفعل الووق اللزوم الوجوه واستحالة تميز الشيء عن مثله في الفعل الوق اللزوم الطبع الوجوه واستحالة تميز الشيء عن مثله في الفعل الوق اللزوم الطبع الوجوة والفرورة الا تختلف المنافق المن

36 فان قلتم ان النظام الكلى للعالم لا يمكن الاعلى الوجه الذي وجد وان العالم لو كان أصغر او اكبر مما هو الآن عليه لكان لا 10 يتم هذا النظام وكذا القول في عدد الافلاك وعدد الكواكب وزعمتم ان الكبير يخالف الصغير والكثير في القليل في ما يراد منه فليست متماثلة بل هي مختلفة الله ان القوة البشرية تضعف يراد منه فليست متماثلة بل هي مختلفة الله ان القوة البشرية تضعف

E, F, P احدها (R, Y بيلم 26 − وهذا E, V ) وهذا E, F, P احدها E, G ; احديها (N, Y, B العمل E, G ) : العمل E, G : العمل E, G : العمل E, G : العمل E, G : العمل E, G : العمل E, G : العمل E, G العمل E : الاحتماري 30 − الارادي V : الاحتماري 30 − الارادي V : الاحتماري 30 − العمل E : الاحتماري 30 − العمل E : الاحتماري 30 − العمل E : الاحتماري 30 − العمل E : الاحتماري 30 − العمل E : العمل E

<sup>35. —</sup> أن : O, Œ نه , P omit. — الاغراض E, الاغراض P الاغراض الاغراض بيا الاعتراض P omit. — أن R أن بيا الاعتراض العنون بيا الاعتراض العنون بيا الاعتراض العنون بيا العتراض العنون العنو

الكبير بخالف الصفير و . V om. وكذلك V ° - فان M المحبير بخالف الصفير و . V om. وكذلك V ° - فان M و E,F,G,V .
 خالف R, Y .
 غالف R, Y .
 غالف B, Y .

40

ساق الى اثبات صفة لله تعالى " من شأنها غييز الشيء عن مثله فان " لم يطابقها اسم " الارادة فلتسم " باسم آخر فلا مشاحة في الاسماء وانما أطلقناها " نحن باذن " الشرع والا فالارادة موضوعة " في اللغة لتعيين ما فيه غرض ولا " غرض في حق الله " وانما المقصود المعني دون ما فيه غرض ولا " غرض في حق الله " وانما المقصود المعني دون و اللفظ على أنه أ في حقنا لا نسلم ان ذلك عير متصور " فا نا نفرض 34 تحرين متساويتين بين يدى المتشوف اليهما " العاجز عن تناولها " جميعاً فانه يأخذ احداها " لا محالة بصفة شأنها " تخصيص الشيء عن مثله وكل ما ذكر تموه من المخصصات من الحسن " أو القرب أو تيسر" الاخذ فا نا نقدر " على فرض انتفائه " ويبقى امكان الاخذ فانتم بين الاخذ فا نا نقدر " انه لا يتصور التساوى بالاضافة الى اغراضه فقط " وهو " حماقة وفرضه ممكن وإما ان " قلتم " التساوى اذا فرض بقى الرجل المتشوف " أبدا متحيرا " ينظر اليها " فلا يأخذ احداها "

<sup>-</sup> مقصود G متصور G متصور G متصور G متصور G متصور G متصور G متصور G متصور G متصور G متصور G متصور G المنشوق G متصاویعن G متصاویعن G من شاخها G من شاخها G احدیجها G احدیجها G احدیجها G من شاخها G المنابع

العطشان قدحان من الماء يتساويان من كل وجه بالاضافة الى غرضه للم يمكن أن يأخذ أحدها بل الما يأخذ ما يراه أحسن أو أخف أو أقرب الى جانب يمينه ان كان عادته تحريك اليمين أو سبب من هذه الاسباب اما خنى واما " جلى والا فلا يتصور تمييز " الشىء عن مثله بحال

والاعتراض من وجهين

الأوّل أن قولكم أن هذا لا يتصور عرفتموه ضرورة أو نظرًا ولا تمكن دعوى واحد منها وتشيلكم بارادتنا مقايسة فاسدة تضاهى المقايسة في العلم وعلم الله أيفارق علمنا في امور قررناها فلم تبعد المفارقة في الارادة بل هو كقول القائل ذات 10 موجودة لا خارج العالم ولاداخله ولا متصلًا ولامنفصلًا لا يعقل لا تا لا نعقله في حقنا قيل هذا عمل توهمك واما دليل العقل فقد ساق العقل العقل دليل العقل دليل العقل العلاء الحال العقل العقل العقل العلى العقل العلاء الحال العقل العلاء الحال العقل العلى العلاء العلى

<sup>:</sup> ان غَيْرِ 4 مستمار E, G : مستمارة P, V ، هذا . 4 صفق الله في ك ، ويحقق الله بير 4 مستمارة E, G ، مستمارة P, V ، هذا . 4 صفق الله بير 5 الله بير 5 الله بير 5 الله بير 5 الله بير 5 الله بير 6 الله

صفة هذا "شأنها " فكذى " الارادة عبارة عن صفة هذا شأنها " بل ذاتها " تمييز" الشيء عن مثله

فان قيل اثبات صفة شأنها تميز الشيء عن مثله غير معقول بل 31 هو متناقض فان كونه مثلا معناه انه لا تميز له وكونه مميزا معناه ق أنه ليس مثلا ولاينبغي ان يظن ان السوادين في محلين متاثلان من كل وجه لان هذا في محل وذاك في محل آخر وهذا يوجب التميز ولا السوادان في وقتين في محل واحد متاثلان مطلقاً لان هذا فارق ذلك في الوقت فكيف يساويه من كل وجه واذا أقلنا السوادان مثلان عنينا به في السوادية مضافاً اليه على الخصوص لا على الاطلاق عنينا به في السوادية مضافاً اليه تغاير الم يعقل سوادان ولا عقلت والا فلو اتحد المحل والزمان ولم يبق تغاير الم يعقل سوادان ولا عقلت الاثنينية اصلا على الارادة مستعارة من ارادتنا 32 ولا يتصور مناً ان غير الارادة الشيء عن مثله بل لو كان بين يدى

اقتضى : E مناه الم 10 E, G, V الم الله الم 11 E مناه الم 12 F المتضى الم 13 F, Y المتضى الم 14 E مناه الم 15 P, R المناه الم 15 E, D, R المناه الم 15 E, F, R, V, Y الارادة . . . هذا شأخا بل ذاتيا الم الم 15 E, F, P, R, V, Y وشاخا N ; بل ذاتيا وشاخا L ; بل ذاتيا وشاخا C ; بل ذاتيا داتيا كا زيا كا زيا داتيا كا زيا 
 $<sup>31. - {}^{1}</sup>$  G غَيْر  $- {}^{2}$  E نماقض  $- {}^{3}$  F videt. غَيْر  $+ {}^{3}$  F videt عَيْر  $+ {}^{4}$  F videt و مناز  $+ {}^{4}$  F videt و مناز  $+ {}^{4}$  F videt و مناز  $+ {}^{5}$  F و مناز  $+ {}^{6}$  F  $+ {}^$ 

<sup>32. —</sup> ¹ Ita E, M بعنق , F بعنق : G, L, N, O بعنق , R ومحمول , Y ومحمول , H

العالم قدياً ولا يطلب صانعه وسببه لان القديم لا يقال فيه لم فإن جاز " تخصص القديم بالاتفاق بأحد الممكنين فغاية المستبعد ان يقال العالم مخصوص بهيئات مخصوصة كان يجوز أن يكون على هيئات أخرى بدلًا عنها فيقال وقع كذلك اتفاقاً كم قلتم اختصت الارادة بوقت دون وقت وهيئة دون هيئة أتفاقاً وان قلتم ان هذا السوال في كل وعائد على كل ما ييده وعائد على كل ما يقدره في فقول لا بل هذا السوال لازم لانه عائد في كل وقت وملازم لمن خالفنا على كل تقدير

<sup>5 -</sup> فانه ان جاز ( F, V ; فانه وان جاز ( R, Y ; فانه جاز ( F, O ) فان جاز ( Vid.), G و نقول ( F, C ) بقول ( Vid.), G الله : E, O, P, R, V, Y و نقول ( F, G ) بقول ( E, R ) بقول ( F, G ) بقول ( F, C )

<sup>30. — °</sup> وفي المكان الذي وجد Pom. وفي المكان الذي وجد Pom. وفي المكان الذي وجد add. وجد E, R, V, Y omit. — ° R, V, Y و ° بالقديم G و ° R, V, Y و ° بالقديم Pom. lin. sq. ويتول E, R, V, Y omit. — ° وقيل القديم Pom. lin. sq. ويتول Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والقديم Pom. lin. sq. والمكان المنابع Pom. lin. sq. والمكان المكان المكان المكان المكان المكان الذي المكان المكا

قلنا المدة والزمان مخلوق عندنا وسنين حقيقة الجواب عن هذا 27 في الانفصال عن دليلهم الثاني

فله فيل فيم تنكرون على من يترك دعوى الضرورة ويدل 28 عليه من وجه آخر وهو ان الاوقات متساوية في جواز تعلق الارادة وبها فما الذي ميز وقتا معينا عماً قبله وعماً بعده وليس محالا ان يكون التقدّم والتأخر مراداً بل في البياض والسواد والحركة والسكون فانكم تقولون يحدث البياض بالارادة القديمة والمحل قابل للسواد قبوله للبياض فلِم تعلقت الارادة القديمة بالبياض دون السواد وما الذي ميز أحد المكنين عن الآخر في تعلق الارادة به ونحن الا والذي ميز أحد المكنين عن الآخر في تعلق الارادة به ونحن ولو جاز ذلك لجاز أن يحدث العالم وهو ممكن الوجود كما انه ممكن العدم ويتخصص جانب الوجود المماثل المائل الجانب العدم في الامكان بغير في الارادة وانها لم اختصاص وي الارادة وانها لم اختصاص وي الارادة وانها لم اختصات والارادة وانها لم اختصات والارادة وانها لم اختصات والارادة وانها لم اختصات والارادة وانها لم اختصات والديات القديم لا يقال له لم فيكن

القضة E, G, V, Y : القضى E, G, V, Y : القضى الله الله عناهية

<sup>27. —</sup> المادة E, F, O, P : مخلوق عندنا G, V, Y, B : مخلوقان هندنا : R عندنا مخلوقان

<sup>7.</sup> فيه لم O : له لم " E,F,P : عن E,F,P : عن C,R,Y فيه لم O : له لم " E,F,P : عن F

بل الفأ<sup>11</sup> ثم يعود<sup>10</sup> ويصير<sup>10</sup> واحدا بل هذا يعقل فيا له عظم وكمية كما<sup>10</sup> البحر ينقسم<sup>11</sup> بالجداول<sup>12</sup> والانهار<sup>12</sup> ثم يعود<sup>12</sup> الى البحر 25 فاما ما لا كمية له فكيف ينقسم والمقصود من هذا كله ان نبين<sup>13</sup> انهم لم يعجزوا خصومهم عن معتقدهم فى تعلق الارادة القديمة<sup>13</sup> بالاحداث الا بدعوى الضرورة وانهم<sup>13</sup> لا ينفصلون عمن<sup>13</sup> يدعى الضرورة عليهم فى هذه الامور على خلاف معتقدهم وهذا لا يخرج عنه

26 فان قيل هذا ينقلب عليكم في أن الله قبل خلق العالم كان قادرا على الخلق بقدر سنة أو سنين ولا خهاية لقدرته فكأنه صبر ولم يخلق ثم خلق ومدة الترك متناه أو غير متناه فان قلتم متناه صار 10 وجود البارى متناهى الاول وان قلتم غير متناه في فقد انقضى مدة فيها امكانات لا نهاية لاعدادها

عقدرة — G,O,R,Y,Badd. بل آلانا ; at non E,F,P,V,I, T, q. — مقدرة عطط. عنا التحاير ثم يعود G,O,R,Y,Badd. بعود : وتكثر وكماء G : كاه صح ويصير . E omit. ويصير ثم يعود 3 . ينقسم 12 mss. 8 ينقسم 12 mss. 8 ينقسم 12 E . الذي ينقسم 13 . ينقسم 14 . الانعار 14 B, I في المبداول 16 تعود E كا تعود E . الانعار الانعار 14 E . الانعار 15 سال 1

 $<sup>26. - 4 \,</sup> mss. 7$  فان  $F \, vid.$  فان  $F \, vid.$  فان G, V, B فان G, V, B فان F بالله F بالمناهي F بالأولى بالأولى F بالأولى F بالأولى F بالأولى F بالأولى F بالأولى بالأولى F بالأولى بالأولى F بالأولى F بالأولى بالأولى بالأولى F بالأولى بالأ

الآدميين المفارقة للابدان بالموت فهى موجودات لا توصف بالشفع والوتر فيم تنكرون على من يقول بطلان هذا يعرف ضرورة كا فلاحية بطلان تعلق الارادة القديمة بالاحداث ضرورة وهذا الرأى فى النفوس هو الذى اختاره ابن سينا "ولعله مذهب ارسطاليس النفوس هو الذى اختاره ابن سينا "ولعله مذهب ارسطاليس النفوس المناسوس ال

قان قيل فالصحيح أرأى أفلاطن وهو ان النفس قديمة وهي 23 واحدة وانما تنقسم في الابدان فاذا فارقتها عادت الى اصلها وا تحدت قلنا فهذا أقبح وأشنع واولى بأن يعتقد مخالفا لضرورة العقل 24 فانا نقول نفس زيد عين نفس عمرو أو غيره فان كان عينه فهو بأطل

بالضرورة فان كل واحد يشعر بنفسه ويعلم انه ليس هو نفس غيره ولو كان هو عينه لتساويا في العلوم التي هي صفات ذاتية للنفوس داخلة مع النفوس في كل اضافة ، وان قلتم انه غيره واغا انقسم التعلق بالابدان قلنا وانقسام الواحد الذي ليس له عظم في الحجم وكيّة مقدارية عال بضرورة العقل فكيف يصير الواحد اثنين

<sup>&</sup>quot; Pom. والوتر 5 - بالموت G, N, V, B والوتر 6 O والوتر 5 - بالموت الموت 
يوصف به

- 19 قلنا فجملة مركبة من آحاد لها سُدْس وعُشَر كا "سبق ثم لا توصف" بشفع ولا وتر يعلم بطلانه ضرورة " من غير نظر فباذا " تنفصلون عن هذا "
- 20 فان قيل محل الغلط في قولكم انه علم مركبة من آحاد فان ه هذه الدورات معدومة أما الماضي فقد انقرض وأما المستقبل فلم يوجد والجملة إشارة الى موجودات حاضرة ولا موجود هاهنا له
- 21 قلنا العدد ينقسم الى الشفع والوتر ويستحيل أن يخرج عنه "
  سواء كان المعدود موجودا باقيا أو فانيا فاذا فرضنا عددا من الافراس لزمنا ان نعتقد انه لا يخلوا من كونه شفعا أو وتراسواء 10 قدرناها موجودة أو معدومة فان "انعدمت بعد الوجود لم تتغير 22 هذه القضية معلى انا نقول لهم لا يستحيل على أصلكم موجودات حاضرة هي آحاد متغيارة أبالوصف ولا نهاية لها وهي نفوس

<sup>19. — &</sup>lt;sup>4</sup> وعشره Y وعشره Y add. مو R, V مو E, G: يوصف E, G: يوصف E, Y عمل به E, Y عمل به E, Y عمل به E, Y عمل به E, Y عمل به E, Y عمل به E, Y عمل به العقل E, Y عمل به العقل E, Y عمل به العقل E, Y عمل به العقل E, Y عمل به العقل E, Y عمل به العقل E, Y عمل به العقل E, Y عمل به العقل العمل به العقل العمل به الع

<sup>20. —</sup> أنه ا : Y انه ا : B انه ا — <sup>2</sup> Œ add. بعد - <sup>3</sup> O موجودة O - <sup>4</sup> E, F, P, R, V موجودة : هاهنا ( G, الله عاهنا ( G, اله اله ) . A الهنا ( G, اله اله )

 $<sup>21. - {}^{4}</sup>B, I, T$  ومستحيل B, I, T ومستحيل E ومستحيل E المعدود E المعدود E المعدود E العدود E العداد E العداد E الخوراس E الحمود E الحمود E المعداد معدومة المعداد معدومة المعداد معدومة المعداد المعداد المعداد المعداد المعداد المعداد المعداد المعداد E المعداد المع

ادوار "الشمس" وادوار المشترى نصف سدس ادوار" الشمس" فانه يدور في اثنى عشر "سنة ثم كما أنه" لا نهاية لاعداد دورات زحل لا نهاية لاعداد دورات زحل لا نهاية لاعداد دورات الشمس مع انه أثمث عشره" بل لا نهاية لادوار فلك الكواكب" الذي يدور" في ستة وثلاثين ألف سنة مرة واحدة كما لا نهاية للحركة المشرقية التي للشمس" في اليوم واللية مرة فلو قال قائل هذا بما يعلم استحالته ضرورة فبماذا "تنفصلون عن قوله وبل لو قال قائل اعداد هذه الدورات شفع أو وتر أو شفع ووتر جميعا أو لا شفع ولا وتر 17 جميعاً أو لا شفع ولا وتر قان قلتم شفع ووتر جميعا أو لا شفع ولا وتر 17 فيعلم بطلانه ضرورة وان قلتم شفع فالشفع يصير وترا" بواحد فكيف فيعلم بطلانه ضرورة وان قلتم شفع فالشفع يصير وترا" بواحد شفعا فيعلم بطلانه ضرورة وان النقل الذي به يصير " شفعا فيلزمكم القول" فكيف أعوز " ذلك الواحد الذي به يصير" شفعا فيلزمكم القول" بانه ليس بشفع ولا وتر"

فان قيل الله يوصف بالشفع والوتر المتناهي وما الايتناهي الا 18° اله

<sup>-</sup> "E, F, G, O, V, Y الشمس - "E, F, G, O, V, Y الشمس - "E, F, G, O, V, Y الشمس - "E, F, G, O, V, Y الشمس - "E, F, G, G, H, R الشمس - "E, F, G, H, R الشمس - "E, F, G, H, R الشمس - "E, G, B الشمع - "E, G, B الشمع - "E, G, H, R الشمع - "E, G, B الشمع - "E, G, B الشمع - "E, G, B الشمع - "E, G, N, B - "الشمع المسمع - "المحواكب المنابع - "المحواكب المحواكب ا

زيادة على الذات ومن غير ان يتعدد العلم مع تعدد المعلوم وهذا مذهبكم في حق الله وهو بالنسبة الينا والى علومنا في غاية الإحالة ولكن تقولون لا يقاس العلم القديم بالحادث وطائفة منكم استشعروا احالة هذا فقالوا ان الله لا يعلم الا نفسه فهو العاقل وهو العقل وهو المعقول والكل واحد فلو قال قائل اتحاد العقل والعاقل والعاقل والمعقول معلوم الاستحالة بالضرورة اذ تقدير صانع للعالم لا يعلم صنعه في محال بالضرورة والقديم والذا لم يعلم الا نفسه تعالى عن قواكم وعن قول جميع الزائفين علو اكبرا لم يكن يعلم صنعه البتة بل لا نتجاوز إلى الزامات هذه المسئلة المسئلة المناه المسئلة المسئل

قمد و (اثدا V,I زيادة V,I زيادة V,I و (اثدا V,I عن قمد V,I و (اثدا V,I زيادة V,I و (اثد و (اثد و (

أوسط فان ادّعيتم حدًّا أوسط وهو الطريق النظرى فلا بد من اظهاره وان ادعيتم معرفة ذلك ضرورةً فكيف لم يشارككم فى معرفته مخالفوكم والفرقة المعتقدة بحدث العالم بارادة قديمة لا يحصرها بلد ولا يحصيها عدد ولا شك أفى انهم لا يكابرون العقول عنادًا عم المعرفة فلا بد من اقامة برهان على شرط المنطق يدل على استحالة ذلك اذ ليس فى جميع ما ذكر تموه ألا الاستبعاد والتمثيل وارادتنا وهو فاسد فلا تضاهى الارادة القديمة القصود الحادثة وأما الاستبعاد الاستبعاد المنطق برهان

فان قيل نحن بضرورة العقال نعلم انه لا يتصور موجب بتام 14 مروطه من غير موجَب وبجوز ذلك مكابر لضرورة العقل

قلنا وما الفصل لل بينكم وبين خصومكم اذا " قالوا لكم انًا 15 بالضرورة نعلم احالة قول من يقول " ان ذاتا واحدا عالم " بجميع الكليات من غير ان يوجب ذلك كثرة " ومن من غير ان يكون العلم

أومن غير حد أوسط .  $^{7}$  R, Y غير  $^{8}$  :  $^{8}$  من غير  $^{8}$  - أم  $^{7}$  R, Y أومن غير حد أوسط  $^{10}$  E بيد  $^{10}$  E بيد  $^{10}$  E بيد  $^{10}$  C :  $^{11}$  Lid  $^{11}$  B,  $^{11}$  النظرى  $^{11}$  - حد اوسط  $^{12}$  F, Y بيد  $^{12}$  E, O ;  $^{11}$  H, M, N, N, N, N  $^{11}$  -  $^{13}$  E, P بيد  $^{13}$  E, P بيد  $^{14}$  Li  $^{15}$  B,  $^{17}$  Li  $^{16}$  Li  $^{16}$  Li  $^{16}$  Li  $^{16}$  Li  $^{17}$  Li  $^{18}$  Li  $^{17}$  Li  $^{18}$  
بل لا بد من " تجدد انبعاث قصدى " عند الايجاد وفيه " قول بتغير 12 القديم". ثم يبقى عين الاشكال فى ان ذلك الانبعاث أو القصد أو الارادة أو ما شئت سمّه " لم حدث الآن و لم يحدث قبل ذلك فإما ان يبقى حادث بلا سبب أو يتسلسل الى غير نهاية ورجع حاصل الكلام الى انه وجد الموجب بتمام شروطه ولم يبق أمر منتظر ومع وذلك تأخر الموجب ولم يوجد فى مدة لا يرتقى الوهم الى أو لها بل ألف سنين لا تنقص شيئا "منها ثم انقلب" الموجب " بغتة " من غير أمر تجدد وشرط تحقق وهو محال فى نفسه "

13 والجواب إن يقال استحالة ارادة قديمة متعلقة باحداث شي أي شي أي شي كان تعرفونه بضرورة العقل أو نظره إوعلى لغتكم في المنطق 10 تعرفون الالتقاء بين هذين الحدين بحد أوسط أو من غير حد

<sup>•</sup> V om. (homot.) في حكم نفط الى الفعل . . . في حكم نفط الى الفعل . . . في حكم - نفليس المعام : I نفليك نا - نفليك المعام : + نفليك المعام : + نفليك المعام : + نفليك المعام : + نفليك المعام : + نفليك المعام : + نفليك المعام : + نفليك : + نفليك المعام : + نام المعام : + نام المعام : + نام <sup>:</sup> تعرفونه R, Y : والجواب T : والجواب T : والجواب T : والجواب T :

بالأضافة الى شيُّ منتظر فلما لم يكن حاضرًا في الوقت وهو الغهد والدخول الوقف حصول الموجب على حضور ما ليس بحاضر فما حصل الموجب إلا وقد تجدُّد أمر وهو الدخول وحضور ١٠٠ الغد حتى لو اراد ١٠٠ ان يو خر الموجب عن اللفظ غير منوط بحصول ما ليس بحاصل لم ة يعقل ° مع انه الواضع ° وانه المختار ° في تفصيل الوضع فاذا ° لم يمكننا الأوضع هذا بشهوتنا "ولم نعقله في الايحامات الذاتية العقلية " الضرورية " . وأما في العادات فما يحصل بقصدنا لا 11 يتأخر عن القصد مع وجود القصد اليه الا بمانع فان تحقق القصد والقدرة وارتفعت الموانع لم يعقبل تأخر المقصود وانما يتصور ذلك 10 في العزم لأن العزم غير كاف في وجود الفعل بل العزم على الكتابة لا يوقع الكتابة ما لم يتجدد قصد هو انبعاث في الانسان متجدد" حال الفعل فان كانت الارادة القديمة في حكم قصدنا إلى الفعل فلا يتصور تأخر المقصود الا عانع ولا يتصور تقدم القصد فلا " يعقل قصد في اليوم الى قيام في الغد الا بطريق العزم وان كانت الارادة 15 القديمة في حكم ° عزمنا ° فليس " ذلك كافيا في وقوع المعزوم عليه 14

<sup>11. —</sup>  $^{1}$  E منع  $^{2}$  G,  $^{2}$  G,  $^{3}$  G —  $^{3}$  G —  $^{3}$  B,  $^{1}$  F,  $^{2}$  A add. at non E, F, G, V, Y at delevit  $T^{2}$  —  $^{5}$  E, T asset : B,  $^{7}$  G, Y,  $^{7}$  G, Y,  $^{7}$  G, Y,  $^{8}$  E, F, G  $^{8}$  E, F, G  $^{1}$  V  $^{1}$  P, Y Y  $^{1}$ 

ونسبتها "الى المراد موجودة" ولم يتحدّد مريد ولم يتجدّد" أرادة ولا تجددً للارادة نسبة لم تكن الفان كل ذلك تغير الفك تعير المحيف تجدد الم المراد وما المانع من التجدّد قب ل ذلك وحال التجدّد لم يتميّز عن الحال السابق" في شي من الاشياء وأمر من الامور وحال من الاحوال ونسبة "من النسب بل الامور كما كانت بعينها ثم الله يكن 5 يوجد المراد وبقيت بعينها ﴿ كَمَا كَانْتُ ۚ فُوجِد ۗ المراد ما هذا الَّا 10 غاية " الاحالة . وليس " استحالة هذا الجنس في الموجب والموجب الضرورى الذاتي؛ بل وفي العرفي والوضعي فان الرجل لو تلفّظ الضروري بطلاق زوجته ولم تحصل البينونة في الحال لم يتصوّر ان تحصل بعده " لانه جعل اللفظ علة للحكم مُ بالوضع والاصطلاح فلم " يعقب تأخر " 10 المعلول الا ان يعلَّق الطلاق بمجيء الغد او بدخول الدار فلا يقع في الحال ولكن يقع عند مجي الغد وعند" دخول الدار فانه الجعله العلة

T تغيير at non E, F, O, P, R, V, Y — 48 E, G قبل , at non E, F, O, P, R, V, Y عدم التجدد ب بي السالفة R , السابقة E, O, P, V, Y : السابق F, G عدم التجدد السابق E , تجدد ع السابق وحال من . P om ; ولا في امر . . . ولا في حال . . . ولا في نسبة E تسبية C حال (cum E, V, وجد G, B : يوجد F, O, R, Y بوجد F, O, R, Y : وجد E, V, ; و بقى نفسه P ; و بقى بمينها \* F, T : و بقيت بمينها E, H, R, V, Y, B : وجود P : وجود P : G كن F, P كان I corr. in marg. وهي بقيت بعينها L, M, N, O وبقيت هي بعينها - فوجود الراد لم يكن وجود المراد بعنها كما كانت ( بعينها rimum)  $^{27}$  من  $^{28}$  ناية  $^{28}$   $^{-28}$  بوجود  $^{27}$  ، فوجود  $^{28}$ 

<sup>10. — °</sup> R بل في O ≥ 0 والذاتي ا : الذاتي ا — ولست D • Undecim mss. العرفي G, q العرفي , E الغرفي — "E, I لغظ — "E, I العرفي " E, I العرفي " E, I العرفي " E العرفي " E العرفي a − 11 كري 10 و الحكم 11 كري 10 و − 10 كري 11 إلمكم 11 − بعد المكر 11 − بعد حمل L يجعله E و فان G, M فانه

احدهما أن يقال بم اتنكرون على من يقول أن العالم حدث بارادة قديمة اقتضت وجوده في الوقت الذي وجد فيه وان يستمرّ العدم الى الغياية التي استمر اليها وان يبتدئ الوجود من حيث ة ابتدأ أو وان الوجود قبله للم يكن مرادًا فلم يحدث لذلك وانه في وقته الذي المحدث فيه المراد بالارادة القديمة فحدث لذلك المالع لهذا " الاعتقاد وما المحيل له

فاله فيل هذا محال بيِّن الاحالة لان الحادث موجَب ومسبب 9 وكم يستحيل حادث بغير سبب وموجب يستحيل وجود موجب 10 قد تم بشرائط الجابه وأركانه واسبابه حتى لم يبق شي منتظر البتّة ثم يتأخر الموجب بل وجود الموجب عند تحقق " الموجب بتمام شروطه ضروري وتأخّره أ محال حسب ألم استحالة وجود" الحادث الموجّب بلا موجب فقبل وجود العالم كان المريد موجودا والارادة موجودة

عدمه ت : العدم ع - 4 وجودها F - يكرون L - 4 م العدم عدم - 4 العدم عدمه العدم عدمه العدم العدم العدم العدم العدم - من حيث ابندأ . V om بدأ B , ابنداء L , ابندى E : ابندى C , ابندى V om بندأ . ابنداء ك , ابنداء ك , الذي . 11 Fom الوقت E مرادا بالارادة E - قبل I, T ; قبل B : قبل B : قبله ا من هذا B, I om. - 14 E الذلك B, I om. - 14 E من هذا

 $<sup>9. - {}^{1}</sup>E, T$  ومسيد I: Vi سبب I, T, q : سبب المحادث ... ] لان للحادث موجبا وسببا R2 , قدم بشرائط F , قدم قدم ... F : قدم بشرائط G, Y فدم بشرائط R2 ... و ايضا · E om. - قد غت شرائط B, I, T ; قد تم شرائطه O , قد تم شرايط L, V ; ... شرائط Lom. حاصلة . G, M add حتى G, M add - واسبابه والكانه V, B, I, T حاصلة و تأخذه 🕒 الله E, R, Y منتظر ا B: منتظر ا E, R, Y به نظر ا B: منتظر ا C منتظر ا وجوب V عسب ( استحالة ، I ( om. عسب 13 V صب المتحالة ) بسبه المتحالة . عسب المتحالة ، ال

الأرادة \* فتفتق الأرادة الى ارادة في وكذي الأرادة ألا ولى 6 ويتسلسل " الى غير نهاية " إفاذن فد تحقق بالقول المطلق أن صدور الحادث من القديم من غير تغيّر أمر من القديم في قدرة أو آلة أو وقت " أو غرض أو طبع محال وتقدير تغيّر حال" محال لان الكلام في ذلك" التغيّر" الحادث" كالكلام في غيره والكل محال ومعاة كان العالم موجودا واستحال حدثه " ثبت قدمه لا محالة

في ذا اخبل ادلتهم وبالجملة كلامهم في سائر مسائل الالهيَّات " أركُّ من كلامهم في هذه المسئلة اذ يقدرون هاهنا " على فنون من التخسل لا سمكّنون منه في غيرها فلذلك قدّمنا هذه المسئلة وقدّمنا أقوى أدلتهم 10

, فلاذا تبدل ذاك G, O, R : فلما (فاما vel) أن تبدل ذلك F ، فاما أن تبدل ذلك E, P علما بن تبدل ذلك علم المادا الما F, فاما أن حدثت تبدل ذلك V , قال مًا أن نفول ذلك H , فاما أن تقرل ذلك Y و الله بنار الله ك و الله ك الله عنول الله عنول الله ك الله عنول الله ك الله ك الله عنول الله عنول الله ك الله عنول الله ك ال V , فالوجود (بالوجود (vel ) لم حدث Y , بالوجود حدث E, M : بالوجود وحدث V عاد P عاد E, F, G, H, N, R, V, Y عاد − فالوجود يا حدث H بالوجود - فالوجود عا حدث H بالوجود وكذا الارادة H, P, Y وكذى الارادة H, P, Y الى الارادة H, P, Y وكذى الارادة ال ب كالارادة G, M; وكذلك الارادة E, R, V; وهكذا الارادة C, N, O; الارادة - 28 G², النهامة O 20 و نساق L ف تسلسل P و لا بتساسل G و السلسل B و تتسلسل M : و يتسلسل etc. من قدي R, Y حادث V القول E القول E القول C القول B - " E, O, P, Y القول E - " E, O, P, Y فاذا -- 4 G, L منت -- 5 P om. اور -- 5 O ف -- 7 E, F, H, P, R, V, Y ف : G, ; تغيير حال H,R : تغيير حال H,R : تغير حال V,Y او وقت . 8 V om. L, M, N, O نفير القدع ; كنير القدع ; كنير القدع ; تفير القدع - "E, L om. خالك -# mss. 8 النفير G : النفير E,F,G,V, حدثه E : النفير G : النفير E,F,G,V, Y at sac

7. - احسل ۲ - احسل ۲ . E, F, G, R. V اخيل ۲ - ۱ Nos اخيل - عالم الله ۲ . - ۱ احسل ۲ اخيل ۲ . - ۱ احسل ۲ . - · انزل G , انكى . E vid . و انكى . F om مائل ، F om انزل G انكى : الالهيات . R, التخيل F² : التخيل F : التخيل F : التخيل F : فنا V - منا V - منا F . وفنا - منا V التخيل F - منا V التخيل F التناس F التناس غير هذا الله - " الله V, Y عير

قبله غرض من تجدد غرض ولا امكن ان يحال على فقد آلة تم على وجودها بل اقرب ما يتخيل ان يقال لم يُرد وجوده قبل ذلك فيلزم ان يقال ان يقال الم يكن ان يقال الله عمل الوجوده المحكن الم يكن مريدا في كون أن عمل الله عمل الارادة وحدوثه في ذاته محال لانه ليس 5 مريدا في كون أن قد حدثت الارادة وحدوثه أن مريدا ولنترك النظر في عمل الحوادث وحدوثه لا في ذاته لا يجعله مريدا ولنترك النظر في محل حدوثه أليس الاشكال قامًا في أصل حدوثه وانه من أين حدث ولم حدث الآن وكم يحدث قبله أحدث الآن لا أن من جمة الله أن فان جاز حادث أمن غير أن محدث فليكن العالم حادثًا لا صانع له والا فاي فرق بين حادث وحادث وان حدث أباحداث الله أن فام حدث أن طبيعة فلما فاي فرق بين حادث وحادث وان حدث أله أو قدرة أو غرض أو طبيعة فلما ان تبدل ذلك في الوجود وحدث عاد الاشكال بعينه أو لعدم ان تبدل ذلك في الوجود وحدث عاد الاشكال بعينه أو لعدم

## الاول

3

قولهم يستحيل صدور حادث من قديم مطلقاً لا نا اذا فرضنا القديم ولم يصدر منه العالم مثلا فاغالم يصدر لانه لم يكن الوجود مرجّح بل كان وجود العالم محكنا المكانا صرفا فاذا حدث بعد ذلك لم يخل اما ان تجدد المرجح اولم اليتجدد فان لم يتجدد مرجّح قن بقى العالم على الامكان الصرف كا قبل ذلك وان تجدد مرجح فن عدث ذلك المرجح ولم حدث الآن وكم يحدث من قبل والسؤال في حدوث المرجح قائم وبالجملة فأحوال القديم اذا كانت متشابهة فإما ان لا يوجد عنه شي قط الواما ان يوجد على الدوام فأما ان يتميز حال الترك عن الحال الشروع في فهو محال

4 وتحقيقه أن يقال لم كم يحدث العالم قبل حدوثه و لا يمكن ان يعال على عجزه عن الاحداث ولا على استحالة الحدوث فان ذلك يو دى الى ان ينقلب القديم من العجز الى القدرة والعالم من الاستحالة الى الامكان وكلاها عالان ولا امكن ان يقال لم يكن

<sup>3. — &</sup>lt;sup>1</sup> Æ, T الماه : B, I مطلق - <sup>2</sup> Æ, I, T اذا : B و - <sup>3</sup> R², C add. - <sup>5</sup> مدر مدر - <sup>6</sup> بر مدر - <sup>6</sup> بر مدر - <sup>6</sup> بر مدر - <sup>7</sup> بر مدر - <sup>8</sup> بر مدر - <sup>8</sup> بر مدر - <sup>9</sup> بر مدر -

<sup>4. -</sup> ال E, R, U, Y على ال E, R, U, Y على ال E, R, U, Y على ال E, R, U, Y على ال E, R

رأيا الى التوقف فى هذه المسئلة وانه لا يدرى ألعالم قديم أو معدث وربّا شدلً على انه لا يمكن ان يعرف وان ذلك ليس لقصور فيه بل لاستعصاء هذه المسئلة فى نفسها شعلى العقول ولكن هذا كالشاذ فى في شمنهم واغا مذهب جميعهم انه قديم وانه بالجملة لا يتصور ان عيمدر حادث من قديم بغير واسطة أصلا

ايرار' اولنهم و لو ذَهَبْتُ أَصِفُ مَا نُقِلُ عنهُمْ في معرض الاحرَّلة 2 وذَكر أَفي الاعتراض عليه لسوَّدْتُ في هذه المسئلة أوراقا ولكن لا خير في التحكم أو لا خير في التحكم أو التحيّل الضعيف الذي يهون على كل ناظر حلّه ولنقتصر على ايراد التخيّل الضعيف الذي يهون على كل ناظر حلّه ولنقتصر على ايراد ما له وقع في النفس مما يجوز أن ينهض مما ممكن لله فحول النظار فان تشكيك الضعفاء بأدنى خبال ممكن

وهذا أالفن المن الادلة ثلاثة الم

add حتاب V om. المثلة - 20 V صدور R, Y المثلة - 21 V om. من E صدور R: ان يصدر من - 24 G من E صدور R: ان يصدر من - 24 E من - 25 G, O,

### مسئلت

## في ابطال فوارهم بفدم العالم

معليه رأى جاهيرهم المتقدمين والمتأخرين القول بقدمه وانه لم يزل عليه رأى جاهيرهم المتقدمين والمتأخرين القول بقدمه وانه لم يزل موجودا مع الله تعالى ومعلولا له ومساوقا له غير متأخر عنه والزمان مساوقة المعلول للعلة ومساوقة النور للشمس وان تقدم البارى عليه كتقدم العلة على المعلول وهو "تقدم بالذات والرتبة "لا البارى عليه كتقدم العلة على المعلول وهو "تقدم بالذات والرتبة " لا بالزمان وحكى عن أفلاطن أنه قال العالم مكون ومعدث أنم منهم بالزمان وحكى عن أفلاطن لنه قال العالم معتقداً له وذهب بالنوس في آخر عمره في الكتاب الذي سمّاه أما يعتقده جالينوس 10

ليس بجسم ولا عرض أله

التاسعة عشر أفى قولهم أباستحالة الفناء على النفوس البشرية للاربد العشرون في ابطال انكارهم لبعث الاجساد أمع التلذذ والتألم في الجنّة والنار باللذّات والآلام أو الجسمانية

قهذا ما أردنا ان نذكر تناقضهم فيه من جملة علومهم الالهيّة 27 والطبيعيّة وأمّاً الرياضيّات فلا معنى لإنكارها ولا للمخالفة فيها فانها ترجع الى الحساب والهندسة وأما المنطقيّات فهى نظر فى آلة الفكر فى المعقولات ولا يتفق فيه خلاف به مبالاة وسنورد فى كتاب معيار العقل من جملته ما يحتاج اليه لفهم مضمون هذا الكتاب ان شاء الله "

: E om ; عز وجل والله (وهو U) ولى التوفيق برحمته

<sup>-</sup> قائم بنفسه ليس بجسم ولا عرض . 45 L, M, N, O 0712. وهو روحاني R, U, Y بغسه ليس بجسم ولا عرض . - 45 L, M, N, O 0712. والمعث في المعث د المعتاد المعتاد ورفع لا المعتاد والتألم والثار والمعتاد في المعتاد والمعالم والقول R, C, N, O, R, W, والمعتاد والتالم والثار والمعتاد والمعتاد في المعتاد ف

التاسعة "في تعجيزهم عن بيان" ان الاول ليس بجسم العاشرة "في بيان ان القول بالدهر ونفي الصانع لازم لهم " الحادية عشر "في تعجيزهم عن القول بأن الاول يعلم غيره " الثانية عشر "في تعجيزهم عن القول بأنه يعلم ذاته " للا المائية عشر "في ابطال قولهم ان "الاول لا يعلم الجزئيّات الرابعة عشر "في قولهم ان السهاء حيوان متحرك بالارادة الحامسة عشر "في ابطال ما ذكروه من الغرض المحرّك للسهاء " السادسة عشر "في ابطال قولهم ان نفوس " السموات تعلم " جميع الحرّات المائية عشر " في ابطال قولهم ان نفوس " السموات تعلم " جميع الحرّات المائية عشر " في المائية عشر " في المائية عشر " في المائية عشر قالمائية عشر " في المائية عشر قالمائية عش

السابعة عشر "في ابطال قولهم باستحالة "خرق العادات 10 الثامنة عشر "في قولهم النفس الانسان " جوهر " قائم بنفسه

. عن اثبات O1 : عن بيان F, L عن بيان E, F, G, R, V, Y المسئلة التاسعة : التاسعة : O1 عن اثبات التاسعة التاسعة التاسعة : H. KHALFA, O2 عن بيان اثبات - 3 F, L المشائد الماشرة - 3 G, O2, P, etc. Н. Кнагға, О¹ ; في بيان أن القول بالدهر ونفي الصانع ( الصفات О ) لازم ( لا بد Р ) لهم . E. الحادية عشر K, N, O, P, U, Y ف تعجيزهم عن اقامة الدليل على إن للمالم صانعا وعلة F, G, H, R, V المادة عشرة; L præmitt. المادة عشرة ( et sic deinceps ) - 25 E المادة عشرة <sup>20</sup> R, Y مندم غير — <sup>27</sup> Ita E, K, N, O, P, U, Y | K ponit titulum (non numerum) quæst. 12æ loco tituli quæst. 13æ, et vice verså. — 28 E, F, P, R, U, Y مانه بعلم . (U عمر داته G, H, O, V بأن الاول يعلم ذائه G, H, O, V عمر داته U عمر داته ( عمر داته U ) — 30 V بان . — 31 Ita E, F, K, N, O, P, U, Y — 32 G, H, O, R add. ايطال ; at non E, F, K, P, U, Y - 33 Ita E, F, K, N, O, P, U - 34 V المنامسة عشرة في الماء المنامسة عشرة المنامسة عشرة المنامسة عشرة المنامسة عشرة المنامسة المنامسة عشرة المنامسة عشرة المنامسة المنام الجال قولهم أن نفوس الساوات تعلم جميع الجزئيات السادسة عشرة في تُعجيزهم عن اقامة — الدليل على ان السَّما حيوان مطيعٌ لله بحركت الدُّورية — على ان السَّما حيوان مطيعٌ لله بحركت الدُّورية at non ; الحادثة في هذا العالم. 🏲 🕒 🕒 🍮 🕳 😅 😅 التغوس 🌣 38 F, G, H. KHALFA add التغوس E, K, P, R, U, V, Y — " Ita E, K, N, O, P, U — " E(I) من سنحالة ( - 41 Ita . O, R, U, Y النفس الانساني O, R, U, Y : نفس الانسان " - عن اقامة البرهان المقلي على

26

ولنذكر الان بعد المقدمات

# فهرست° المسائل

## التي أظهرنا تناقض مذهبهم فيها في هذا الكتاب

وهي عشرون مسئلة

الهالاديا

المسئلة الاولى ابطال مذهبهم في أزليَّة العالم الثانية وابطال مذهبهم في أبديَّة العالم

الثالثة ميان تلبيسهم في قولهم أن الله صانع العالم وأن العالم المنعه المنافعة المناف

الرابعة "في تعجيزهم عن إثبات الصانع المانع الخامسة "في تعجيزهم عن إقامة الدليل على استحالة الهينن" السادسة أفي ابطال مذهبهم في نفى الصفات السابعة أفي ابطال قولهم ان ذات الاول لا ينقسم ألم بالجنس والفصل أ

الثامنة " في ابطال قولهم ان الاوّل موجود بسيط بلا ماهيّة "

الكتاب ولكن رب ناظر يستغنى عنه فى الفهم فنو خره حتى يعرض عنه من لا يحتاج اليه ومن لا يفهم ألفاظنا فى آحاد المسائل فى الرد عليهم فينبغى أن يبتدئ أولًا بحفظ كتاب معيار العقل الذى هو الملقب بالنطق عندهم

الكلام كتاب النظر فغيروا عبارته الى المنطق تهويلا وقد نسميه كتاب الجدل وقد نسميه مدارك العقول فاذا سمع المتكايس المستضعف اسم المنطق ظن أنه فن غريب لا يعرفه المتكريمون ولا يطلع عليه الا الفلاسفة ونحن لدفع هذا الحبال واستئصال هذه 23 والحيلة في الاضلال نرى ان نفرد القول في مدارك العقول في هذا الكتاب ونهجر فيه ألفاظ المتكلمين والاصولين به نوردها

بعبارات المنطقيّين ونصبها في قوالبهم ونقتفي آثارهم لفظا لفظا ".
ونناظرهم في هذا الكتاب بلغتهم أعنى بعباراتهم في المنطق ونوضح 24
الن ما شرطوه في صحة مادة القياس في قسم البرهان من المنطق وما الله من المنطق وما على عبر طوه في صورته في كتاب القياس وما وضعوه من الاوضاع في

ايساغوجي وقاطيغورياس التي هي من اجزاء المنطق ومقدماته لم يتمكنوا من الوفاء بشي منه في علومهم الالهية ولكنّا نرى ان 25 أنورد مدارك العقول في آخر الكتاب فانه كالآلة لدرك مقصود

المتكايس G, M, المتلابس المستضعف K: المتكايس المستضعف G, M, المتضعف المتكابس المستضعف المتكابس و V add. والمستضعف المتكابس و V والمستضعف المتكابس و V المستضعف المتكابس و V المتكابس و V المتكابس و V المستضعف المتكابس و V المستضعف المتكابس و V المستضعف المتكابس و V المستضعف المتكابس و V المستضعف المتكابس و V المتكابس

\_ 6 R ببارة — "E om. un. افظا — "E om. un.

<sup>24. — &</sup>lt;sup>1</sup> F, G, K, U بمبارض E, O, R, V, Y بمبارض E, P om. ( ho-mot.) lineam القياس lineam في قدم البرهان . . كتاب القياس E, R, U, Y وقاطاغورياس E, R, U, Y وقاطاغورياس E, R, U, Y من الساغوجي " من « V om. من » و المنافع من « V om.

 $<sup>25. - {}^{0}</sup>E, F, K, M, R, U, V, Y$  نفره G نفره G نفره G نفره G نفره G نفره G نفره الكتاب او نفره له كتابا مفره G نفره G نفره له كتابا مفره G نفره G نفره له كتابا مفره G نفره G نفره له كتابا مفره G نفره G نفره الكتاب او نفره له كتابا مفره G نفره G نفره المحمد G نفر

المتصل يرجع على الطب واما "الهندسيات التي هي نظر في الكم المتصل يرجع على الله بيان" ان السموات وما تحتها الى المركز كري "الشكل وبيان عدد" طبقاتها وبيان عدد الاكر المتحرّكة في الافلاك وبيان مقد أرث حركاتها فلنسلم لهم جيع ذلك جدلًا أو اعتقادًا فلا "يحتاجون الى اقامة البراهين عليه" ولا يقدح ذلك في تشي من النظر الالهي وهو كقول القائل العلم " بان هذا البيت حصل بصنع " بنا " عالم مريد قادر حي " يفتقر الى أن يعرف ان البيت مسدس أو مثمن وان" يعرف عدد جذوعه وعدد لبناته " وهو " مديان لا يخني فساده و كقول القائل "لا يعرف كون هذه البصلة حادثة ما لم" يعرف عدد حباتها وهو مجر " من الكلام مستغت " عند كل عالم عدد حباتها وهو مجر " من الكلام مستغت " عند كل ما لم تعرف عدد حباتها وهو أهجر " من الكلام مستغت " عند كل ما المنتفق ليس مخصوصاً بهم وانما هو الاصل الذي نستيه في فن " ولكن المنطق ليس مخصوصاً بهم وانما هو الاصل الذي نستيه في فن "

واحدًا عليهم فان سائر الفرق ربما "خالفونا" في التفصيل وهو لا. " يتعرّضون " لإصول الدين فلنتظاهر عليهم فعند الشدائد تذهب "ا الاحقاد"

## مقدمة رابعة

19

ق من عظائم حيل هؤلا، في الاستدراج اذا أورد عليهم اشكال في معرض الحجاج قولهم ان هذه العلوم الالهية غامضة خفية وهي أعصى العلوم على الافهام الذكية ولا يتوصل الى معرفة الجواب عن هذه الاشكالات الابتقديم الرياضيات والمنطقيات فن يقلدهم في ركفرهم ان خطر له اشكال على مذهبهم أيحسن الظن بهم ويقول لا منك في أن علومهم مشتملة على حله وانما يعسر على در كه لاني لم أحكم المنطقيات ولم أحصل الرياضيات "

فنقول أمَّا الرياضيَّات التي هي نظر في الكم المنفصل وهو 20 الحساب فلا تعلق للالهيَّات به وقول القائل بإن فهم الالهيَّات يحتاج اليها خُرْق كقول القائل ان الطب والنحو واللغة يحتاج اليها أو

يذهب E يترضون R, U, Y -- ولا E : وهاولا D , وهولاء المولا P , وهولاء المحتقاد C : الاحتقاد C : الاحتقاد B -- الاحتقاد C : الاحتقاد B -- الاحتقاد C : الاحتقاد B -- الاحتقاد C -- الاحتقاد B -- الاحتقاد C -- الاحتقاد B -- الاحتقاد C -- الاحتقاد B -- الاحتقاد C -- الاحتقاد B -- الاحتقاد C -- الاحتقاد B -- الاحتق

له به QO. — <sup>4</sup> E, P, R, U, V, Y ، الله يات F : الله يات به C om. بان V ، و بان V : فهم " — بان V نهم " — بان الله يات بالاله يات P : فهم " — بان النحو والطب P ، ورق P ، فرق P ، فرق P ، خرق P ، خرق P ، خرق الله باله يات كان النحو والطب P ، فرق P ، فرق P ، خرق الله بالله يات كان النحو والطب P ، فرق P ، فرق P ، خرف P ، خرق الله بالله ب

وعددها 10 وعدد حبّ الرمان فالمقصود كونه 13 من فعل الله 13 فقط 14 كنت 14 من فعل الله 15 فقط 14 كنت 15 كانت 16

17 الذيم الناك ما يتعلق النزاع فيه بأصل من اصول الدين كالقول في حدث العالم وصفات الصانع وبيان حشر الاجساد والابدان وقد و أنكروا جميع ذلك وفهذا الفن ونظائره هو الذي ينبغي أن يظهر فساد مذهبهم فيه دون ما عداه

## مقدمة ثالثة

18

لِيُعْلَمُ انَّ المقصود تنبيه مَنْ حَسَنَ اعتِقادُه في الفلاسف قب وَظَنَّ ان مسالِكَهُم نقية عن التناقض ببيان وجوم تهافتهم فلذلك أنا "لا 10 أدخل في الاعتراض عليهم الا دخول مطالب منكر لا دخول مدّع مثبث فاكدر عليهم ما اعتقدوه مقطوعاً "بالزامات مختلف قالزمهم تارة مذهب المعتزلة واخرى مذهب الكرامية وطورًا مذهب الواقفية ولا أنتهض دابًا عن مذهب مخصوص بل اجعل جميع الفرق الباً

وهد دها . 10 E om البصلة V البحث الالهي . 10 P om و البحث الالهي . 10 P om و البحث الالهي . 10 P om و البحث الالهي . 10 P om و البحث الله بحث الله

<sup>17. —</sup> الحدوث E, G, O عدوث E, G, O عدوث E, G, V مدوث E, P, R, Y مدوث E, P, R, Y ما يظهر F, V علم الذي E, P, R, Y ما يظهر E, P,

<sup>18. — &</sup>quot;V لتملم " E,P,R,V,Y om. - فظن " G فظن " E,F,H,R,V,Y om. - به E,F,H,R,V,Y فظن " G,O فظن " C و فطن " G add. مدعى " G add. مدعى " اصف " U و خالفوا " - افض " H,R,U,Y درجا " - اصف " U و اصف " C

فافزعوا " الى ذكر الله والصلاة " فكيف يلائم هذا ما قالوه قلنا وليس في هذا ما يناقض ما قالوه اذ ليس فيه الا نني وقوع الكسوف<sup>•</sup> لموت أحد أو لحياته والأمر بالصلوة عنده والشرع الذي يأمر بالصلوة ١٠ عند الزوال والغروب والطلوع من أين يبعد منه ١٠ ان يأمر ة عند الكسوف بها "أ استحباباً . فان قيل فقد" رُوي" انه قال " في آخر الحديث ولكن الله 11 أذا تجلَّى لشيء خضع له فيدلُّ على أن الكسوف خضوع بسبب التجلي قلنا هذه الزيادة لم يصح نقلها فيجب تكذيب ناقلها وانما المروى ما ذكرناه كيف " ولوكان صحيحاً " لكان" تأويله أهون من مكابرة أمور قطعيــة فكم من ظواهر أوَّلت بالادلة " 10 العقليَّة " التي لا تنتهي في الوضوح الى هذا الحدُّ". وأعظم ما يفرح 16 به الملحدة ان يصرح ناصر الشرع بان مذا وأمثاله على خلاف الشرع فيسهل عليه طريق إيطال الشرع ان كان شرطه امثال ذلك. وهذا " لأنَّ البحث في العالم عن كونه حادثاً أو قدياً ثم اذا ثبت حدوثه فسوا كان كرة أو بسيطاً أو مشمّناً أو مسدّساً وسوا و كانت 15 السموات وما تحتها ثلثة عشر" طبقة كما قالوه أو 'أقل أو أكثر فنسية

 $Y \ vid. الصلاة و ذكر الله <math>P = 0$  (P الصلاة (والصلوة P = 0 الصلاة (والصلاة P = 0 الصلاة P = 0 الصلاة وقوع P = 0 الصلاء P = 0 المساوات P = 0 الصلوات P = 0 المناو

**<sup>16.</sup>** —  $^1$  C, F, O, R,  $V^2$ , Y بفرح  $^2$  R, V بفرح  $^3$  R بفرح  $^3$  P بفرح  $^3$  P بفرح  $^3$  P بقدح  $^3$  P بقدح  $^3$  P بقد  $^3$  بقد منظ  $^3$  بقد منظ بقد من

القمر بتوسط الارض بينه وبين الشمس من حيث انه يقتبس نوره من الشمس والارض كرة والسماء محيط بها من الجوانب فاذا وقع القمر في ظلّ الارض انقطع عنه نور الشمس وكقولهم ان كسوف الشمس معناه وقوف مرم القمر بين الناظر وبين الشمس وذلك عند اجتاعها في العقدتين على دقيقة واحدة

24 وهـ ذا الفن أيضاً لسنا نخوض في ابطاله اذ لا يتعلق به غرض ومن ظن ان المناظرة في ابطال هذا من الدين فقد جني على الدين وضعّف أمره فان هذه الامور تقوم عليها براهين هندسية حسابيّة لا يبقى معها ريبة فمن تطلّع عليها وتحبّق ادلّتها حتى نيجر بسببها عن وقت الكسوفين وقدرها ومدة بقائها الى الانجلاء اذا قيل له ان 10 هذا على خلاف الشرع لم يسترب فيه واغا يستريب في الشرع وضرر الشرع ممّن ينصره لا بطريقه اكثر من ضرره ممّن يطعن فيه الشرع ممّن ينصره لا بطريقه اكثر من صديق جاهل فان الشمس والقمر قيل فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلّم أن الشمس والقمر لا يتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك 15

<sup>\*</sup> E,R,Y انجحاب E من R,V,Y : انتحاء \* - عبارة E om. القمر - \* E,R,Y دقيقة \* - وقوع V - جا C om. - عبطة - عبطة - عبطة - عبطة - « وقوع V القمر - \* ا

<sup>-</sup> وذلك ان R, Y : فان " - وضعف على امره L " - وهذا المعنى C, Y : فان " - وذلك ان R, Y : فان " - وضعف على امره L " - وحدا المعنى E om. - تقل به E, R, V . وحسا ية ك E, R, V : تطلع عليها وثمقتى F, G, N, O : تطلع عليها وثمقتى H, Y وثمقتى V و الملع عليها وثمقتى E, L, V . فيها V و الملع عليها وثمقتى E, L, V . فيها V و الملع عليها وثمقتى V و الملع ك

فسم يرجع النزاع فيه الى لفظ مجرّد كتسميتهم صانع العالم تعالى 12 عن قولهم جوهرا مع تفسيرهم الجوهر بانه الموجود لا في موضوع أى القائم بنفسه الذي لا يحتاج الى مقوم يقومه ولم يريدوا بالجوهر المتحيّز على ما أراده ّ خصومهم

ولسنا " نخوض في إبطال هذا " لان " معنى القيام " بالنفس اذا " صار متفقاً عليه رجع الكلام في التعبير باسم الجوهر" عن هذا المعنى الى البحث عن اللغة 1º وان سوّع 10 اللغة إطلاقه رجع جواز اطلاقه في الشرع الى المباحث الفقهية فان تحريم اطلاق الاسامي وإباحتها يؤخذ مُمَّا يَدُلُ اللَّهِ عَلَيْهِ ظُواهِر الشرع ولعلُّك تقول هذا انما ذكره المتكلمون 10 في الصفات ولم يورده الفقها، في فن الفقه" فلا ينبغي ان يلتبس" عليك حقائق الامور بالعادات والمراسم فقد عرفت انه بحث عن جواز التلفظ بلفظ الصدق المعناه على السمى به افهو كالبحث عن جواز فعل من الافعال

انسم انالى ما لا يصدم مذهبهم فيه أصلًا من اصول الدين 13 15 وليس من ضرورة تصديق الانبياء والرسل صلوات الله عليهم منازعتهم فيه كقولهم ان الكسوف القمري عبارة عن انمحاً وضوء

<sup>12. — &</sup>lt;sup>1</sup> R, Y add. مبيحانه - <sup>3</sup> R<sup>2</sup> جو هر - <sup>3</sup> R جو هر - <sup>4</sup> H. اللن . Y vid . و فلسنا V و و م ارادوه . Y vid به الجوهر KHALFA به الجوهر KHALFA اذن G - المعنى القائم E , معنى القائم W : W : باكن W : الآن W : الآن W : الآن القائم E ، الآن القائم القائ — 11 R, Y واكارم لا يسمونه جوهرا — 12 G add. و الجوهر - 13 F, M, N. O, P ab R — تدل E, V — قان سوغت E, G, H, R, V, Y ; وان سوغت L : وان سوغ به . <sup>18</sup> F om. عن V<sup>1</sup> على .: V<sup>1</sup> على .: <sup>19</sup> R, Y يصدق P om. به الفظ : V<sup>1</sup> على الفظ كسوف G, N, O : الكسوف القبرى \* --- يصدر W ; صدم " -- 13.

ضعفا العقول ولو كانت علومهم الالهية متقنة " البراهين نقية عن التخمين كعلومهم الحسابية " لما اختلفوا فيها كالمهم عن الحسابية م المترجمون لكلام رسطاليس الله لم ينفك كلامهم عن تحريف" وتبديل عوج الى تفسير وتأويل حتى أثار ذلك أيضا الزاعاً بينهم وأقومهم بالنقل والتحقيق من المتفلسفة في الاسلام والناعاً بينهم وأقومهم بالنقل والتحقيق من المتفلسفة في الاسلام والما الفاراي أبو نصر " وان سينا " فنقتصر على ابطال ما اختاروه ورأوه الصحيح من مذهب وأسائهم في الضلال فان ما هجروه واستنكفوه من المتابعة فيه لا يتارى في اختلاله ولا يفتقر الى نظر طويل في ابطاله فليعلم أنّا مقتصرون على رد مذاهبهم بحسب نقل هذين الرجلين كيلا ينتشر الكلام بحسب انتشار المذاهب

## مقدمة ثانية

11

ليعلم ان الخلاف بينهم وبين غيرهم من الفرق ثلاثة وأقسام:

10. — <sup>1</sup> C,F,P,R,Y : فلقتصر E,G,O : فلقتصر F,O,R,Y : ورأوه P : ورأوه P : مذاهب E,G,V : اختاره وراوه P : ورأوه P : مخراه وراوه P : مخراه واستنكفاه E,G,V : مجراه واستنكفاه E,Y : مجراه واستنكفاه E,Y : فتقر P : فيتقر P

11. - على : C على E, R, V - تعلم تانية الله - 3 G add الله - على - 4 P om. ثلاثة

ليعلم أن الحوض في حكاية اختلاف الفلاسفة تطويل فان خبطهم طويل ونزاعهم كثير وآرا هم منشرة وطرقهم متباعدة متدابرة وفي فلنقتصر على اظهار التناقض في دأى مقدمهم الذى هو الفيلسوف المطلق والمعلم الأول فائه رتب علومهم وهذبها بزعمهم وحذف الحشو من آرائهم وانتقى ما هو الاقرب الى اصول اهوائهم وهوأر سطاليس وقد رد على كل من قبله حتى على استاذه الملقب عندهم الفلاطن الالهى ثم اعتذر عن غالفته استاذه بان قال افلاطن صديق والحق صديق ولكن الحق أصدق منه واتما نقلنا والمده الحصاية ليعلم انه لا تثبت ولا اتقان لذهبهم عندهم وانهم وانهم على صدق على من غير تحقيق ويقين ويستدلون على صدق علومهم الالهية بظهور العلوم الحسابية والمنطقية ويستدرجون به على على على على ملا على مهم الالهية بظهور العلوم الحسابية والمنطقية ويستدرجون به المنطقية

في أنورة الشياطين الاشرار" وغمار الاغبيا، والاغمار أليكف عن غلوائه من يظن ان التجمل بالكفر "تقليدا يدل على حسن رأيه ويشعر أبه من بفطنته وذكائه اذ يتحقق أن هو لا الذين أن يتشبه أنهم من زعما الفلاسفة ورؤسائهم برا عماً قرفوا به من جحد الشرائع أنوائهم مؤمنون بالله ومصدقون برسله والنهم اختبطوا أنى قاصيل بعد مؤمنون بالله ومصدقون برسله والنهم أن اختبطوا أن في تفاصيل بعد مؤمنون بالله أن ومصدقون برسله فضلوا وأضالوا أن عن سوا السبيل السبيل والله ونحن نكشف عن فنون ما انخدعوا به من التخاييل والاباطيل ونبين أن كل ذلك تهويل ما ورائه تحصيل والله تعالى ولى التوفيق لاظهار ما قصدناه من التحقيق

ولنُصَدِّر الآن الكتاب بقدمات تُعرب عن مساق الكلام في 10 الكتاب الكتاب بقدمات تُعرب عن مساق الكلام في 10

أن 'G, R' : ان كل ذلك " بالثانيل P, R, V, Y التخابيل E, F, G, N أن 'G, R' : الكتاب الان P و الله سبحانه R, Y . ذلك كله V . ذلك

بعزل عن فضيحة هذه المهواة فليس أنى سجيتهم حب التكايس بالتشبه بذوى الضلالات فالبلاهة أذنى الى الحلاص من فطانة بترا والعمى أن اقرب الى السلامة أن بصيرة حولاء

فلما رأيت هذا العرق من الحاقة نابضاً على هولا الاغبياء 5 التدبت التحرير هذا الكتاب ردًا على الفلاسفة القدما مبيناً تهافت عقيدتهم وتناقض كلمتهم فيا يتعلق بالالهيات وكاشفاً عن غوائل مذهبهم وعوراته التي هي على التحقيق مضاحك العقلاء وعبرة عند الاذكياء أعنى ما اختصوا به عن الجاهير والدهاء من فنون العقائد والآراء . هذا مع حكاية مذهبهم على وجهه ليتبين هو لا الملحدة 6 الآراء . هذا مع حكاية من الاوائل والاواخر على الايمان بالله واليوم الاخر وان الاختلافات راجعة الى تفاصيل خارجة عن هذين واليوم الاخر وان الاختلافات راجعة الى تفاصيل خارجة عن هذين القطين اللذين لاجلها بعث الانبياء المؤيدون بالمعجزات وانه لم يذهب الى انكارها "الا شرذمة يسيرة" من ذوى العقول المنكوسة والآراء المحكوسة الذين لايوبه لهم ولا يعبأ بهم أفيا بين النظار ولا يعدون الا

<sup>5. — &</sup>quot;E قابضا " D, G, V, W : انتدات D, G, V, W : انتدات D, G, V, W : انتدات D, G, R, V, Y : انتدات D, G, R, V, Y : انتوات - \* E انتجار - \* C, E : مقالده - \* Cf. infra, 6, n. II.

عن اتفاق ع ق تقليد P تقليد P و لتبيّن C المفاق ب C المولاد C المولاد P و كل P . من الفقاق ب C الفقاق ب E . و كل P . من مرق E . و روق ال P . و كل P . و الفطنين E . بالله تعالى V . الفطنين P . الفطنين P . الفطنين P . الفطنين P . الفطنين P . الفطنين P . و ان الاختلافات الله من المعجز الت E ponit quinque lineas الا شرد منه يتهر أو (!) من ذوى post lineam sequentem اعنى ما اختصوا به . . . انكارها المنكوسة والاراء المنكوسة V . . بين النظار

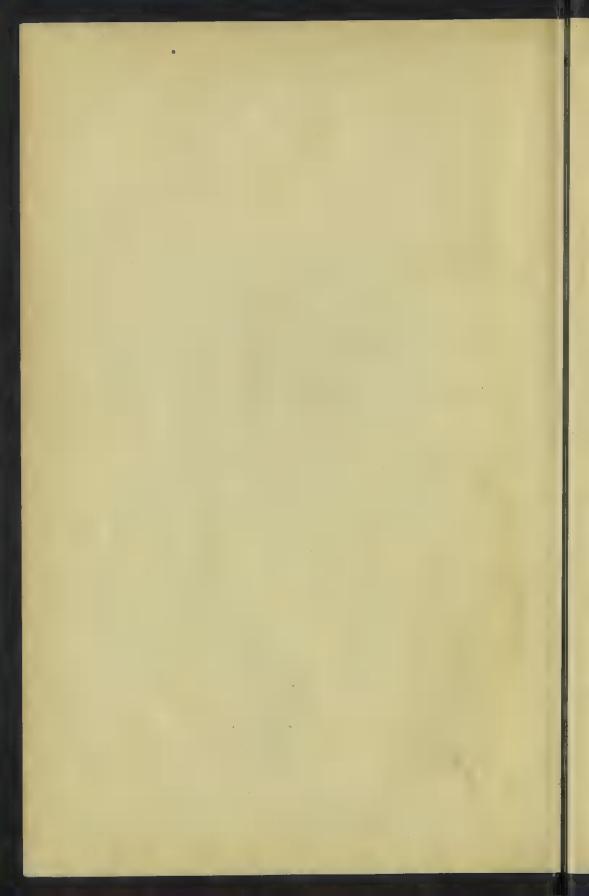
3 عن العقائد والآراء من أهل البدع والاهواء .(وانما مصدر كفرهم ساعهم اسامي هائلة كسقراط وبقراط وافلاطن وأرسطاطاليس وأمثالهم وإطناب طوائف من متبعيهم وضلالهم في وصف عقولهم وحسن أصولهم ودقة علومهم الهندسية والمنطقية والطبيعية والالهية واستبدادهم الفرط الذكاء والفطنة باستخراج الله الامور الخفية . وحكايتهم عنهم انهم مع رزانة عقلهم" وغزارة فضلهم منكرون للشرائع "أوالنحل وجاحدون لتفاصيل الادبان والملل ومعتقدون "أنها 4 نواميس موَّلفة وحيل مزخرفة . فلما قرع ذلك سمعهم ووافق ما حكي ُ من عقائدهم طبعهم تجملوا باعتقاد الكفرتحيّزًا الى غمار الفضلا بزعمهم وانخراطاً في سلكم وترقّعاً عن مساعدة الجاهير والدها، واستنكافاً 10 من القناعة باديان الآباء ظنًّا بأن إظهار التكايس في النزوع عن تقليد الحق بالشروع في تقليد الباطل جمال وغفلةً منهم عن أن الانتقال" الى تقليد عن تقليد خرق وخبال لا فاتية رتبة في عالم" الله" أخس فا من رتبة من" يتجمل بترك الحق المعتقد تقليدًا بالتسارع الى قبول الساطل تصديقاً أن دون أن يقبله خبراً أن وتحقيقاً والبله من العوام 15

المصطفى محمد في خير البشر وعلى آله الطيّبين وأصحابه الطاهرين مفاتيح الهدى ومصابيح الدجي ويسلّم تسليماً

اما بعد فانى رأيت طائفة يعتقدون فى انفسهم التميّز عن الاتراب 2 والنظران عزيد الفطنة والذكاء قد رفضوا وظائف الاسلام من العبادات واستحقروا شعائر الدين من وظائف الصلوات والتوقى عن المحظورات واستهانوا بتعبّدات الشرع وحدوده ولم يقفوا عند توقيفاته وقيوده بل خلعوا بالكلّية ربقة الدين بفنون من الظنون يتبعون فيها رهطاً يصدّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاوهم بالآخرة هم كافرون ولا مستند لكفرهم غير تقليد ساعى الفى تكتقليد هم كافرون أو لا مستند لكفرهم غير تقليد ساعى الفي مولادهم وولادهم وعليه درج آباؤهم وأجدادهم ولا غير الإسلام نشوهم وولادهم التعثر باذيال الشبه الصارفة عن صوب الصواب والانخداع بالخيالات المنخرفة كلامع السراب كما اتفق لطوائف من النظار في البحث المنخرفة كلامع السراب كما اتفق لطوائف من النظار في البحث المنخرفة كلامع السراب كما اتفق لطوائف من النظار في البحث المنزخرفة كلامع السراب كما اتفق لطوائف من النظار في البحث

<sup>-</sup> طوائف الاسلام والعبادات P عزيّة - عزيّة - والنظر 2 - و وظائف الاسلام والعبادات P - عزيّة - و وظائف - و وظائف - و وظائف - و وظائف - بغنون ... • و وظائف - بغنون ... • الصاوة P - بغنون ... • بسدونما P . بشدون E - بسدونما P . بشدون E - بسدونما P . بشدون E - بسدونما P . بشدون E - بستون 
# بنمالسًالجَالِحَيْن

1 نسأل الله بجلاله الموفى على كل نهاية وَجودِه المجاوز كل غاية النهيض علينا أنوار الهداية ويقبض عنا ظلمات الضلال والغواية وان يجعلنا من رأى الحق حقًا فآثر اتباعه واقتفاءه ورأى الباطل باطلا فاختار اجتنابه واجتواء وان يلقينا السعادة التي وعد بها وانبياء وأولياء وأن يبلغنا من الغبطة والسرور والنعمة والحبور اذا النياء وأولياء وأن يبلغنا من الغبطة والسرور والنعمة والحبور اذا ارتحلنا عن دار الغرور ما ينخفض دون اعاليها موان ينيلنا بعد ويتضاء ل دون اقاصيها مرامى سهام الاوهام وان ينيلنا بعد الورود على نعيم الفردوس والصدور من هول المحشر ما لا عين وأن يصلى على نبينا 10 رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأن يصلى على نبينا 10



تهافت (لفلاسفت دبی مامد محد به محد الغزالي

#### SIGLES PRINCIPALES ET ABRÉVIATIONS.

#### Tahâfot d'Algazel.

- E Escurial, nº 631, 1º: Casiri 628, 1º. Daté 1359/1321. Voir p. xv.
- F Fâtih, nº 2921. Daté 655/1257. Voir p. xm.
- G Edition princeps du Caire (1885). Voir p. xvm.
- G2 L'une ou l'autre des rééditions. Voir p. xvm.
- R Paris, В. N., nº 6540. Date 567/1171 suspecte. Voir р. хvи.
- O 'Oumoûmî de Stamboul, nº 3230 (xviiiººº s. ?). Voir p. xiii.
- P Leningrad, Musée Asiat., Nov. 674. Daté 555/1160. Voir p. xvi.
- R Râgheb Pacha, nº 827. Daté 538/1144. Voir p. xii.
- U Paris, B. N., nº 6630. Douzième siècle. Voir p. xvn.
- V Vaticane, Arab. 291. Daté de 691/1292. Voir p. xiv.
- Y Yéni Djâmit, nº 735. Daté de 558/1163. Voir p. xii.
- Æ tous les témoins du Tahàfot qui ont été consultés. Voir p. xxII.

#### Tahâfot at-Tahâfot d'Averroès.

- A Chehîd 'Ali Pacha, nº 1582. Daté de 966/1559. Voir p. xxi.
- B Edition princeps du Caire, 1303/1885. Voir p. xxi.
- I Yéni Djâmi', nº 734, Daté de 943/1538. Voir p. xxi.
- T Laléli Djámi', nº 2490. Copié vers 1700. Voir p. xxi.
- g Bodléienne, ms hébr. Mich. 293. Daté de 5185/1425. Voir p. xxII.
- E l'ensemble des témoins précédents qui citent le passage. Voir p. xxii.

On trouvera les autres sigles sapra, pp. xiii sq. et xxii sq.

- [2], placé en exposant, près d'une sigle, indique une retouche (V2...), une réédition (G2...) — l'exposant [1] désignant alors le premier texte.
- ['], placé en exposant, près d'une sigle, désigne un texte secondaire : additions marginales (T'...), variantes notées en marge (V'...), feuillets d'une écriture différente (R', U'), exemplaires divers d'un ouvrage (z').
- [...] remplacent des lettres disparues ou illisibles.
- [...] indiquent une simple interruption de citation.

add.: addit, addunt. — hom., homot.: homeeoteleuton. — ind.: indistincte, indeterminate. — om., omit., omitt.: omittit, omittunt. — rubr.: rubrica. — s. p.: sine puncto. — vid.: videtur, videntur. — voc.: vocalis, vocales.

établie. comme le texte, en dépendance des manuscrits, et surveillée avec le même soin. C'est ainsi que la répartition des alinéas et des titres ou pseudo-titres, bien que paraissant toute nouvelle si l'on n'en juge que par l'édition égyptienne, traduit assez fidèlement l'alternance des encres et des écritures dans le manuscrit ancien R, le plus soigné de tous. Lorsqu'elle s'en écarte d'une façon tant soit peu notable, le lecteur est averti. Bien entendu, l'amour de la symétrie n'a rien fait ajouter ni retrancher, rien fait modifier, pas même une lettre, une conjonction, dans le texte préalablement fixé.

La numérotation continue des paragraphes de chaque Question est placée assez en dehors de l'ouvrage pour que l'on ne se méprenne point sur son origine. Bien que n'étant pas échelonnée au gré du caprice, elle ne marque pas toutes les sinuosités des développements, car elle a un but surtout utilitaire.

La rédaction des titres courants se ressent, est-il besoin de le dire, des exigences de la typographie. Leur laconisme aura l'avantage de rappeler que nulle part, pas même pour les titres, on ne s'est astreint à offrir une traduction littérale. Ils sont une interprétation. Interprétation aussi, les guillemets, qui indiquent ce que l'auteur a mis au compte d'adversaires, réels ou fictifs. Malgré tout, les arabisants euxmêmes, à un moment ou à l'autre, ne dédaigneront pas sans doute de consulter ces analyses sommaires; et ils voudront bien m'excuser, là comme ailleurs, s'ils découvrent que je me suis quelque part égaré.

XXVIII NOTICE

En pratique, les lectures relevées dans les huit manuscrits plus anciens (E, F, K, P, R, U, V, Y) et dans les éditions princeps d'Algazel (G) et d'Averroès (B) ont été reproduites dans l'Apparat critique, à peu d'exceptions près, chaque fois qu'elles n'étaient pas adoptées. Les variantes spéciales aux manuscrits de l'époque ottomane n'ont été que rarement accueillies, en dehors des cas où elles sont notées en guise d'échantillons. La valeur de ces copies, en effet, est médiocre relativement à nos autres témoins, et nous possédons, par l'édition G, un spécimen suffisant de recension modernisée. Enfin, parmi les leçons particulières aux ouvrages qui citent Algazel, nous n'avons guère retenu, en dehors de celles qui aident à reconstituer le texte dont se servit Averroès, que celles qui paraissent acceptables, sinon préférables, ou contiennent une interprétation utile : ainsi, p. 64, l. 8.

#### Orthographe et Disposition typographique.

La tradition manuscrit du *Tahâfot* manque de fermeté en ce qui concerne l'orthographe, l'accentuation, la mise en relief des sous-titres et des têtes d'alinéas. Là aussi, cependant, c'est aux témoins qui paraissaient généralement les plus fidèles que les indications nécessaires ont été demandées.

Toutes les copies qui sont à la base de notre édition nous apprennent, par la nature de leurs variantes, que l'un au moins de leurs ancêtres était imparfaitement muni de points diacritiques. Il n'était pas opportun de ramener le texte à cet état rudimentaire, même pour les préformantes des verbes. L'écriture des consonnes a donc été partout complétée. Mais j'ai noté dans l'apparat les ponctuations consonantiques contraires, parfois même les non-ponctuations. De la sorte, la non-fixité de la transmission scripturaire sera suffisamment rappelée; et le lecteur jugera mieux les cas où un minuscule signe graphique de plus ou de moins métamorphose tout un raisonnement.

Pour l'orthographe des mots diversement écrits par les copistes, j'ai le plus souvent suivi le groupe F. Mais je ne me suis pas appliqué à établir une rigoureuse uniformité, parce que cette préoccupation n'est pas de celles qu'inspire l'étude des anciens manuscrits du *Tahâfot*. On trouvera du reste dans l'Index E (Lexique grammatical), où elles sont groupées, les remarques utiles.

Le souci de ne pas insérer une exégèse dans la rédaction originale a guidé le choix de la disposition typographique. Celle-ci, dont l'influence sur la portée des raisonnements n'échappera à personne, a été

#### L'Apparat critique.

En principe, les unités critiques plus développées comprennent deux parties, séparées l'une de l'autre par deux points (:). La première reproduit les lectures adoptées dans le texte; la seconde, les variantes. Si le nombre minimum des sigles qui figurent dans l'ensemble n'est pas toujours identique, cela tient souvent à diverses causes qui n'ont rien d'exceptionnel (omission du passage, absence habituelle de points diacritiques...); mais aussi à la méthode que nous avons suivie, de n'indiquer que les lectures positivement constatées. Même lorsqu'un passage des manuscrits F, R, Y, qui ne sont plus à notre disposition, a été comparé deux, trois, quatre fois, avec l'édition G, nous ne décomposons pas la sigle du texte-base G en F, G, R, Y, si le mot dont il s'agit n'a été l'objet d'aucune remarque au moment où étaient collationnés ces manuscrits. Mais il est bien entendu que, dans la plupart de ces cas, G a eu droit à d'autant plus de considération.

Les longues séries de sigles n'ont été supprimées que lorsqu'elles accompagnaient la lecture adoptée et que celle-ci ne semblait pas avoir besoin d'une affirmation plus explicite. Souvent elles ont été remplacées par un chiffre indiquant le nombre des témoins. Lorsque la bonne leçon donnait lieu au moindre doute, ou lorsqu'elle n'avait été positivement vérifiée que dans un nombre relativement restreint de manuscrits — quelquefois aussi pour un motif d'ordre typographique — les sigles ont été maintenues.

L'éclectisme — auquel nous devions forcément recourir sous peine de ne rien produire — n'a porté directement que sur les manuscrits. Les exemplaires choisis comme base de notre édition une fois déterminés, nous n'avons guère considéré comme négligeables, parmi leurs leçons fautives, que celles à travers lesquelles un copiste moyennement attentif aurait aperçu sans peine la leçon exacte. Notre relevé est donc relativement complet, uniforme, quasi matériel. De la sorte, les variantes riches de sens mais paléographiquement inacceptables ne recevront pas, du fait d'un isolement accidentel, une valeur qu'elles n'ont pas; et les points d'appui insoupçonnés d'observations ou d'hypothèses non prévues auront moins de chance de s'évanouir. Nous aurons aussi l'avantage de faire connaître le *Tahâfot* tel qu'il était lu, en fait, dès le XIIe et le XIIIe siècle, dans des contrées très diverses, avantage qui ne pouvait être dédaigné dans une *Bibliotheca arabica Scholasticorum*.

XXVI NOTICE

plus de chance de faire revivre l'original. Je me suis plutôt efforcé de me rendre docile à l'influence directe des manuscrits. Cette méthode a naturellement multiplié les hésitations, sans fournir le moyen de les résoudre toutes. Mais on trouvera dans l'Appareil critique la documentation matérielle permettant de contrôler le choix auquel je me suis arrêté, et, quand il le faudra, de lui en substituer un meilleur. Les *Index* qui terminent ce volume-ci fourniront souvent une réponse aux doutes. Les discussions plus détaillées accompagneront le volume de Traduction.

Dans les cas de conflit, apparent ou réel, entre la logique des phrases ou des raisonnements et la simple correction grammaticale, ou verbale, la première n'a jamais été sacrifiée a priori. C'était la méthode que suggérait la nature même du Tahâfot; et elle ne pouvait être exclue par le respect dû à l'auteur, car depuis longtemps certains critiques arabes ont reproché à Algazel ses négligences de style (1). Force était bien, d'ailleurs, de renoncer à tout concilier. Ni l'édition égyptienne, ni aucun des manuscrits les plus soigneusement retouchés ne présente un texte conforme de tout point aux règles classiques de la grammaire. Par contre, les soi-disant corrections ont maintes fois défiguré la pensée, ou bien elles ont rendu indécise l'interprétation de passages originairement semblables qui, pour une raison ou pour une autre, parfois parce qu'ils étaient mal compris, ont échappé à l'attention des imprudents réviseurs.

Plus embarrassantes que les incorrections grammaticales étaient les erreurs ou les inconséquences philosophiques. C'est évidemment à la paléographie que j'ai demandé, règle générale, de décider ce qu'il fallait maintenir. Mais les motifs déterminants ont été parfois si complexes que je renonce à les analyser ici.

Rarement j'ai fait des corrections dont les divers éléments n'étaient autorisés par quelque manuscrit. Par contre, j'ai maintenu parfois des lectures de l'édition égyptienne qui avaient été considérées comme suspectes ou inexactes par des arabisants. Les mots nos et ita, dans l'apparat critique, marquent suffisamment quels cas rentrent dans chacune de ces deux catégories.

<sup>(1)</sup> On lit dans le منتاج السمادة de Tachkeupruzâde (mort en 968 H. [1560]) ا منتاج السمادة (1) المعالى المعالى المعالى المعالدون فى كلّامه من الخلل من جهة النحو لكنهم لا يعرفون إنه لا يعابر به إذ لم يكن قصده إلّا المعالى ونحتيتها دون الالناظ وتننيتها ، على إنه أنصف من نفسه واعترف بانه لم يمارس ذلك الفن وأكتفى بما كنان يحتلج الميه فى كلامه ، على إنه كنان يؤلف الخطب بالعبارات التى يعجز عمارس ذلك الفن وأكتفى بما كنان يحتلج الميه فى كلامه ، على إنه كنان يؤلف الخطب بالعبارات التى يعجز أمثالها (édition de Hayderabad, 1329 H. [1911], t. II, p. 207-208).

#### IV. - NOTRE ÉDITION.

Matériellement, c'est bien à peu près le même *Tahâfot* que présentent les manuscrits. Aucune addition ni omission considérable. Rien qui prouve l'existence de plusieurs textes écrits ou révisés par l'auteur. Mais les variantes se sont tellement multipliées, par suite des erreurs inévitables, des modifications volontaires ou accidentelles, que notre recension, pour reconstituer l'original dans la mesure du possible, a dû s'écarter notablement de l'édition égyptienne : si l'on tenait compte des moindres détails, elle diffèrerait de celle-ci en plus de deux mille endroits. C'est que les altérations sont vite commises dans un ouvrage polémique comme le *Tahâfot*, où tant d'opinions diverses, subtiles, sont imparfaitement décrites, où si fréquemment s'entremêlent exposés, attaques et réponses, tantôt solidaires et tantôt brusquement disparates.

#### Constitution du texte.

Aucun des manuscrits examinés n'étant exempt de fautes, aucun d'eux n'a été partout et toujours préféré aux autres. Pour la même raison, aucun groupe ou pseudo-groupe n'a été systématiquement et invariablement suivi.

J'ai tâché de reconstituer un texte exprimant les idées de l'auteur telles qu'il les a exprimées, sans plus ni moins de logique ou de précision, et de la manière dont il les a exprimées, sans plus ni moins de symétrie ou d'élégance. C'est parce que les manuscrits F, K, P'm'ont paru, chacun à leur tour, avoir conservé une recension généralement plus fidèle, parce qu'ils m'ont fourni plus souvent la solution d'une énigme, que je leur ai accordé, en fait, plus d'autorité dans les cas importants.

Je ne me suis imposé ni la loi du nombre ni aucune loi mécanique. J'ai trop souvent constaté les inconséquences des copistes — ou bien même de l'auteur (1) — pour croire qu'une uniformité rigide aurait

<sup>(1)</sup> Après avoir annoncé trois preuves des Philosophes en faveur de l'éternité du monde (p. 22, 12) il en développe quatre (cf. p. 68, 7 et p. 79, 7).

III et XVIII (Louvain, 1899) et Le Muséon, Nouv. Série, t. I (Louvain, 1900). — C'est la première traduction moderne faite sur l'original. Elle est complétée par la monographie bien connue que le même auteur a consacrée à Gazali (Paris, F. Alcan, 1902).

Horten (M.). Die Hauptlehren des Averroes nach seiner Schrift: « Die Widerlegung des Gazali » (Bonn, A. Marcus und E. Webers Verlag, 1913). — D'assez nombreuses pages du Tahafot d'Algazel sont traduites ou résumées.

Des fragments de traduction du Tahāfot se lisent dans d'autres publications de ces mêmes orientalistes, notamment dans les Texte zu dem Streite zwischen Glauben und Wissen im Islam dargestellt von M. Horten (Bonn, A. Marcus u. E. Weber's Verlag, 1913, «Kleine Texte » nº 119). On en trouve chez la plupart des historiens de la philosophie arabe : A. F. Mehren (cf. supra, p. xi, n. 1); Léon Gauther, La théorie d'Ibn Rochd (Averroès) sur les rapports de la religion et de la philosophie (Paris, E. Leroux, 1909); W. H. T. Gairdner in Der Islam, V (1914), pp. 121 sq.; Dr J. Obermann, Der philosophische und religioesa Subjektivismus Ghazális (Wien und Leipzig, W. Braumüller, 1921); etc.

— Tous ces auteurs ont étudié le Tahāfot dans sa recension égyptienne (cf. supra, p. xviii). Avant l'apparition de cette dernière, les orientalistes eux-mêmes recouraient aux anciennes traductions latines. Seuls des hébraïsants-arabisants tels que Sal. Munk suppléaient très heureusement par la version hébraïque à l'absence du texte original.

Enfin, un ouvrage doit être signalé ici, qui ne s'occupe point spécialement du Tahāfot, mais dont le secours m'a été précieux :

Horten (Dr. M.). Die spekulative und positive Theologie des Islam nach Razi(1209) ..., mit einem Anhang: Verzeichnis philosophischen Termini im Arabischen (Leipzig, O. Harrassowitz, 1912). — Ses deux lexiques occupent la majeure partie du volume (pp. 123-383). Ils complètent les Dictionnaires arabes les meilleurs.

Quant au Tahāfot de Khodja Zāde, il cite, pas toujours littéralement, plusieurs passages d'Algazel. Ils ont tous été examinés dans l'édition princeps publiée en 1303 H. [1885] à la fin du recueil qui contient les Tahāfot d'Algazel et d'Averroès: pp. 5; 18; 19; 20; 24; 31; 39; 41; 42; 44; 45; 46; 47; 48; 50; 51; 54; 56; 58; 59; 60; 61; 63; 66; 67; 69; 70; 71; 78; 79; 85; 92; 93; 94; 95; 96; 97; 98; 118... Quelques lectures utiles ont été relevées [z].

À l'occasion, j'ai consulté quelques-uns des nombreux exemplaires manuscrits de l'ouvrage que j'ai eus entre les mains  $[z^*]$ , parmi lesquels est un autographe de l'auteur. Mais je me suis borné ordinairement à constater que les citations d'Algazel n'y étaient pas plus abondantes que dans l'édition égyptienne.

#### Autres ouvrages arabes.

Citons sculement le Kašf az-zounoun du hibliographe ottoman H. Khalfa (m. en sept. 1658). — Les trois ou quatre pages du Tahafot reproduites par lui [édition G. Flügel, t. II (1837), p. 466 sq., s. v.] ont été pendant longtemps le seul spécimen que les Orientalistes modernes aient connu du texte arabe de notre ouvrage. Des nombreuses variantes relevées, quelques-unes seulement ont été reproduites.

Les Commentaires ou Résumés du Tahāfot de Khodja Zāde composés par Ibn Kamāl Pacha (m. 941 H. = 1535) et Mouḥammad Amīn (m. 1149 H. = 1736-7) ont été examinés dans plusieurs manuscrits de Stamboul et de Scutari. Il n'y a rien à en tirer pour la connaissance du texte d'Algazel.

Chez les écrivains modernes de langue arabe qui s'occupent du Tahāfot, toutes les citations que j'ai rencontrées sont empruntées à l'une des éditions indiquées plus haut, p. xviii, non à des manuscrits.

#### Ouvrages modernes européens.

- Boer (TJITZE DE) Dr Phil. Die Widersprüche der Philosophie nach Al-Gazzālī und ihr Ausgleich durch Ibn Rosd (Strassburg, K. J. Trübner, 1894). L'auteur a réussi, à l'aide de la traduction latine [c], à proposer une liste de corrections (pp. 120-121).
- Asin Palacios (Miguel), Presbitero. Algazel: Dogmatica, Moral, Ascetica. Con prologo de Menendez y Pelayo (Zaragoza, 1901).

   Dans l'Apendice II (pp. 735-880). l'auteur m traduit en espagnol les Questions VI, XVII et XVIII du Tahāfot.
- CARRA DE VAUX (BARON). La Destruction des Philosophes par Al-Gazali [Traduction française des Questions I-IV du Tahāfot]. Articles parus dans Le Muséon et la Revue des Religions, Tome

XXII NOTICE

L'ancienne traduction latine Destructio Destructionum [x], publiée dès 1497 par les soins d'Ag. Nifo, qui la commenta.— J'ai utilisé l'édition de 1542 pour la première Question, et l'édition de 1517 pour les autres. Mais très peu de passages méritent le nom de traduction.

La traduction latine faite par le médecin napolitain Calo Calonymos [c] et publiée par lui en 1527.— J'ai examiné la première Question d'après l'édition des Juntes de 1562. Le résultat a été nul, ou peu s'en faut, en ce qui concerne les citations d'Algazel. Mais j'ai constaté que cette traduction latine dérive de la version hébraïque dont j'ai collationné une copie [a].

La principale traduction hébraïque conservée dans les dépôts de manuscrits, celle de Calonymos ben David ben Todros (XIV<sup>me</sup> siècle). — J'ai collationné intégralement, par l'intermédiaire d'une photographie, l'exemplaire de la University Library (Bodléienne) d'Oxford, le Mich. 293 (ol. 212) = n° 1354 du Catalogue de 1886 (c. 485). Il est daté de 5185 = 1425, et contient un grand nombre de longues citations d'Algazel [q]. Nulle part il n'a paru opportun de reproduire le mot hébreu dans l'Apparat critique. Lorsque la leçon qu'il fait conjecturer n'a pas été constatée ailleurs et que, d'autre part, elle méritait d'être notée, elle a été enfermée entre crochets (1).

Lorsque des leçons particulières se retrouvent dans l'ensemble des manuscrits précédents A, I, T, q qui reproduisent un passage, j'ai désigné le Tahafot at-Tahafot d'Averroès par la sigle collective Œ; mais cela dans le but d'abréger, et sans vouloir affirmer par là que les dites leçons remontent à l'exemplaire du Tahafot dont Averroès se servit. — A la sigle Œ est opposée alors la sigle Æ, qui désigne l'ensemble des manuscrits ou imprimés du Tahafot qui ont été consultés.

#### Tahâfot de Khodja Zade.

Les questions traitées par Algazel ayant été, sur l'ordre du sultan Mahomet II, le Conquérant, discutées de nouveau par les deux savants Khodja Zade (m. 893 H. = 1488) et 'Aliy aț-Țoŭsiy (m. 887 H. = 1482), quelques pages du Tahāfot d'Algazel pouvaient être reproduites dans leurs ouvrages.

Le « Doukhr » de 'Aliy aṭ-Ṭoūsiy, rapidement parcouru dans le manuscrit de la Noūri 'Osmāniyyé dont nous avons parlé plus haut (p. x111), puis dans une édition imprimée aux Indes, m'a paru inutile pour l'établissement du texte d'Algazel.

<sup>(1)</sup> En ce qui concerne le *Tahâfot*, l'étude de la version hébraïque q n'a provoqué aucune reconstitution de texte non déjà indiquée par les manuscrits arabes. Il n'en sera pas de même pour le *Tahâfot at-Tahâfot*.

#### III. - DOCUMENTS DIVERS: CITATIONS, COMMENTAIRES, TRADUCTIONS.

Le *Tahdfot* a été, directement ou indirectement, l'objet de travaux assez nombreux, écrits en arabe ou en d'autres langues. Nous avons consulté les suivants, à cause de leur intérêt spécial; mais en évitant de leur demander autre chose que des renseignements sur la teneur matérielle du texte (1).

#### Tahâfot at-Tahâfot d'Averroès.

Averroes, dans sa refutation, ayant pour méthode de disséquer et analyser le Taháfot pièce par pièce, la presque totalité de ce dernier a sa place marquée dans le Taháfot at-Taháfot. Mais il ne s'y trouve pas toujours intégralement reproduit. Souvent le début et la fin d'un passage sont seuls indiqués ; d'autres fois, la citation est interrompue au bout de quelques lignes. D'ailleurs la tradition manuscrite n'est pas uniforme : il semble que les copistes ou les traducteurs aient complété ou supprimé les textes d'Algazel au gré des circonstances ou de leur caprice. Voici les manuscrits ou imprimés que nous avons collationnés, et sur lesquels nous donnerons plus de détails dans le volume III de la B. A. S., consacré au Taháfot at-Taháfot :

L'édition princeps [= B] publiée au Caire en 1303 H. [1885], et jointe au Tahâfot d'Algazel (cf. supra, p. xvIII).

Le manuscrit nº 734 de la Bibliothèque de Yéni Djami', à Stamboul [=I]. Il est daté de 943 H. = 1538; et c'est de lui que dépend l'édition princeps B, bien que celle-ci s'en écarte quelquefois.

Le manuscrit nº 1582 de la Bibliothèque Schīd 'Ali Pacha, à Stamboul [= A]. Daté de 966 H. = 1588-9. Les longues citations y sont plus nombreuses que dans les précèdents.

Le manuscrit nº 2490 de la Bibliothèque de Laléli Djāmi', à Stamboul [=T]. Non daté ; écrit vers 1700. Les citations ont parfois été complétées dans les marges  $[=T^*]$ , par l'écrivain même, semble-t-il, qui copia le manuscrit.

<sup>(1)</sup> Une autre source d'informations était fournie par certains ouvrages d'Alfarabi et d'Avicenne, ou par le résumé qu'en a fait Algazel dans son Maqdeid al-Falàsifat (cf. supra, p. v). Mais je n'y ai recouru qu'avec grande réserve, dans la crainte de faire disparaître les erreurs de copie ou d'interprétation dont Algazel a pu être victime.

XX NOTICE

p. 50, 4 ; p. 221, 7 ; etc.). Enfin il y a en F trop de lectures à lui particulières pour qu'il soit un ascendant direct de  $[\kappa]$ , à supposer que celui-ci soit moins ancien.

Voici donc comment on pourrait dresser le schéma des anciens manuscrits:

Date					Date
1095			Autographe		1095
-					
					R 1144
1160		P			
				* Y	1163
[1171]	[ĸ]		•		
				U	(XIIe s.)
1257	F				
			V		1292
1321			E		
		[G]			?
?	K				

Quant aux copies plus récentes, contentons-nous de dire que L, M, N, O, S seraient à ranger du côté de F-K-P; et D, H, W du côté de R-U-Y.

Le texte de l'édition princeps G ne se retrouve identique dans aucun des manuscrits dont nous venons de parler. Il se rapproche cependant de L, M,N,S,O (cf. p. 4, 9; p. 55, 8.; p. 55, 11; p. 57, 5; p. 57, 6; p. 68, 7; p. 78, 1; p. 98, 7; p. 117, 10; p. 118, 6), c'est-à-dire des derniers représentants de la grande famille à laquelle appartiennent F, K, P. Il a l'air, en maint endroit, d'être composite, établi à l'aide de plusieurs copies.

R-U-Y sont fréquemment d'accord contre tous les autres : non seulement pour l'emploi de la formule , mais aussi pour des leçons qui intéressent la correction des phrases ou le sens des raisonnements. De plus, ils sont les seuls à numéroter les Questions : R par des chiffres placés en marge ; U et Y par des nombres ordinaux écrits en toutes lettres à l'intérieur du texte.

R ne provient ni de Y ni de U : sa façon à lui de numéroter les Questions l'indique. D'ailleurs Y est moins ancien ; et U, dont nous ignorons la date précise, se distingue par d'assez nombreuses lectures.

Y ne provient ni de R ni de U, parce qu'on ne trouve pas trace, chez lui, d'un certain nombre de variantes ou d'additions et d'omissions qui se rencontrent chez R (p. 87, 2; p. 147, 7; p. 58, 4; p. 167, 11...) ou chez U, passim.

U est prochement apparenté à R et encore plus à Y; mais il ne fait pas partie de leur descendance immédiate. Même si on attribue à la négligence ou à l'arbitraire les leçons qui lui sont spéciales, on n'expliquera que par l'emploi d'une autre recension les cas où il s'accorde avec les manuscrits dont le texte plus l'air d'être primitif que celui de R et Y: p. 44, 15, où il n'ajoute rien; p. 43, 11, où il ne suit pas Y: p. 39, 7, où il garde  $\mathfrak{J}$ ; etc.

E-V s'opposent tous les deux aux autres dans des cas assez remarquables pour qu'ils puissent être considérés comme les représentants d'une tradition maghrébine : p. 214, 2 ; p. 307, 12 ; p. 308, 3 ; p. 308, 10 ; etc. Ils sont à rapprocher de R-U-Y plutôt que de F-K-P : cf. p. 16, 13 ; p. 60, 11.

E est le dernier rejeton connu, bien abâtardi, de sa lignée. Il ne descend pas de V, plus ancien que lui ; mais il dépend d'un manuscrit maghrébin : cf. p. 91, 7, n. 10.

F-K-P, comparés aux groupes dont nous venons de parler, forment une catégorie à part (cf. p. 213, 10 ; p. 374, 12) bien que moins homogène que R-U-Y. Car P est assez souvent d'accord avec R-U-Y ou E-V (p. 7, 7...) μ mais il l'est encore plus avec K (p. 6, 5...) ou avec F (p. 7, 4; p. 229, 7...). Celui-ci représente certainement une tradition distincte de R-U-Y ou E-V. De même K (ou son prototype [ κ ]), qui est très voisin de F.

Ces trois manuscrits F, K, P sont collatéraux les uns aux autres. Car P n'est un ascendant ni de F ni de K, lesquels n'omettent pas de mot p. 8, 10; p. 8, 11; p. 9, 4; p. 12, 15; p. 13, 1; p. 24, 10; p. 114, 11; p. 125, 5... De même K ou  $\lceil \kappa \rceil$  n'est le prototype ni de P, plus ancien que lui; ni de F, qui n'a pas les mêmes omissions (p. 49, 4-5; p. 49, 6-7;

#### LES ÉDITIONS

Le Tahāfot a été imprimé pour la première fois en 1302 H. [1884-5] à la مصطفى قشيمة du Caire, par les soins de مصطفى قشيمة. Cette édition princeps [G] occupe 92 + 3 pages, de 33 lignes chacune (1), et constitue la première pièce d'un recueil qui contient, en outre, le Tahāfot at-Tahāfot d'Averroès et le Tahāfot de Khodja Zāde (cf. infra, p. xxII). — C'est avec G qu'ont été comparés tous les manuscrits que j'ai examinés.

Le texte de l'édition princeps se retrouve, à quelques mots près, dans l'édition lithographiée de Bombay, 1304 H. [1886], et dans les impressions du Caire, 1319 H. [1901-2] et 1321 [1903-4]. — Cette dernière réédition a été collationnée intégralement; mais elle n'a pas reçu d'autre sigle que G² qui désigne aussi parfois les deux précédentes. Elle ne marque d'ailleurs pas un progrès sur G¹ (2).

Des diverses recensions du *Tahâfot* ci-dessus mentionnées, il serait malaisé de dresser l'arbre généalogique à la fois complet et précis. Car l'ouvrage a été souvent recopié, ainsi que le prouvent la multitude et la nature des variantes ; et non pas toujours par des scribes, mais par des gens très instruits, qui modifiaient plus librement le texte, de leur propre initiative ou à l'aide d'un second modèle. Ce qui nous importe, c'est de connaître les liens de parenté unissant les exemplaires qui sont à la base de notre édition.

<sup>(1)</sup> Cette édition princeps ayant été fréquemment citée, nous indiquons ici la correspondance des pages entre elle et la nôtre :  $[G, p.\ 2]\ 8,1$ ;  $[G, p.\ 3]\ 5,2$ ;  $[G, 4]\ 8,12$ :  $[G,5]\ 12,7$ : 16,3; 21,6: 26,2; 29,11:  $[G,10]\ 33,13$ : 37,10: 41,10; 45,2: 49,1:  $[G,15]\ 53,3$ ; 57,2: 60,11: 64,12; 69,7:  $[G,20]\ 73,3$ ; 77,2: 83,2; 87,7: 92,2;  $\{G,25]\ 97,7$ : 101,4: 105,2: 109,1: 113,4:  $[G,30]\ 116,9$ : 120,8: 124,9: 129,1: 133,7:  $[G,35]\ 137,12$ : 142,1: 146,10; 151,2: 154,12:  $[G,40]\ 158,2$ : 161,13: 166,3: 170,9:  $174,\ 12$ :  $[G,45]\ 178,10$ : 182,5: 186,7:  $190,\ 4$ : 194,4:  $[G,50]\ 199,3$ : 204,3: 208,12: 213,12: 218,3:  $[G,55]\ 222,6$ : 227,4: 234,3: 234,10: 238,7:  $[G,60]\ 243,2$ : 248,6: 252,8: 257,8: 261,8:  $[G,65]\ 265,9$ : 270,4: 274,4: 279,5: 283,5:  $[G,70]\ 287,7$ : 291,9: 295,3: 300,8: 304,4:  $[G,75]\ 308,1$ : 311,11: 315,12: 320,1: 323,13:  $[G,80]\ 327,12$ : 331,9: 335,12: 339,11: 343,10:  $[G,85]\ 347,9$ ; 352,2: 356,3: 360,4: 364,4:  $[G,90]\ 368,4$ : 372,5: 376,7.

<sup>(2)</sup> L'un des principaux changements opérés est celui de قدرة en قدرة (infra. p. 294, 6 et p. 295, 2). Mais nous nous garderons d'accepter cette soi-disant correction.

Collection »]. Il compte 87 feuillets, mesurant  $0,20^{-1}/_2 \times 0,16^{-1}/_2$  cm., avec 17 lignes par page. Il a été terminé le mercredi 25 Rab. I de l'an 555 H. [Avril 1160] à Sanwādjerd, près de Sarakhs. Ecriture naskhī. Le copiste se nomme بر الحدي على العربي العلى الله والمحالة والمحا

Le manuscrit 6540, entré depuis une quinzaine d'années à la Biblioth. Nationale de Paris [K]. « D'après la souscription, dit M<sup>r</sup> E. Blochet (Catalogue des Manuscrits arabes des Nouvelles acquisitions, E. Leroux, 1925, p. 293), la copie du manuscrit a été terminée par... l'auteur lui-même le 13 Rabi' second 567; mais il est visible que le texte de cette souscription a été altéré, et, de plus, Ghazali est mort en l'année 505 de l'hégire. Neskhi de 567 de l'hégire (ou copié sur un manuscrit de cette époque). 101 feuillets. 18, 5 sur 15 centimètres.» — L'impression était commencée, lorsque j'eus connaissance de ce manuscrit et du suivant. Mais les photographies, grâce à M<sup>r</sup> E. Blochet, parvinrent assez tôt pour être collationnées à partir du quatrième tirage. Etroitement apparenté à F de Constantinople et P de Leningrad, ce manuscrit K a confirmé mon estime pour eux.

Le manuscrit 6630, entré il y a une dizaine d'années à la Bibl. Nat. de Paris [U]. Il est incomplet de la fin, dit Mr E. Blochet (op. cit., p. 322), qui le décrit ainsi : « Naskhi entièrement écrit sans points diacritiques, sur un papier très grossier, au XIIme siècle, comme le montre la sous-ponctuation de certaines lettres, comme le dal, qui caractérise des graphies très anciennes, ou des graphies véménites, ce qui n'est point le cas pour le présent manuscrit qui a été copié en Perse. 82 feuillets. 19, 5 sur 15, 5 centimètres. » Il y a eu transposition de deux feuillets qui, au lieu d'être placés après 63 ont été numérotés 70 et 71. Un feuillet [83] manque. — Les feuillets 40-48 étant d'une autre écriture que ceux qui les précèdent ou les suivent, nous les avons désignés par une sigle spéciale [U\*]. - Témoin d'une recension qui ne me paraît pas primitive, celle que représentent déjà R et Y de Constantinople, et moins correct que ces derniers, le manuscrit méritait cependant d'être connu. Comme le précédent, il a donc été intégralement collationné, après le troisième tirage, à l'aide d'une photographie.

K

<sup>(1)</sup> Comples Rendus de l'Académie des Sciences de Russie, 1925, p. 47-49.

XVI NOTICE

page 10. C'est le « arabic MS A.C. 13 » (1). Il compe 200 feuillets, la partie écrite mesurant « 5 by 2 ½ inches », à raison de 17 lignes par page. Il n'est pas daté ; mais c'est une copie relativement moderne, faite il y a environ 150 ou 200 ans. Ecriture arabe indienne. — Le copiste déclare, dans le colophon, qu'il a reproduit un exemplaire remontant à l'époque de l'auteur. — Les six premiers feuillets ont été collationnés, par les soins de Mr le Secrétaire Général de l'A. S. B. avec une copie de l'édition égyptienne. Parmi les variantes relevées; celles qui sont particulières au manuscrit manquent d'intérêt et font peu d'honneur au copiste. L'examen de la dernière page, transcrite à mon intention, confirme ce jugement défavorable.

Le manuscrit *Vatic. arab.* 357, 2° de la Bibliothèque Vaticane. — Ce n'est pas un Tahāfot, ainsi qu'a bien voulu m'en avertir Mgr Eug. Tisserant: c'est un Maqācid al-Falāsifat (même *incipit* que dans le ms

arabe de Berlin nº 5059 d'Ahlwardt).

Un manuscrit qui aurait existé à Naples. (Référence de Pertsch : Bibl. Ital., T. 45, p. 34). — Mais Mr G. d'Elia, Directeur de la Bibliothèque Nationale de Naples, m'informait aimablement, en Juin 1924, qu'après examen il avait dû conclure « che nessuno dei 27 manoscritti da noi posseduti contiene il Tahāfot al-Falāsifat. Né è a credere sia andato smarrito, giacchè non esisteva nella nostra Biblioteca da quando il Bibliotecario cav. Alfonso Miola compilo il Catalogo dei codici arabi della Biblioteca Nazionale di Napoli. D'après les recherches ultérieures du R. P. Alfonso Strazzulli S. J., et de Mr le Prof. G. Burgada, Directeur de la nouvelle Bibliothèque Nationale Victor Emmanuel III, le manuscrit en question serait celui que décrit L. Buonazia, Catal. dei cod. arabi della Bibl. Naz. di N. (1880), nº 41. Or, il ne contient pas le Tahāfot d'Algazel, mais celui de Khodja Zāde, Cf. infra, p. xxII.

Un manuscrit, en caractères hébraïques, qui aurait existé à Modène, mais sur lequel je n'ai pas réussi à obtenir de renseignements. — Référence de W. Pertsch: G. de Hammer, [Lettere sui mss. orientali. in] Bibl. Italiana, T. 59, p. 186. M. Steinschneider indique tantôt le

Tome 59 et tantôt le T. 79.

#### Manuscrits nouvellement connus.

P Le manuscrit *Nova* 674 du Musée Asiatique de Petrograd, aujourd'hui Leningrad [=P]. Il provient de Boukhara, où ila appartenu à un certain Mouḥammad Pārsā, et a été acquis en 1915 [« Ivanow Bukhara

<sup>(1)</sup> Les renseignements qui suivent sont dus à l'extrême obligeance de M<sup>e</sup> le Secrétaire Général de l'Asiatic Society of Bengal.

lui-même, j'ai examiné à loisir une très bonne photographie (1), sur laquelle la partie écrite de chaque page mesure  $0^m$ ,  $15 \times 0^m$ , 10. Quelques feuillets en mauvais état ayant été recouverts de papier transparent, la lecture par endroits est incertaine; mais dans très peu de cas il eût été utile de connaître la leçon exacte du manuscrit.

Le manuscrit Casiri nº 628, 1º de l'Escurial, devenu le nº 631, 1º chez E Hartw. Derenbourg [= E]. Il occupe les 94 premiers feuillets d'un recueil contenant quatre ouvrages d'Algazel et copié tout entier par la même main. Terminé dans la ville fortifiée de Carrion, l'an 1359 de l'ère aç-Coufr, c'est-à-dire en 1321 ap. J.-C. Ecriture magrébine peu élégante. Plusieurs feuillets sont endommagés. — J'ai eu à ma disposition non le codex lui-même, mais une photographie (2) où la partie écrite de chaque page (26 lignes) mesure (0m, 09 × 0m, 055. Le collationnement complet en a été fait. Il a donné un assez grand nombre de leçons nouvelles, mais qui font peu d'honneur au copiste et auraient souvent mérité d'être négligées, n'était l'intérêt qu'elles peuvent offrir un jour pour l'histoire ultérieure du texte chez les Occidentaux, surtout juifs ou chrétiens.

Le manuscrit n° 1164 (arab. 118; Stz. Hal. 634) de la Bibliothèque ducale, aujourd'hui Landesbibliothek, de Gotha [= D]. Il occupe 93 feuill. 1/2, mesurant 0<sup>m</sup>, 215 × 0<sup>m</sup>, 015, avec 23 lignes par page. Ecriture naskhi tournant au nasta'liq. Non daté; mais pas ancien « nicht alt », dit le D<sup>r</sup> W. Pertsch en le décrivant dans le Catalogue des Mss arabes de la Bibliothèque, t. II, p. 377. — A en juger par les deux pages (non numérotées) dont j'ai examiné une bonne photographie, le manuscrit dériverait de R, avec ou peut-ètre même sans intermédiaire. Les variantes qui le distinguent de R proviennent, semble-t-il, d'erreurs de lecture ou de modifications arbitraires.

Le manuscrit de la Bibliothèque de l'Asiatic Society of Bengal, à Calcutta [C], qui était coté 759 dans le Catalogue publié en 1253/1837,

<sup>(1)</sup> J'ai l'agréable devoir de remercier, ici, de son aide bienveillante, Mgr Eug. Tisserant, écrivain à la Bibliothèque Vaticane.

<sup>(2)</sup> Que le R.P. M. Sanchez veuille bien agréer l'expression de ma gratitude.

XIV NOTICE

M

Les deux premiers feuillets sont écrits en ta'līq, les autres en naskhi. — J'ai comparé avec l'édition princeps le tiers environ du manuscrit. Mais bien qu'il soit l'un des plus accessibles parmi les exemplaires conservés dans les Bibliothèques de Constantinople, je n'ai pas cru devoir en achever le collationnement, tellement nombreuses étaient ses variantes dénuées de tout intérêt.

Le manuscrit nº 2203 de la Bibliothèque de Sainte-Sophie, à Stamboul [= S]. Il compte 58 feuillets numérotés, dont la partie écrite mesure 0<sup>m</sup>, 15 × 0<sup>m</sup>, 10, avec 25 lignes par page. Non daté. Naskhi. Plusieurs mains, toutes peu anciennes (XVII<sup>me</sup>-XVIII<sup>me</sup> s.?).— Le collationnement de huit pages (la Question troisième) avec l'édition princeps et avec les principales variantes de F, R, Y a suffi pour montrer que le manuscrit était relativement médiocre et ne méritait pas une plus longue étude.

Le manuscrit nº 1150 de la Bibliothèque du قبطان بعرية حسن حسن حسن على dans une maison particulière, à Stamboul, près de la mosquée Ayyoūb [H]. Il est écrit en naskhi, à raison de 23 lignes par page, la ligne mesurant 0<sup>m</sup>, 077. Il a été terminé le 8 Djoum. 1<sup>er</sup> de l'an 1195 H. [Mai 1781]. — L'examen des trois premiers dixièmes de l'ouvrage, à l'aide des lectures caractéristiques de F, G, R, Y, m'ayant montré que la copie, bien que soignée, n'est pas le témoin d'une tradition différente, je n'ai pas poursuivi le travail de collation.

Le manuscrit nº 297 de la Bibliothèque Amoudja Hosayn Pacha, à Stamboul [= M]. Il compte 255 pages, 17 lignes par page. Un filet doré encadre la partie écrite, laquelle mesure 0<sup>m</sup>, 111 × 0<sup>m</sup>, 070. Ecriture naskhi très nette. Titres et sous-titres dorés. Non daté (XVII<sup>ne</sup> s. ?). — A en juger par les variantes relevées çà et là, dans le premier tiers de l'ouvrage, la copie est assez bonne, mais sans intérêt pour qui connaît les manuscrits plus anciens.

Le manuscrit nº 389 de la Bibliothèque Bésīr Aga, à Stamboul—au moins si l'on en croit le catalogue imprimé (1303 H. = 1885) de cette Bibliothèque. — Mais il y a là une erreur. L'ouvrage en question est le Tahāfot de Khodja Zāde [m. 893 H. = 1488].

## Manuscrits signalés par le Dr W. Pertsch (1).

V Le manuscrit *Vatic. Arab.* 291 de la Bibliothèque Vaticane [V]. Il ne contient, aujourd'hui, malgré les divers titres écrits anciennement sur la première page, que le Tahāfot d'Algazel. Il compte 60 feuillets, 25 lignes par page. Il a été terminé à Séville le 27 Ramad. 691 H. [Sept. 1292], et collationné. Ecriture magrébine soignée.—A défaut du codex

<sup>(1)</sup> Die Arabischen Handschriften der herzoglichen Bibliothek zu Gotha, Zweiter Band (Gotha, 1880), p. 377, nº 1164.

autre plus récent. — Ce manuscrit est le plus bel exemplaire du Tahāfot que j'aie eu entre les mains. Il a été calligraphié avec beaucoup de
soin, et, malgré son ancienneté, il est relativement très bien conservé.
Je l'ai collationné intégralement avec l'édition princeps [G] puis avec
les résultats des collationnements G-Y et G-F.

Le manuscrit nº 2921 de la Bibliothèque Mouhammad Fātih, à Stamboul [= F]. C'est un précieux recueil où le Tahāfot est précédé du et suivi d'un کتاب الحت et suivi d'un محك النظر qui n'est autre que la dernière partie du Ces trois écrits d'Algazel ont été copiés en 655 H. [1257] par un même personnage dont le nom paraît être محمد بي سنجي . . المسابوري . . المسابوري . . . للمسابوري . . . Tahāfot occupe 127 pages, dont la partie écrite mesure Om, 16 × Om, 10, avec 30 lignes. Terminé au début de Sawwal 655 H. Octobre 1257], il a été collationné peu après, en 665 H. semble-t-il, à Khawārizm. - Ce manuscrit, moins ancien et moins bien calligraphié que R et Y, moins correct aussi, et moins intelligemment retouché, est remarquable par le nombre des leçons qui, comparées avec celles de ses deux aînés, ont plus de chance d'être primitives. Le fait que, seul. il nous a conservé la date de composition de l'ouvrage (cf. supra, p. 1x, n. 1), suffirait à le recommander. Je l'ai collationné intégralement avec l'édition princeps [G], puis avec les résultats des collationnements G-R et G-Y.

Le manuscrit nº 2489 de la Bibliothèque de Laléli Djāmi', à Stamboul [= L]. Il compte 127 pages, dont la partie écrite mesure O<sup>m</sup>, 155 sur O<sup>m</sup>, 09, avec 25 lignes. Non daté. — C'est une copie peu ancienne (XVIII<sup>me</sup> s. ?), écrite en un ta līq peu distingué. La collation des premières pages avec l'édition princeps et avec les variantes des manuscrits F, R, Y n'ayant fourni aucun résultat intéressant, je ne l'ai pas continuée.

Le manuscrit n° 2663 de la Bibliothèque Noūri 'Osmāniyyé, à N Stamboul [= N]. C'est un recueil de format oblong (Om, 35 × Om, 13), qui contient le ¿¿ de 'Aliy aṭ-ṭoūsiy [m. 887 H. = 1482], le Tahāfot d'Algazel et le Tahāfot de Khodja Zāde [m. 893 H. = 1488], les deux derniers étant écrits, semble-t-il, par la même main et plus tard que le premier. Aucune des trois copies n'est datée; mais à la fin du volume se lit un «fatwā» avec une date 957 H. [1550]. Le recueil pourrait bien remonter à cette époque. Le Tahāfot d'Algazel y occupe 87 pages, à raison de 33 lignes par page, et chaque ligne mesurant 0m, 075. — Ce manuscrit, écrit en un ta'līq qui donne facilement lieu à des confusions, n'est pas sans valeur. Cependant un examen attentif, exécuté à diverses reprises, n'a fourni aucune indication qui justifiàt un collationnement complet.

Le manuscrit qui est actuellement le n° 3230 de la Bibliothèque O 'Oumoumī, à Stamboul [= O], mais qui provient peut-être de Widdin, en Bulgarie. Il compte 80 feuillets, avec 27 lignes par page. Non daté.

#### II. - LE TEXTE: MANUSCRITS ET ÉDITIONS.

Les copies du *Tahâfot* ont survécu plus nombreuses qu'on ne le pensait généralement. La liste que nous allons dresser et qui, nous en sommes certain, reste incomplète, en comprend dix-sept. On remarquera que, contrairement à ce qu'on avait dit, ce ne sont pas les manuscrits originaires du Maghreb qui forment la majorité: tous, sauf E et V, sont en écriture orientale. La plupart sont conservés à Constantinople et dans les autres grandes villes de l'Europe. Il n'en existe pas (fin 1925) à la Bibliothèque Egyptienne du Caire, non plus que dans les bibliothèques publiques de Damas. Mais d'autres collections orientales semblent posséder des exemplaires, dont malheureusement il ne me serait pas toujours possible d'affirmer que ce ne sont pas des imprimés.

Avant de classer les manuscrits par familles, nous les décrirons dans l'ordre où nous les avons étudiés. Nous distinguerons trois groupes : des exemplaires de Constantinople ; ceux que mentionne le Dr W. Pertsch (1) ; enfin des manuscrits nouvellement connus.

#### Manuscrits de Constantinople.

Stamboul. Il compte 182 pages, dont la partie écrite mesure 0<sup>m</sup>, 185 sur 0<sup>m</sup>, 11, avec 20-22 lignes. Terminé le lundi 21 Dou'l-Qa'dat 558 H. [Oct. 1163]. — Les feuillets 40 (et 42) et 43 (et 45) ont été mis par le relieur à la place l'un de l'autre. Le Tahāfot est suivi du Maqāçid d'Algazel, écrit par le même copiste (a copié avec soin et «revu et corrigé». Mais son écriture, un naskhi assez gros, manque de netteté, les points diacritiques faisant souvent défaut. Je l'ai collationé intégralement avec l'édition princeps [G], puis avec les lectures nouvelles relevées ensuite dans les meilleurs manuscrits de Constantinople, F, R, etc.

Le manuscrit nº 827 de la Bibliothèque Rāgeb Pacha, à Stamboul [R]. Il compte 105 feuillets, et la partie écrite de chaque page mesure O<sup>m</sup>, 157 × O<sup>m</sup>, 104, avec 19 lignes. Terminé le 10 Śawwāl 538 H. [Avril 1144]. — Le premier feuillet primitif m été remplacé par un

<sup>(1)</sup> Die Arabischen Handschriften der herzoglichen Bibliothek zu Gotha, Zweiter Band (Gotha, 1880), p. 377, nº 1164.

C'est le terme « Incohérence», admis par A. F. Mehren (1), qui me paraît rendre le plus fidèlement la pensée d'Algazel tout en sauvegardant les exigences de la philologie. Il ne faudrait pas l'opposer aux autres, car on lui donnerait par là même une précision que ne comporte pas le mot arabe tuhâfot. Celui-ci, au cours de l'ouvrage, est appliqué tantôt aux « philosophes » (2) et tantôt à leurs raisonnements ou à leurs théories (3). Dans ce dernier cas, l'idée secondaire, consécutive, de « chute, écroulement, effondrement » n'est pas à exclure ; de même que, dans le premier, l'idée de « précipitation irréfléchie », de « sottise ». Entre ces deux sens, ou dans leur prolongement, s'insèrent d'autres significations à l'appui desquelles on apporterait facilement des textes (4). C'est pourquoi « incohérence », dans un titre, me paraît apte à suggérer les mêmes idées que tahâfot. Je le choisis donc, puisqu'il faut faire un choix. Mieux vaudrait cependant adopter le mot arabe, dont la prononciation et la transcription n'offrent aucune difficulté spéciale pour un Européen.

<sup>(1)</sup> Etudes sur la Philosophie d'Averrhoës concernant son rapport avec celle d'Avicenne et Gazzali, s. d. [30 pp. in-8°]: « Pour moi, dit-il, je préfèrerais la traduction: l'incohérence des argumentations philosophiques. » Plus bas, p. 9, l. 4, il emploie la traduction « confusion des philosophes ».

<sup>(2)</sup> Voir p. 13, 1. 10; p. 78, 1. 1; p. 179, 1. 14; p. 20, 1. 5, n. 0.

<sup>(3)</sup> Voir p. 308, l. 4; p. 181, l. 6; p. 6, l. 5.

<sup>(4)</sup> Le travail a été fait ; Sens du mot « Tehâfot » dans les œuvres d'El-Ghazáli et d'Averroès, par Miguel Azin y Palacios, traduit de l'espagnol par J. Robert, interprète. Extrait de la Revue Africaine, N° 261 et 262 (Alger, 1906). — Ajouter le texte suivant, emprunté à un ouvrage d'Algazel encore inédit, le Mankhoûl (Manuscrit n° 188 اصول الفق de la Biblioth. Egypt. du Caire, f. 110°, l. 4): وإنْبات الإجماء بالإجماء تهافت.

X NOTICE

avant de la découvrir, établi un Essai de chronologie des œuvres d'Algazel, nous étions arrivé pour le *Tahâfot* à cette conclusion : fin 487-début 488 (1). Le renseignement fourni par le manuscrit est donc en parfait accord avec ce que nous savons par ailleurs de l'activité littéraire d'Algazel. — Quelques mois plus tard Algazel renonçait à l'enseignément et, quittant Bagdad, se dirigeait vers les lieux saints de Syrie et l'Arabie, d'où il retournera ensuite dans la Perse, sa patrie. Il mourut en 505 H. [1111], à 53 ans.

#### Note sur la traduction du Titre de l'ouvrage.

Le mot *Tahâfot* a été interprété en des sens divers. Il n'y a pas à s'en étonner, puisque, même en Orient, le titre de notre ouvrage n'évoque guère aujourd'hui qu'une idée vague et incertaine. Dans les Bibliothèques où j'ai eu l'occasion de travailler, j'ai été souvent interrogé sur son exacte signification. Par contre, personne n'a jamais pleinement satisfait ma propre curiosité.

C'est le nom latin *Destructio* que l'on employait jadis le plus communément en Europe. Plusieurs arabisants modernes l'ont accepté. D'autres, plus nombreux, l'ont repoussé. Ce n'est pas le lieu de retracer toutes les phases de la controverse. Contentons-nous d'indiquer

les principales traductions adoptées par les Orientalistes :

Lat. Ruina seu Prweipitium (Raym. Martin, XIIIe s.);— lat. Ruina (G. Fluegel, 1837); - all. Uebereinanderstuerzen (J. von Hammer, 1838); — fr. Réfutation mutuelle (A. Schmælders, 1842) ; — fr. Destruction (E. Renan, 1852-1866); - Renversement on Destruction (S. Munk, 1859); - all. Gegenseitige Widerlegung (R. Gosche, 1859; W. Pertsch, 1880); — all. Zusammensturz (G. Fluegel, 1865; Tjitze de Boer, 1894; S. Van den Bergh, 1924); - fr. Chute (Barbier de Meynard, 1877; Cl. Huart, 1902) 1 fr. Ecroulement (H. Derenbourg, 1884; I. Goldziher, 1903); - fr. Incohérence (A. F. Mehren, [1888]) angl, « Destruction » (D. B. Macdonald, 1903) | - fr. Effondrement (L. Gauthier, 1905-1909); — fr. Précipitation irréfléchie (M. Azin y Palacios, 1906); - angl. Collapse (Reyn. A. Nicholson, 1907; S. M. Zwemer, 1920); - all. Widerlegung (M. Horten, 1913); - all. Incinanderstuerzen (J. Obermann, 1921); - fr. Sottise ou Vanité (Baron Carra de Vaux, 1923); — lat. De dictis inconsultis, præcipitatis (Mgr. Nam. Carame, 1926); — angl. Disintegration (H. A. R. Gibb, 1926).

<sup>(1)</sup> Notre Essai de chronologie n'est pas encore publié.

## NOTICE

L'OUVBAGE: son authenticité, sa date; son titre. — II. Le texte: manuscrits
et éditions. — III. DOCUMENTS DIVERS: citations; commentaires;
traductions. — IV. NOTRE ÉDITION: constitution du texte; apparat
critique; orthographe et disposition typographique,

#### I. - L'OUVRAGE : SON AUTHENTICITÉ, SA DATE.

Algazel explique nettement lui-même, dans les pages que nous avons qualifiées d' « Introduction » (3-20), pourquoi et comment il composa l' « Incohérence des Philosophes »; et les courts sommaires latins que nous avons joints au texte suffisent à donner une idée générale des sujets traités et de la méthode. Réservant pour le volume consacré à la traduction une histoire plus détaillée de l'ouvrage, nous nous contenterons ici de parler brièvement de son authenticité et de sa date, et d'ajouter une Note sur la traduction de son titre.

Le *Tahâfot* est bien d'Algazel. Disciples, historiens et adversaires sont unanimes sur ce point. Parmi les copistes ou les traducteurs aucune voix discordante. Nombreuses sont d'ailleurs les allusions que fait Algazel, dans ses écrits postérieurs, à sa Critique des « Philosophes », et plusieurs fois il en nomme le titre. L'authenticité est donc incontestable; et, de fait, personne ne l'a mise en doute.

Tout au plus y aurait-il lieu de discuter la date de composition, car les Orientalistes en ont assigné plusieurs. Mais on ignorait jusqu'ici l'information donnée par notre manuscrit F, de Fâtih, Constantinople (1): « achevé de composer le 11 Mouharram 488 », c'est-à-dire en Janvier 1095. Cette date, nous l'acceptons sans hésiter, puisqu'ayant nous-même,

<sup>(1)</sup> Voici la note ajoutée par le copiste à la fin de l'ouvrage, après la date de sa copie : ووهم العراق من نصتنفه الحاجى عشره من محرم سنه نمان واسائت واربع مايه

Les manuscrits examinés en vue de cette édition se trouvant dispersés aux quatre coins de l'Ancien Monde, on devine qu'elle n'eût pas été possible sans l'accueil bienveillant de nombreux Bibliothécaires, au Caire, à Constantinople et ailleurs, et sans l'empressement qu'ont mis de véritables amis de la science à faciliter les recherches. Chaque sigle évoquera un sentiment de gratitude, lorsque je décrirai les manuscrits, même lorsque je ne nommerai personne. Mais je ne puis m'empêcher de signaler de suite à la reconnaissance des lecteurs M'el Prof. Ignace Kratchkovsky, qui s'est généreusement offert à collationner un exemplaire précieux, récemment acquis par l'Académie des Sciences de Leningrad, et a ainsi notablement accru la valeur de mon travail.

Qu'il me soit permis, en terminant, de rappeler la mémoire du mattre érudit, clairvoyant, auquel j'aurais été particulièrement heureux, aujourd'hui, de présenter un « hommage de reconnaissance », le R. P. Marcel Chossat, S. J. (2 Fév. 1863— 3 Déc. 1926), longtemps professeur de théologie à Ore Place, Hastings (Angleterre). C'est grâce surtout à son impulsion que la série de volumes dont celui-ci est le premier paru a été entreprise; et grâce aussi à ses conseils, variés et surs, que cette édition du Tahâfot sera un instrument non inutile, espérons-le, à l'histoire des spéculations philosophiques les plus passionnantés de toutes, celles qui s'efforcent de connaître DIEU.

Beyrouth, Université St Joseph, 31 Mars 1927.

seurs les plus pénétrants, de l'un des guides les plus respectés du monde oriental. Le choix qu'il fait des questions à traiter et l'abondance des précisions logiques supposées ou introduites par lui dans le débat ne sauraient laisser indifférent l'historien de la Philosophie. Qu'Algazel (m. 1111) ne soit pas, au même degré qu'Avicenne (m. 1037) ou Averroès (m. 1198), un professionnel de la spéculation métaphysique, il n'importe, puisque son Tahâfot n'en appartient que davantage à l'Histoire. En fait, parmi les œuvres arabes connues des anciens Scolastiques latins, aucune n'a agi, sur les intelligences, auxquelles elle s'adressait, d'une façon aussi profonde, aussi large, aussi décisive; et nulle autre ne nous apprendra mieux quelle place ont occupé, dès le XI<sup>me</sup> siècle, dans l'opinion de leurs coreligionnaires, ces « Philosophes » arabes que l'on est trop souvent tenté de considérer comme les porte-parole de l'Islam.

\* \*

Nombreuses sont les études ou traductions partielles consacrées au Tahâfot depuis une trentaine d'années. Venant d'Orientalistes très distingués, tels que le baron Carra de Vaux (Paris), Miguel Asin y Palacios (Madrid), les professeurs Tjitze de Boer (Amsterdam) et Max Horten (Bonn), elles auraient été plus définitives si elles avaient été basées sur une recension plus exacte et plus nette que celle qui a été publiée au Caire et aux Indes, la seule accessible jusqu'ici. Il manquait à l'ouvrage une édition digne de lui. C'est à combler la lacune que ce volume-ci est destiné.

Entreprise après qu'une première traduction française, complètement écrite, eût montré l'insuffisance radicale de l'impression égyptienne, cette édition critique a été préparée à la lumière des expériences ainsi faites. Offrir un texte qui non seulement soit lisible en chacune de ses parties, et facile à consulter, mais encore supporte l'examen attentif que mérite la pensée d'Algazel, tel a été le but.

La disposition typographique adoptée, bien que conçue en fonction d'un plan général de la Bibliotheca, a tenu compte du mode de composition de l'ouvrage. Si les titres courants ont été ici rédigés, non sans quelque témérité, sous la forme d'une chaîne continue de brefs sommaires en latin, se rapportant chacun à l'un des paragraphes numérotés — et enfermés entre guillemets chaque fois que l'auteur fait parler l'adversaire — c'est que leur utilité paraissait devoir être par là grandement accrue.

savants. D'autres ouvrages arabes, même médiocres, aideront plus fréquemment les médiévistes à authentiquer par des références précises les citations rencontrées chez les Scolastiques, à déceler les emprunts tacites. Mais ils ne donneront pas aussi clairement que les deux Tahâfot une vue d'ensemble sur ces régions intellectuelles de l'Islam où s'affrontèrent la croyance et le raisonnement, et d'où vinrent aux Occidentaux les théories, les controverses, les terminologies dont la Collection Bibliotheca arabica Scholasticorum a pour but de faciliter l'examen. Pour ce motif les deux Tahâfot sont les premiers publiés.

\* \*

Même considéré à part, et abstraction faite du Maqâcid qui le prépare, et du Tahâfot at-Tahâfot qui de notre point de vue moderne le complète, le Tahâfot d'Algazel occupe une place de choix dans la littérature philosophique du Moyen âge oriental. Il la mérite non seulement comme source d'informations sur les systèmes qu'il combat, mais encore pour sa valeur intrinsèque. On ne lui demandera pas aujourd'hui des aperçus réellement nouveaux, pas plus que les Scolastiques ne lui demandèrent des solutions inédites. Ce qu'il y a de bon en lui appartient depuis longtemps au patrimoine commun de l'humanité qui prie et discute raisonnablement. Le reste paraîtra caduc, ne seraît-ce que par suite d'une matérialisation outrancière des concepts et d'une fâcheuse méconnaissance de l'analogie de l'être. Mais, observé dans l'époque où il est apparu, et dans les milieux où il a fait sentir son influence, il constitue un événement; et c'est à juste titre qu'il a acquis depuis longtemps, et a conservé, la faveur des historiens et des arabisants.

Algazel est sans conteste l'un des personnages les plus éminents de l'élite intelligente et religieuse dont se glorifient les disciples de Mahomet. Son Tahâfot porte les marques indubitables d'une composition rapide. Mais comme il l'écrivit en pleine maturité de son talent, alors que, professeur de droit dans une grande école officielle, la Nizâmiyyat de Bagdag, et ayant déjà composé de volumineux traités juridico-théologiques, il jouissait d'une très haute situation, la valeur du document est loin de s'en trouver amoindrie. On aime saisir sur le vif la réaction de cet imam, à l'esprit vigoureux et subtil — et qui bientôt va s'adonner à la mystique, — contre des systèmes dont maint fils de l'Islam s'autorisait pour s'émanciper. Là même où son information sera jugée courte et ses attaques vaines, sa manière de comprendre et de réfuter les hellénisants gardera le meilleur de son intérêt, puisqu'elle est celle de l'un des pen-

## **AVANT-PROPOS**

Après avoir exposé les théories des « Philosophes » dans le Maqâcid al-Falâsifat (1), Algazel en fit immédiatement la critique dans un ouvrage célèbre, dont le titre Tahâfot al-Falâsifat a donné lieu à des discussions philologiques justifiées, mais paraît convenablement traduit par les mots « Incohérence des philosophes ». Il le termina à Bagdad en Janvier 1095, à la veille des Croisades, quelques mois avant le Concile de Clermont.

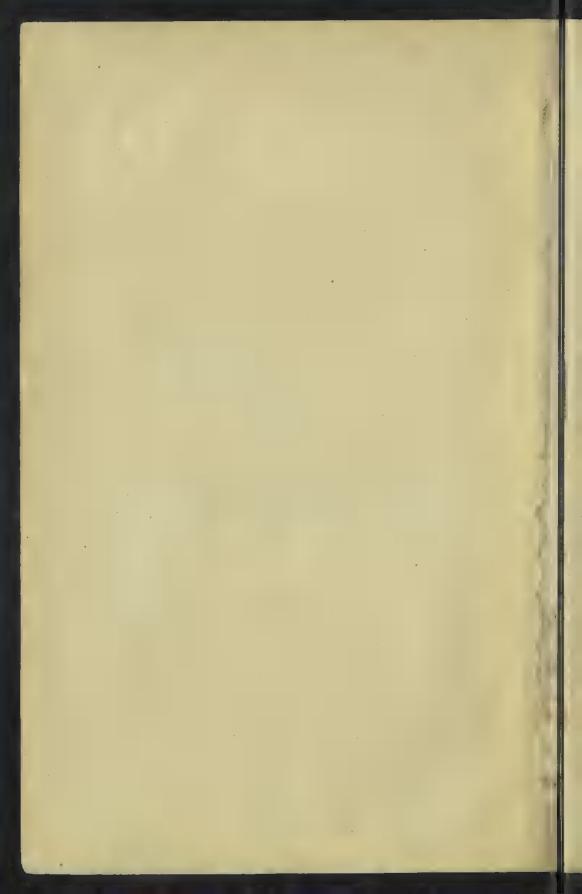
L'impression causée en Orient, puis au Maghreb, par cette violente attaque contre les rationalistes fut profonde. Pour en atténuer l'effet, Averroès, de Cordoue, composa, au siècle suivant, son Tahâfot at-Tahâfot ou « Incohérence de l'Incohérence », qui est, comme son nom l'indique, une réfutation du Tahâfot. Algazel resta vainqueur dans le monde arabe, car son livre y jouit d'une plus large diffusion, et ses idées y prédominèrent. Chez les Juifs d'Occident et chez les Latins la réplique d'Averroès fut au contraire la mieux connue (2). Mais sa notoriété profita au Tahâfot, qui se trouvait en partie reproduit dans le Tahâfot at-Tahâfot, ou « Destructio Destructionis ».

\* \* \*

Ce qui constitue l'intérêt capital des deux « Incohérences » ou, comme on les appelle ordinairement, des deux « Destructions », ce n'est pas seu-lement l'originalité de leur méthode ou le renom de leurs auteurs, ni le fait que des maîtres les ont jadis louées ou réfutées. C'est encore qu'il n'existe aucun écrit capable d'évoquer en un raccourci plus vif et plus complet les grands problèmes de philosophie religieuse qui agitaient les écoles musulmanes lorsque les Latins prirent contact avec elles, par l'intermédiaire de leurs traducteurs, de leurs missionnaires et de leurs

<sup>(1)</sup> Volume I de la  $B.\ A.\ S.\ [Bibliotheca\ arabica\ Scholasticorum],$  non encore paru.

<sup>(2)</sup> A l'ouvrage d'Averroès est réservé le volume III de la B. A. S.



189.3

416 ABIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

SÉRIE ARABE

— Tome II —

# ALGAZEL

# TAHAFOT AL-FALASIFAT

#### TEXTE ARABE .

ÉTABLI

ET ACCOMPAGNÉ D'UN SOMMAIRE LATIN ET D'INDEX

DAR

MAURICE BOUYGES, S.J.

39217

# BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

SÉRIE ARABE

Tome I. - Algazel, Maqueid al-Falasifat.

[Cité par Saint Thomas d'Aquin (1225-1274) dans la Summa Theol., le De Verilate, etc.] (En préparation)

Tome II. — Algazel, Taháfot al-Falásifat ou « Incohérence des Philosophes. »

[Cité par Raymond Martin (1230-1284), par Raymond Lulle (1235-1315) et, plus tard, par Cajétan (1468-1534) et ses contemporains, qui le lisaient dans le Taháfot at-Taháfot d'Averroès.] (Paru en Juin 1927)

Tome III. — Averroès, Tahâfot at-Tahâfot ou « Incohérence de l'Incohérence. »

[Cité par les mêmes auteurs que le précédent ouvrage, qu'il reproduit en partie pour le réfuter. Commenté par Aug. Niphus en 1495. Edité une douzaine de fois en latin, à Venise ou à Lyon, entre les années 1497 et 1576.] (Paraîtra prochainement)

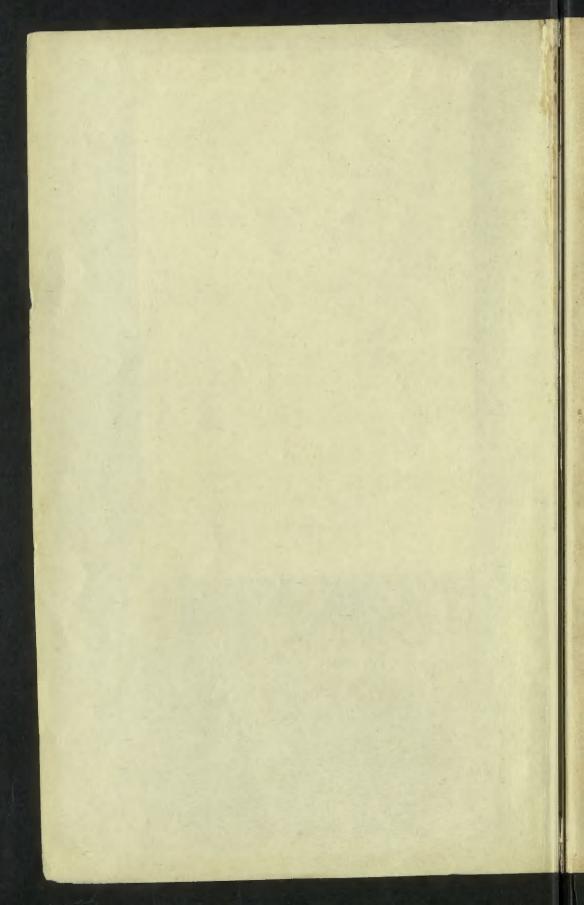
#### BIBLIOTHECA ARABICA SCHOLASTICORUM

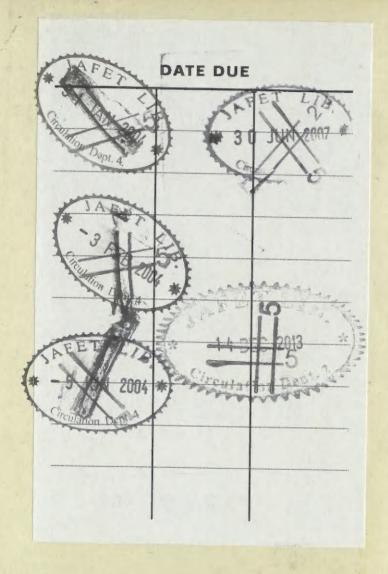
SÉRIE ARABE

---- Tome II

# ALGAZEL TAHAFOT AL-FALASIFAT

(L'INCOHÉRENCE DES PHILOSOPHES)





o assatthAcol

الغزالى ،ابو حامد محمد بن محمد تهافت القلاسفة AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



